

عَمْدَةُ الْقَارِئِ

شَرْحُ
سِرِّهِ

صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْأَمَامِ الْعَلَامَةِ بَدْرِ الدِّينِ أَبِي مُحَمَّدٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْغَيْنِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٨٥٥ هـ

الْجُزْءُ الثَّانِي عَشَرَ

الْمَشْهُورُ بِاسْمِ الْغَيْنِيِّ عَلَى الْبُخَارِيِّ

قَوَّبِلَ عَلَى عِدَّةِ نَسْخٍ خَطِيَّةٍ

دار الفكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بَابُ بَيْعِ الثَّمَارِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلاَحَهَا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم بيع الثمار بكسر اثناء المثلثة جمع ثمرة بفتح الميم وهو يتناول الرطب وغيره قوله « قبل ان يبدو » نصب الواو اي قبل ان يظهر ولا يهز كما ذكرناه عن قريب وانما لم يزم بحكم المسألة بالنفي او بالاثبات لقوة الخلاف فيها بين العلماء فقال ابن ابي ايلي والثوري لا يجوز بيع الثمرة قبل ان يبدو صلاحها مطلقا ومن نقل فيه الاجماع ايضا فقد وهم وقال يزيد بن ابي حبيب يجوز مطلقا ولو شرط التبقية ومن نقل فيه الاجماع ايضا فقد وهم وقال الشافعي واحمد ومالك في رواية ان شرط القطع لم يبطل والابطال وقالت الحنفية يصح ان لم يشترط التبقية والنهي محمول على بيع الثمار قبل ان يوجد اصلها وقيل هو على ظاهره لكن النهي فيه للتنزيه وقد ذكرنا مذهب اصحابنا ومذهب مخالفهم في باب بيع المزانية بدلائلهم *

١٣٨ - ﴿ وَقَالَ اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزَّادِ كَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنَمَةَ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُونَ الثَّمَارَ فَإِذَا جَدَّ النَّاسُ وَحَضَرَ تَقَاضِيهِمْ قَالَ الْمُبْتَاعُ إِنَّهُ أَصَابَ الثَّمَرَ الدَّمَانُ أَصَابَهُ مَرَأْسٌ أَصَابَهُ قَشَامٌ عَاهَاتٌ يَحْتَجُونَ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا كَثُرَتْ عِنْدَهُ الْخُصُومَةُ فِي ذَلِكَ فَأَمَّا لَا فَلَا تَتَّبِعُوا حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُ الثَّمَرِ كَالْمَشُورَةِ يُشِيرُ بِهَا أَكْثَرُ خُصُومَتِهِمْ قَالَ وَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ ابْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ لَمْ يَكُنْ يَبْسِمُ ثَمَارَ أَرْضِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الثَّرِيَّا فَيَتَبَيَّنَ الْأَصْفَرُ مِنَ الْأَحْمَرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فلا تتابعوا حتى يبدو صلاح الثمر » والليث هو ابن سعد وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف التون هو عبد الله بن ذكوان وهذا كإراءيت غير موصول واخرجه ابوداود حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عيسى بن خالد قال حدثني يونس قال سألت ابا الزناد عن بيع الثمر قبل ان يبدو صلاحه وما ذكر في ذلك فقال كان عروة بن الزبير يحدث عن سهل بن ابي حنمة عن زيد بن ثابت قال كان الناس يتابعون الثمار قبل ان يبدو صلاحها فاذا جد الناس وحضر تقاضيهما قال المبتاع قد اصاب الثمر الدمان واصابه قشام واصابه مراض طاهات يحتاجون بها فلما كثر خصومتهم عند

النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ كالشورة يشير بها فاما لافلا تنبايعوا التمر حتى يبدو صلاحه لكثرة خصومته واختلافهم واخرجه البيهقي ايضا في سننه موصولا واخرجه الطحاوي في معرض الجواب عن الاحاديث التي فيها النهي عن بيع التمار حتى يبدو صلاحها التي احتجبت بها الشافعية والمالكية والحنابلة حيث قالوا لا يجوز بيع التمار في رؤس النخل حتى تحمر او تصفر فقال الطحاوي وقد قال قوم ان النهي الذي كان من رسول الله ﷺ عن بيع التمار حتى يبدو صلاحها لم يكن منه تحريم ذلك ولكنه على الشورة منه عليهم لكثرة ما كانوا يختصمون اليه فيه وروا في ذلك عن زيد بن ثابت حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا ابو زرعة وهب الله عن يونس بن زيدة قال قال ابو الزناد كان عروة بن الزبير يحدث عن سهل بن ابي حمزة الانصاري انه اخبره ان زيدا بن ثابت كان يقول كان الناس في عهد رسول الله ﷺ يتبايعون التمار فاذا جذا الناس وحضر تقاضيههم قال المتابع انه اصاب التمر العفن والدمان واصابه مرقا قال ابو جعفر الصواب هو مرقا واصابه قشام عاهات يحتجون بها والقشام شيء يصيبه حتى لا يرطب قال فقال رسول الله ﷺ لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فلا تنبايعوا حتى يبدو صلاح التمر كالشورة يشير بها لكثرة خصومته فدل ما ذكرنا ان ما روينا في اول هذا الباب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نهيه ﷺ عن بيع التمار حتى يبدو صلاحها انما كان على هذا المعنى لا على ما سواه *

(ذكر معناه) قوله «من بني حارثة» بالخاء المهملة والتاء المثلثة وفي هذا الاسناد رواية تالبي عن مثله عن صحابي عن مثله والاربعة مدينون قوله «في عهد رسول الله ﷺ» اي في زمنه وايامه قوله «فاذا جذا الناس» بالجيم والذال المعجمة المشددة اي فاذا قطعوا ثمر النخل ومنه الجذا وهو المبالغة في الامر كذا في الرواية جذ على صيغة الثلاثي وفي رواية ابن ذر عن المستملى والسرخسي اجذا بزيادة الف على صيغة الثلاثي المزيد فيه ومثله قال النسفي وقال ابن التين اكثر الروايات اجذا قال ومعناه دخلوا في زمن الجذا مثل اظلم دخل في الظلام وفي المحكم جذ النخل يجذه جذا وجذاذا وجذاذا صرمة قوله «تقاضيههم» بالضاد المعجمة يقال تقاضيت ديني وبديني واستقضيت طلبت قضاء قوله «قال المتابع» اي المشتري وهو من الصيغ التي يشترك فيها الفاعل والمفعول والفرق بالقرينة قوله «الدمان» بفتح الدال المهملة وتخفيف الميم ضبطه ابو عبيد وضبط الخطابي بضم اوله وقال عياض هما محيحان والضم رواية القابسي والفتح رواية السرخسي قال ورواها بعضهم بالكسر وذكره ابو عبيد عن ابن ابي الزناد بلفظ الادمان زاد في اوله الف وفتحها وفتح الدال وفسره ابو عبيد بانه فساد الطلع وتعفنه وسواده وقال الاصمعي الدمال باللام العفن وقال القرز الادمان فساد النخل قبل ادرا كه وانما يقع ذلك في الطلع يخرج قلب النخلة اسود ممفونا ووقع في رواية يونس الدمار بالراء بدل النون وهو تصحيف قاله عياض ووجه غيره بانه اراد الهلاك كانه قرأ بفتح اوله وفي التلويح وعند ابن داود في رواية ابن داسة الدمار بالراء كانه ذهب الى الفساد المهلك لجميع المذهب له وقال الخطابي لامني له وقال الاصمعي الدمال باللام في آخره التمر المتعفن وزعم بعضهم انه فساد التمر وعفنه قبل ادرا كه حتى تسود من الدمن وهو الرقيق والذي في غريب الخطابي بالضم وكأنه الاشبه لان ما كان من الادواء والعاهات فهو بالضم كالسعال والركام والصداع قوله «اصابه مرض» كذا هو بضم الميم عند الاكثر قاله الخطابي لانه اسم لجميع الامراض وفي رواية الكشيهي والنسفي مرض بكسر الميم ويروي اصابه مرض قوله «قشام» بضم القاف وتخفيف الشين المعجمة قال الاصمعي هو ان ينتفض ثمر النخل قبل ان يصير بلحاويل هو كال يقع في الثمر وقال الطحاوي في روايته والقشام شيء يصيبه حتى لا يرطب قوله «اصابه ثلثا» بدل من اصابه ثانيا وهو بدل من الاول قوله «عاهات» مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الامور الثلاثة عاهات اي آفات وامراض هو جمع عاهة واصلمها عوهة قلبت الواو الفالتحر كها وانفتاح ما قبلها وذكره الجوهري في الاحجوف الواوي وقال العاهة الافة يقال عيه الزرع وايف وارض معيوهة واعاء القوم اصابت ماشيتهم العاهة وقال الاموي اعوه القوم مثله قوله «يحتجون بها» قال الكرمانى جمع لفظ يحتجون نظرا الى ان لفظ المتابع جنس

صالح للقليل والكثير انتهى قلت فيه نظرا لا يخفى وانما جمعه باعتبار المتباعد ومن معه من اهل الخصومات بقرينة قوله بقايعون قوله «فامالا» اصله فان لا تتركوا هذه المباشرة فزيدت كلمة للتوكيد وادغمت النون في الميم وحذف الفعل وقال الجواليقي العوام يفتحون الالف والصواب كسر ها واصله ان لا يكون كذلك الامر فاقبل هذا وما زائدة وعن سيويه افعل هذا ان كنت لاتفعل غيره لكنهم حذفوا لكثرة استعمالهم اياه وقال ابن الانباري دخلت ما صلة كقوله عز وجل (فاماترين من البشر احدا) فا كتنى بلامن الفعل كما تقول العرب من سلم عليك فسلم عليه ومن لا يعنى ومن لا يسلم عليك فلا تسلم عليه فا كتنى بلامن الفعل واجاز من اكرمنى اكرمته ومن لامعناه من لم بكرمنى لم اكرمه وقد امالت العرب لامالة خفيفة والعوام يشبعون امالتا فتصير الفهايا وهو خطأ ومعناه ان لم يكن هذا فليكن هذا قيل وانما يجوز امالتا لتضمنها الجلة والالاف لقياس ان لامالت الحروف وقال التيمي قد تنكسب لاهذه بلام وياه وتكون لامالة ومنهم من يكتبها بالالف ويجعل عليها فتحة معرفة علامة للامالة فن كتب بالياء تبع لفظ الامالة ومن كتب بالالف تبع اصل الكلمة قوله «حتى يبدو صلاح الثمر» صلاح الثمر هو ان يصير الى العفة التى يطلب كونه على تلك الصفة وهو بظهور النضج والحلاوة وزوال العفوصة وبالبقاء واللين وبالتلون وبطيب الاكل وقيل هو بطولوع الثريا وهما متلازمان قوله «كالمشورة» بفتح الميم وضم الشين المعجمة وسكون الواو على وزن فعول مفعولة بسكون الشين وفتح الواو على وزن مفعلة وقال ابن سيده هي مفعلة لامفعولة لانها مصدر والمصدر لا تجى على مثال مفعولة وقال الفراء مشورة قليلة وزعم صاحب التقيف والحريري في آخرين ان تسكين الشين وفتح الواو ما لحن فيه العامة ولكن الفراء نقله وهي مشتقة من شرت العمل اذا اجتنبته فكان المستشير يجتنى الراى من المشير وقيل اخذ من تولك شرت الدابة اذا اجريتها مقبلة ومديرة لتسبر جريها وتخرج جوارها فكان المستشير يستخرج الراى الذى عند المشير وكلا الاشتقاقين متقارب معناه من الاخر والمراد بهذه المشورة ان لا يشترى شيئا حتى يتكامل صلاح جميع هذه الثمرة لئلا تجرى منازعة نوله واخبرني «اي قال ابو الزناد واخبرني خارجة بن زيد بن ثابت وانما قال بالواو عطفا على كلامه السابق وخارجة بالخاء المعجمة والجيم هو احد الفقهاء السبعة قوله حتى تطلع الثريا» وهو مصغر الثرى وصار عالما بالنجم المحصوص والمعنى حتى تطلع مع الفجر وقد روى ابوداود من طريق عطاء عن ابى هريرة مرفوعا اذا طلع النجم صباحا رفعت العاهة عن كل بلد وفي رواية ابى حنيفة عن عطاء رفعت العاهة من الثمار والنجم هو الثريا وطلوعها صباحا يقع في اول فصل الصيف وذلك عند اشتداد الحرقى بلاد الحجاز وابتداء نضج الثمار والمعتبر في الحقيقة النضج وطلوع النجم علامة وقديسه في الحديث بقوله وبتين الاصفر من الاحمر *

قال أبو عبد الله رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ بَجْرٍ. قال حدثنا حَكَّامٌ قال حدثنا عَنبَسَةُ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ سَهْلٍ عَنْ زَيْدٍ ﴿١٠﴾

ابو عبدالله هو البخاري رحمه الله تعالى قوله «رواه» اي روى الحديث المذكور على بن بحر ضد البر القطان الرازي وهو احدث شيوخ البخاري مات سنة اربع وثلاثين ومائتين وحكام على وزن فعال بالتشديد المبالغة ابن سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام وهو ايضا راوى توفي سنة تسعين ومائة وعنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة والسين المهملة ابن سعيد بن ضريس بالضاد المعجمة مصغر ضريس كوفي ولي قضاء الري فعرف بالرازي وليس لعنبسة هذا في البخاري - وى هذا الموضع الموقوف كذا الشيخ خازن في بيان خالد الرازي ولا يعرف له راو غير عنبسة وابو الزناد عبدالله ابن ذكوان وعروة هو ابن الزبير بن العوام - وهل هو ابن ابي حنيفة وزيد هو ابن ثابت الانصاري وقد روى ابو داود حديث الباب من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بن يزيد قال سالت ابا الزناد عن بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها وما ذكر في ذلك فقال كان عروة بن الزبير يحدث عن - هل بن ابي حنيفة عن زيد بن ثابت قال كان الناس يتبايعون الثمار قبل ان يبدو صلاحها الحديث فذكره نحو حديث الباب وعنبسة بن خالد هذا غير عنبسة بن سعيد فقم *

١٣٩ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُبْتَاعَ

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث أخرجه مسلم وأبو داود جميعا بإسناد مثل إسناد البخارى قوله «نهى عن بيع الثمار» وذلك لانه لا يؤمن ان تصيبها آفة فتتلف فيضيع مال صاحبه قوله «نهى البائع» لانه يريد اكل المال بالباطل ونهى المبتاع اى المشتري لانه يوافق على حرامه لانه بصدد تضييع ماله وفيه ايضا قطع النزاع والتخاصم ومقتضى الحديث جواز بيعها بعد بدو الصلاح مطلقا سواء شرط الابقاء او لم يشترط لان ما بعد الغاية مخالف لما قبلها وقد جعل النهى ممتدا الى غاية بدو الصلاح والمعنى فيه ان يؤمن فيها العاهة وتغلب السلامة فيبقى المشتري بحصولها بخلاف ما قبل بدو الصلاح فانه بصدد التفرع واختلاف السالف في قوله حتى يبدو صلاحها هل المراد منه جنس الثمار حتى لو بدا الصلاح في بستان من البلد مثلا جاز بيع ثمرة جميع البساتين وان لم يبد الصلاح فيها اولاد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة اولاد من بدو الصلاح في كل جنس على حدة اوفى كل شجرة على حدة على اقوال والاول قول الليث وهو عند المالكية بشرط ان يكون الصلاح متلاحقا والثاني قول احمد وعنه في رواية كالرابع والثالث قول الشافعية قلت هذا كله غير محتاج اليه عند الحنفية

١٤٠ - **حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ تُبَاعَ ثَمَرَةُ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهَوْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَعْْنِي حَتَّى تَحْمَرَّ

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل بكسر التاء المثناة من فوق ابو الحسن الروزى وعبد الله هو ابن المبارك الروزى وهذا الحديث من افراده قوله «ثمرة النخل» ذكر النخل ليس بقيد وانما ذكره لكونه الغالب عندهم قوله «حتى تزهو» قال ابن الاعرابى زها النخل يز هو اذا ظهرت ثمرة وازهي اذا احمر واصفر وقال غيره يز هو خطأ وانما يقال يزهي وقد حكاهما ابو زيد الانصارى وقال الخليل ازهي الثمر وفي المحكم الزهو والزهو البسر اذا ظهرت فيه الحمرة وقيل اذالون واحدته زهوه وازهي النخل وزهي تلون بجمرة وصفرة وقال الخطابي الصواب في العربية يزهي وقال القرطبي هل حديث الباب وغيره يدل على التحريم او الكراهة فبالاول قال الجمهور والى الثانى صار ابو حنيفة قوله «قال ابو عبد الله» هو البخارى نفسه فسر لفظ تزهو بقوله تحمر قيل رواية الاسماعلى تشعر بان قائل ذلك هو عبد الله بن المبارك فاذا صح هذا يكون لفظ ابوزائد ليقى قال عبد الله ويكون المراد به عبد الله بن المبارك احد رواة الحديث المذكور *

١٤١ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ** قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَلِيمِ بْنِ حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاء قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُبَاعَ الثَّمَرَةُ حَتَّى تُشْفَحَ فَيَمْلَأَ وَمَا تُشْفَحُ قَالَ تَحْمَرُّ وَتَصْفَرُّ وَيُؤْكَلُ مِنْهَا

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن عبيد القطان وسليم بن حيدان بن حيان من الحياة وسعيد بن مينة بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصورا تقدم في باب التكسير على الجنازة والحديث أخرجه مسلم فى البيوع ايضا عن عبد الله بن هشام وأخرجه ابو داود وفيه عن ابى بكر بن محمد بن خلاد الباهلى عن يحيى قوله «حتى تشفق» بضم اوله وسكون ثانيه قال بعضهم من اشفق يشفق اشفاقا اذا احمر واصفر والاسم الشفقة بضم الشين والمجمة وسكون القاف بعدها همزة وقال الكرماني الشفق تغير اللون الى الصفرة والحمرة والشفقة لون خالص فى الحمرة انتهى (قلت) هذا كما ترى جعله بعضهم من باب الافعال وجعله الكرماني من باب التفعيل وقال ابن

الاثير نهى عن بيع الثمر حتى تشقق هو ان يحمر او يصفر يقال اشقعت البسرة وشقحت اشقاها وتشقيعا والاسم الشقحة قوله « قيل ما تشقق » الى آخره هذا التفسير من قول سعيد بن ميناء راوى الحديث بين ذلك احمد في روايته لهذا الحديث عن بهز بن اسد عن سليم بن حيان انه هو الذى سأل سعيد بن ميناء عن ذلك فاجابه بذلك وكذلك اخرجه مسلم من طريق بهز قال حدثنا سليم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المزابنة والمحاولة والمخابرة وعن بيع الثمرة حتى تشقق قال قلت لسعيد ما تشقق قال تحمار وتصفار ويؤكل منها واخرجه الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سليم بن حيان فقال في روايته قلت لجابر ما تشقق الحديث قلت هذا يدل على ان السائل عن ذلك هو سعيد بن ميناء والذي فسر له هو جابر قوله « تحمار وتصفار » كلاهما من باب الافعال من الثلاثي الذي زيدت فيه الالف والتضعيف لان اصلهما حر وصفر وقال الخطابي اراد بالاحمرار والاصفرار ظهورا وائل الحمرة والصفرة قبل ان يشبع وانما يقال تفعال من اللون النير المتمكن (قلت) فيه نظر لانهم اذا ارادوا في افظحهم مبالغة يقولون احمر فيزدون على اصل الكلمة الالف والتضعيف ثم اذا ارادوا المبالغة فيه يقولون احمار فيزدون فيه الفين والتضعيف واللون النير المتمكن هو الثلاثي المجرد اعني حمر فاذا تممكن يقال احمر واذا ازداد في التممكن يقال احمار لان الزيادة تدل على التكثير والمبالغة وقال بعضهم وانما يقال تفعال في اللون النير المتمكن اذا كان يتلون وانكر هذا بعض اهل اللغة وقال لافرق بين يحمر ويحمار انتهى (فات) قائل هذا ما مس شيئا من علم الصرف والتحقيق فيه ما ذكرناه *

﴿ بابُ بَيْعِ النَّخْلِ قَبْلَ أَنْ يَبْدُوَ صَلَاحُهَا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم بيع ثمر النخل وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لحكم بيع الاصول والتي قبلها الحكم بيع الثمار انتهى قلت هذا كلام فاسد غير صحيح بل كل من الترجمة معقودة لبيع الثمار اما الترجمة الاولى فهي قوله باب في بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ولم يذكر فيه النخل ليشمل ثمار جميع الايجار المثمرة وههنا ذكر النخل والمراد ثمرته وليس المراد عين النخل لان بيع عين النخل لا يحتاج ان يقيد ببدو الصلاح او بعدمه الا ترى في الحديث يقول وعن النخل حتى تره والزهره صفة الثمرة لاصفة عين النخل والتقدير عن ثمر النخل فافهم *

١٤٢ - ﴿ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْهَيْثَمِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَلَّى حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا وَعَنِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ قِيلَ وَمَا يَزْهُو قَالَ يَحْمَارُ أَوْ يَصْفَارُ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله « وعن النخل » اي وعن ثمر النخل كما ذكرنا وعلى بن الهيثم يفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثلثة البغدادى وهو من افراده ومعلى يضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن منصور الرازى الحافظ طلبوه على القضاء فامتنع مات سنة احدى عشرة وما تدين وهو من كبار شيوخ البخارى وانه راوى عنه فى الجامع بواسطة وهشيم يضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير الواضى مر فى التيهيم والحديث من افراده قوله « حدثنى » وفى بعض النسخ حدثنا على قوله « وعن النخل » اي عن بيع ثمر النخل وهذا ليس بتكرار لان المراد بقوله نهى عن بيع الثمرة غير ثمر النخل بقريته عطفه عليه ولان الزهره مخصوص بالطرب والباقي قد شرح عن قريب ولم يسم السائل عن ذلك فى هذه الرواية ولا المسئول وسباني بعد خمسة ابواب عن حميد برواية اسماعيل بن جعفر عنه وفيه قلنا لانس ما زهوها قال تحمر *

﴿ باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ثم أصابته عاهة فهو من البائع ﴾

أي هذا باب يذكر فيه إذا باع شخص الثمار قبل يبدو صلاحها ثم أصابته عاهة أي آفة فهو من البائع أي من مال البائع والفاء جواب إذ التضمن معنى الشرط فهذا يدل على أن البخاري قائل بصحة هذا البيع وإن لم يبد صلاحه لأنه إذا لم يفسد فالبيع صحيح •

١٤٣ - ﴿ حدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْهِىَ فَقِيلَ لَهُ وَمَا تُزْهِى قَالَ حَتَّى تَحْمَرَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمِمْ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أن منع الله الثمرة إلى آخره لأن الثمرة إذا أصابها آفة ولم يقبضها المشتري تكون من ضمان البائع فإذا قبضها المشتري فهو من مال المشتري وفي هذا الباب أقوال للعلماء وتفصيل فقال ابن قدامة في المعنى الكلام في هذه المسألة على وجوه •

الاول أن مات ملك الجائحة من الثمار من ضمان البائع في الجملة وهذا قال أكثر أهل المدينة منهم يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وأبو عبيد وجماعة من أهل الحديث • الثاني أن الجائحة كل آفة لا صنع للآدمي فيها كالريح والبرد والجراد والعاش • الثالث أن ظاهر المذهب أنه لا فرق بين قليل الجائحة وكثيرها إلا أن ما جرت العادة بتلف مثله كالشيء اليسير الذي لا ينضب فلا يلتفت إليه وقال أحمد إلى لا أقول في عشرة تمرات وعشرين ثمرة ولا أدري ما التفت ولكن إذا كانت جائحة فوق الثلث أو الربع أو الخمس توضع ومنه رواية أخرى أن ما كان دون الثلث فهو من ضمان المشتري وبه قول مالك والشافعي في القديم لأنه لا بد أن يأكل الطائر منها وينثر الريح ويسقط منها فلم يكن بدم من ضابط وحد فاصل بين هذا وبين الجائحة والتفت قدر أننا الشرع اعتبره في ما وضع منها الوصية وعطايا المريض إذا ثبت هذا فإنه إذا تلف شيء قدر خارج عن العادة وضع من الثمن بقدر الذاهب وإن تلف الجميع بطل العقود يرجع المشتري بجميع الثمن وإن تلف البعض وكان الثلث فما زاد وضع بقسطه من الثمن وإن كان دونه لم يرجع بشيء وإن اختلفا في الجائحة أو في قدر ما تلفت فالقول قول البائع لأصل السلامة انتهى وقال جمهور السلف والثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد والشافعي في الجدي وأبو جعفر الطبري وداود وأصحابه ما ذهب من الثمر المبيع الذي أصابته جائحة من شيء سواء كان قليلا أو كثيرا بعد قبض المشتري أي أنه فهو ذاهب من مال المشتري والذي ذهب في يد البائع قبل قبض المشتري فذلك يهمل الثمن عن المشتري •

(ذكر مناه) قوله «حتى تزهي» بضم التاء من الإذهاء قال الخطابي هذه الرواية هي الصواب ولا يقال في النخل يزهو وإنما يقال يزهي لا غير ورد عليه غيره فقال زهي إذا طالوا كتمل وأزهي إذا أحمر وأصفر قوله «فقليل له وما تزهي» لم يسم السائل في هذه الرواية ولا المسؤول أيضا وقد رواه النسائي من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك بلفظ قليل «يارسول الله وما تزهي» قال حتى تحمر وهكذا أخرجه العجاوي من طريق يحيى بن أيوب وأبو عوانة من طريق سليمان ابن بلال كلاهما عن حميد وظاهره الرفع ورواه اسماعيل بن جعفر وغيره عن حميد موقوفا على أنس كما مضى في الباب الذي قبله قوله «فقال» أي رسول الله ﷺ ويروى فقال رسول الله ﷺ أي أخبرني قال أهل البلاغة هو من باب الكناية حيث استفهم وأراد الأمر قوله «إذا منع الله الثمرة» إلى آخره هكذا صرح مالك برفع هذه الجملة وتابعه محمد ابن عباد عن الدراوردي عن حميد مقتصر على هذه الجملة الأخيرة وحزم الدارقطني وغير واحد من الحفاظ بأنه خطأ فيه وبذلك جزم ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه وأبي زرعة والخطابي رواية عبد العزيز بن محمد بن عباد فقد رواه إبراهيم ابن حمزة عن الدراوردي كرواية اسماعيل بن جعفر الآتي ذكرها ورواه عتمر بن سليمان وبشر بن المفضل عن حميد

فقال فيه قال افرأيت الى آخره قال فلا ادري انس قال بهم يستحل او حدث به عن النبي ﷺ اخرج الخليل في المدرج ورواه اسماعيل بن جعفر عن حميد فمطعم على كلام انس في تفسير قوله تزهي وظاهره الوقف واخرجه الجوزي من طريق زيد بن هارون والخطيب من طريق ابي خالد الاحمر كلاهما عن حميد بلفظ قال ارايت ان منع الله الثمرة الحديث ورواه ابن المبارك وهشيم كما تقدم اتقا عن حميد فلم يذكر هذا القدر المختلف فيه وتابعهما جماعة من اصحاب حميد عنه على ذلك قيل وليس في جميع ما تقدم ما يمنع ان يكون التفسير مرفوعا لان مع الذي رفعه زيادة علم عن ما عند الذي وقفه وليس في رواية الذي وقفه ما ينفي قول من رفعه قوله «بم ياخذ احكم مال اخيه» اي باي شيء ياخذ احكم مال اخيه اذ تلف الثمر لانه اذا تلف الثمر لا يبقى المشتري في مقابلة ما دفع شيء فيكون اخذ البائع بالباطل ويروى بهم يستحل احكم مال اخيه وفيه اجراء الحكم على الغالب لان تطرق التلف الى ما بدا صلاحه ممكن وعدم تطرقه الى ما لم يبد صلاحه ممكن فانيط الحكم في الغالب في الحالين *

«قال الليث حدثني يونس بن ابي شهاب قال لو ان رجلا ابتاع ثمرا قبل ان يبدو صلاحه ثم أصابته عاهة كان ما أصابه على ربه قال أخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحها ولا تتبعوا الثمر بالتمر»

اشار هذا التعليق عن الليث بن سعد عن يونس بن يزيد ان ابن شهاب الزهري استنبط الحكم المترجم به من الحديث قوله «ابتاع» اي اشترى قوله «ثمر» بالثاء المثلثة قوله «عاهة» اي آفة قوله «على ربه» اي واقع على صاحبه وهو بائعه محسوب عليه وفهم من هذا ان الزهري اطلق كلامه ولم يفصل هل كان حصول العاهة قبل قبض المشتري او بعده فذهب الخفية بالتفصيل كما ذكرناه عن قريب وقبض المشتري الثمار في رؤس النخل يكون بالتخلية بان يخل البائع بين المشتري وبينها وامكانه اياه منها قوله «اخبرني» من كلام الزهري فانه قال اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله ان رسول الله ﷺ قال لا تتبعوا الثمر الى آخره فكان الزهري استنبط ما قاله من عموم النهي وقد مضى هذا في باب بيع المزانية فانه قال حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال «لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحها ولا تتبعوا الثمر بالتمر» الحديث وقد مر الكلام فيه هناك قوله «لا تتبعوا الثمر» بالثاء المثلثة وفتح الميم قوله «بالتمر» بالثاء المثناة من فوق وسكون الميم وقال الكرماني هذا عام خصص بالعرايا قلت قد ذكرنا فيما مضى ان هذا العام على عمومه وان بيع الثمر ايا حكم مستقل بذاته لا يحتاج الى شيء ليخرج من عموم الحديث المذكور *

«باب شراء الطعام الى أجل»

اي هذا باب في بيان حكم شراء الطعام الى أجل *

١٤٤ - «حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الأعمش قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن في الساف فقال لا بأس به ثم حدثنا عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ اشترى طعاما من يهودي الى أجل فراهنه درعه»

مطابقته للترجمة في قوله اشترى طعاما من يهودي الى أجل وهذا الحديث مضى في باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة فانه اخرجه هناك عن معلى بن اسد عن عبد الواحد عن الاعمش وهو سليمان وهنا اخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن الاعمش وابراهيم هو النخعي قوله «في الساف» اي السلم وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

﴿باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه﴾

أي هذا باب يذكر فيه إذا أراد الشخص بيع تمر بتمر - ير من تمره وكلاهما بالياء المتشابهة ففوق وسكون الميم وجواب إذا محذوف تقديره ماذا يضع حتى يسلم من الربا *

١٤٥ - ﴿حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن عن سعيد ابن المسيب عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خيبر هكذا قال لا والله يا رسول الله إنا لنا أخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل بيع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنيباً﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بيع الجمع جنبياً فإنه اسلم من الربا فإن التمر كل جنس واحد فلا يجوز بيع صاع منه بصاع من تمر آخر الاسواء بسواء فلا يجوز بالتفاضل وعبد المجيد بن سهيل مصغر سهل ضد الصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني يكنى أبا وهب ويقال أبو محمد والحديث أخرجه البخاري في الوكلاء عن عبد الله بن يوسف وفي المغازي عن اسماعيل بن أبي أويس وفي نسخة عن القعني ثلاثهم أعني قتيبة وعبد الله بن يوسف واسماعيل عن مالك وأخرجه في الاعتصام عن اسماعيل بن أبي أويس عن أخيه عن سليمان بن بلال كلاهما عن عبد المجيد المذكور عنه عن أبي سعيد وأبي هريرة به وأخرجه مسلم في البيوع عن القعني عن سليمان بن بلال به وعن يحيى بن يحيى عن مالك به وأخرجه النسائي فيه عن محمد ابن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به وعن نصر بن علي واسماعيل بن مسعود كلاهما عن خالد بن الحارث عن سعيد عن قتادة عنه عن أبي سعيد بمعناه ولم يذكر بأهريرة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «عن سعيد بن المسيب» وفي رواية سليمان بن بلال عن عبد المجيد أنه سمع سعيد بن المسيب أخرجه البخاري في الاعتصام قوله «عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة» وفي رواية سليمان المذكور أن أبا سعيد بأهريرة حدثه وقال ابن عبد البر ذكر أبي هريرة لا يوجد في هذا الحديث إلا عبد المجيد وقد رواه قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبي سعيد وحده وكذلك رواه جماعة من أصحاب أبي سعيد عنه قوله «استعمل رجلاً» قيل هو سواد بن غزية وقيل مالك بن صمعة ذكره الخطيب قلت سواد بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وفي آخره دال مهملة ابن غزية بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد الياء آخر الحروف على وزن عطية بن وهب حايك الانصار وهو الذي أسر يومئذ خالد بن هشام ومالك بن صمعة الخزر جي ثم المازني قوله «تمر جنيب» بفتح الجيم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة قال مالك هو الكبيس وقال الطحاوي هو الطيب وقيل الصلب وقيل الذي أخرج منه حشفه ورديته وقال التيمي هو تمر غريب غير الذي كانوا يهدونه وقال الخطابي هو نوع من التمر وهو أجود تمرهم وهو بخلاف الجمع بفتح الجيم وسكون الميم وهو كل لون من التخل لا يعرف اسمه وقيل هو تمر مختلط من أنواع متفرقة وليس مرغوباً فيه ولا يختلط إلا لردائه قوله «بالصاعين» وفي رواية سليمان بالصاعين من الجمع أي غير الصاعين الذين هم عوض الصاع الذي هو من الجنيب وكون المعرفة المعتادة عين الأول عند عدم القرينة على المغايرة وهو كقوله (توثق الملك من تشاء) فإنه فيه غير الأول قوله «بالثلاثة» كذا في رواية القابسي بالياء وفي رواية أكثرين بالثلاث بلامه وكلاهما جائز لأن الصاع يذكر ويؤنث قوله «لا تفعل» وفي رواية سليمان ولكن مثلاً بمثل أي بيع المثل بالمثل وزاد في آخره وكذلك الميزان أي في بيع ما يوزن من المقتات بمثله قوله «بيع الجمع» أي التمر الذي يقال له الجمع بالدرهم ثم ابتع أي ثم اشتر بالدرهم جنبياً وأمره وكان الله بذلك ليكون بصفتين فلا يدخله الربا.

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال ابن عبد البر لا خلاف بين اهل العلم في ان ما دخل في الجنس الواحد من جنس التفاضل والزيادة لم تجز فيه الزيادة لاقى كيل ولا في وزن والكيل في ذلك سواء عندهم الا ان ما كان اصله الكيل لا يباع الا كيلا وما كان اصله الوزن لا يباع الا وزنا وما كان اصله الكيل فيبيع وزنا فهو عندهم مماثلة وان كرهوا ذلك وما كان موزونا فلا يجوز ان يباع كيلا عندهم لان المماثلة لا تدرك بالكيل الا فيما كان كيلا لا وزنا اتباعا لسنة واجمعوا ان الذهب والورق والنحاس وما اشبهه لا يجوز بيع شيء من هذا كله كيلا بكيل بوجه من الوجوه والتمر كله على اختلاف انواعه جنس واحد لا يجوز فيه التفاضل في البيع والمعاوضة وكذلك البر والزبيب وكل طعام مكيل هذا حكم الطعام المقتات عند مالك وعند الشافعي الطعام كله مقتات او غير مقتات وعند الكوفيين الطعام المكيل والموزون دون غيره وقد احتج بحديث الباب من اجاز بيع الطعام من رجل ثمة ا وبتناع منه طعاما قبل الافتراق وبعده لانه عليه السلام لم يخص فيه بائع الطعام ولا مبيعه من غيره وهو قول الشافعي وابي حنيفة وابي ثور ولا يجوز هذا عند مالك وقال ابن بطال وزعم قوم ان بيع العامل الصاعين بالصاع كان قبل نزول آية الربا وقبل اخبارهم بتحريم التفاضل بذلك فلذلك لم يأمره بفسخه قال وهذه غفلة لانه عليه السلام قال في غنائم خيبر للسمدين اريتافردا وفتح خبر مقدم على ما كان بعد ذلك مما وقع في ثمرها وجميع امرها وقد احتج بعض الشافعية بهذا الحديث على ان العينة ليست حراما في الحيلة التي يعملها بعضهم توصلا الى مقصود الربا بان يريد ان يعطيه ما ثدريه بمائتين فيبيعه ثوبا بمائتين ثم يشتري منه بمائة ودليل هذا من الحديث ان النبي عليه السلام قال له بيع هذا وان تر بشئ من هذا ولم يفرق بين ان يشتري من المشتري او من غيره فدل على انه لا فرق وقال النووي وهذا كله ليس بحرام عند الشافعي وابي حنيفة وآخرين وقال مالك واحمد وهو حرام وفي الحديث حجة على من يقول ان بيع الربا جائز باصلا من حيث انه بيع ممنوع بوصفه من حيث هو ربا فيسقط الربا ويصح البيع قال القرطبي ولو كان على ما ذكر لم يفسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصفقة ولا امر برد الزيادة على الصاع وفيه حواز اختيار طيب الطعام وقال ابن الجوزي وفي التخيير له صلى الله تعالى عليه وسلم التمر الطيب واقرارهم عليه دليل على ان النفس يرفق بها لحقها وهو عكس ما يصنع جهال التزهد من حملهم على انفسهم الا يطبقون جهلا منهم بالسنة وفيه حواز الوكالة في البيع وغيره * وفيه ان البوع الفاسدة ترد *

﴿ باب من باع نخلا قد اُبرت أو أرضا مزروعة أو بإجارة ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من باع نخلا والنخل اسم جنس يذكروا بؤنت والجمع نخيل قوله «قد اُبرت» جملة وقعت صفة لقوله نخلا وهو على صيغة المجهول بتشديد الباء الموحدة من التأبير وهو التشقيق والتلقيح ومعناه شق طلع النخلة الاثني ليدرفيه شيء من طلع النخلة الذي ذكر قال القرطبي يقال اُبرت النخلة اُبرها بكسر الباء وضمها فهو ما بورة وابر كل ثمر بحسبه وبما جرت عادتهم فيه بما ثبت ثمره ويمقده وقديعير بالتأبير عن ظهور الثمرة وعن انمقادها وان يفعل فيها شيء وقال النووي اُبرته اُبرها وابر بالتخفيف كالكنه آكله اكلا وابرته بالتشديد اُبره تأبيرا كلمته اعلمه تعليما والابر شق طلع النخلة سواء خط فيه شيء ام لا ولولا اُبرت بنفسها اى تشققت فحكمها في البيع حكم المؤبرة بفعل الا دمي قوله «او ارضاء» او باع ارضاء مزروعة قوله «او باجارة» عطف على باع بتقدير فعل مقدر تقديره واخذ باجارة وجواب من محذوف تقديره فثمرتها الذي ابرها ولم يذكرها كتنافه بما في الحديث *

﴿ قال ابو عبد الله وقال لي ابراهيم أخبرنا هشام قال أخبرنا ابن جريج قال سمعت ابن ابي مليكة يخبر عن نافع مولى ابن عمر ان ابا نخل بيعت قد اُبرت ثم يذكروا الثمر فالثمر للذي اُبرها وكذلك العبد والحارث سمي له نافع هؤلاء الثلاثة ﴾

مطابقة للترجمة في قوله نخل بيعت قد اُبرت فان قلت للترجمة ثلاثة اجزاء الاول بيع النخل المؤبرة والثاني بيع الارض

الزروعة وانتالاجارة فاین مطابقة الحديث لهذه الاجزاء قلت قوله نخل بيعت قد ابرت مطابق للجزء الاول وقوله والحرث هو الزرع مطابق للجزء الثاني فالزرع للبائع اذا باع الارض المزروعة ويفهم منه انه اذا اجر ارضه وفيها زرع فالزرع له وان كانت الاجارة فاسدة عندنا في ظاهر الرواية وقال خواهر زاده ان كان الزرع قد ادر كجازت الاجارة ويؤمر الآخر بالحصاد والتسليم فعلى كل حال فالزرع للمؤجر وهذا مطابق للجزء الثالث ولم ارا احدا من السراخ قد تنبه لهذا دعوى بعضهم الدعاوى العريضة في هذا الفن

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول ابراهيم بن يوسف بن يزيد بن زاذان الفراء هكذا نسيه في التلويح وقال بعضهم ابراهيم بن موسى الرازي وقال المزني ابراهيم بن المنذر * اذا قالت حذام فصدقوها * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن وقال المزني هشام هذا هو ابن سليمان بن عكرمة بن خالد بن العاص القرشي المخزومي * الثالث عبد الملك ابن عبد العزيز بن جريج * الرابع عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله * الخامس نافع مولى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضع وفيه السماع وفيه ان ابراهيم رازي وان هشاما صنعاني قاضيها وكان من الابناء وان ابن جريج وابن ابي مليكة مكبان وان نافما مدني وهذا اثر من افراده

(ذكر حكمه) اما حكمه. اولافانه ذكر هذا عن ابراهيم المذكور على سبيل المحاورة والمذاكرة حيث قال قال لي ابراهيم ولم يقل حدثني وقد تقدم غير مرة ان قول البخاري عن شيوخه بهذه الصيغة يدل على انه اخذه منهم في حالة المذاكرة واما ثانيا فانه موقوف على نافع لان ابن جريج رواه عن نافع هكذا موقوفا وقال ابو العباس الطريقي الصحيح من رواية نافع ما اقتصر عليه في هذا الحديث من التأثير خاصة قال وحديث العبد يعني من ابتاع عبدا وله ما شاء البائع الا ان يشترط المبتاع بذكره عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال وقد رواه عن نافع عبد ربه بن سعيد وبكير بن الاشجع فجما بين الحديثين مثل رواية سالم وعكرمة بن خالد فهما روايا الحديثين جميعا عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقال ابو عمر اتفق نافع وسالم عن ابن عمر مرفوعا في قصة النخل واختلفا في قصة العبد فمها سالم ووقفها نافع على عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقال البيهقي ونافع يروي حديث النخل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وحديث العبد عن ابن عمر موقوفا قليل وحديث الحرث لم يروه غير ابن جريج ووصل مالك والليث وغيرهما عن نافع عن ابن عمر قصة النخل دون غيرها واختلف على نافع وسالم في رفع ما عدا النخل فرواه الزهري عن سالم عن ابيه مرفوعا في قصة النخل والعبد معا وروى مالك والليث وايبوب وعبيد الله بن عمر وغيرهم عن نافع عن ابن عمر قصة النخل وعن ابن عمر عن عمر قصة العبد موقوفة كذلك اخرجه ابو داود من طريق مالك بالاسنادين معا *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «ايما نخل» كلمة اي تجيء لمان خمسة احدها للشرط نحو (ايما تدعوفه الامماء الحسن) وهنا كذلك تقديره اي نخل من النخل بيعت فلذلك دخلت الفاء في جوابها وهو قوله «فالتمر الذي ابرها» وذكر النخل ليس يقيد وانما ذكر لاجل ان سبب ورود الحديث كان في النخل وهو الظاهر واما لان الغالب في اشجارهم كان النخل وفي معناه كل ثمرة بارز في الشجر كالعناب والتفاح اذا بيع اصول الشجر لم تدخل هذه الثمار في بيعها الا ان يشترط قوله «بيعت» بكسر الباء على صيغة المجهول قوله «قد ابرت» على صيغة المجهول ايضا وقمت حالا والجملة التي قبلها صفة وكذلك قوله «لم يذكر التمر» جملة حالية قيد بها لانه اذا ذكر التمر لاحد من المتعاقدين فهو له بمقتضى الشرط قوله «وكذلك العبد» يحتمل وجهين احدهما اذا بيعت الام الحامل ولها ولد لرقيق منفصل فهو للبائع وان كان جنينا لم يظهر فهو المشتري * والثاني اذا بيع العبد وله مال على مذهب من يقول انه يملك فانه للبائع وروى مسلم قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من ابتاع نخلا

قبل ان تؤبر فتمرتها الذى باعها الا ان يشترط المبتاع ومن ابتاع عبده فله الذى باعه الا ان يشترطه المبتاع ، قوله
« والحرت » اى الزرع فانه للبائع اذا باع الارض المزروعة قوله « سى له نافع » اى سى لابن جريج هؤلاء الثلاثة اى
التمر والعبد والحرت وهو بائع موقوف على نافع ﴿ ذكرا ما يستفاد منه ﴾ وهو على وجوه ١ الاول اخذ بظاهر هذا
ويظهر حديث ابن عمر المرفوع الذى هو عقيب هذا كما ياتى ان شاء الله تعالى مالك والشافعى والليث واحمد واسحاق
فقالوا من باع نخلا قد ابرت ولم يشترط ثمرة المبتاع فالثمرة للبائع وهى فى النخل متروكة الى الجذاذ وعلى البائع السقى
وعلى المشتري تخليته وما يكتفيه من الماء وكذلك اذا باع الثمرة دون الاصل فعلى البائع السقى * وقال ابو حنيفة سواء ابرت
اولم تؤبر هى للبائع والمشتري ان يطالبه بقلمها عن النخل فى الحال ولا يلزمه ان يصبر الى الجذاذ فان اشترط البائع فى البيع
ترك الثمرة الى الجذاذ فالبيع فاسد وقال ابو حنيفة تعليق الحكم بالابار اما للثنية به على ما لم يؤبر او لغير ذلك او لم يقصد
به نفي الحكم عما سوى الحكم المذكور * رتلخيص ما اخذوا اختلافهم فى الحديث ان اباحنيفة استعمل الحديث لفظا
ومعقولا واستعمله مالك والشافعى لفظا ودليلا ولكن الشافعى يستعمل دلالة من غير تخصيص ويستعملها مالك مخصصة
وبيان ذلك ان اباحنيفة جعل الثمرة للبائع فى الحالىن وكانه رأى ان ذكر الابار تنبيه على ما قبل الابار وهذا المعنى يسمى فى
الاصول معقول الخطاب واستعمله مالك والشافعى على ان السكوت عنه حكمه حكم المنطوق وهذا يسمى اهل الاصول
دليل الخطاب وقول الثورى واهل الظاهر وفقهاء اصحاب الحديث كقول الشافعى وقول الاوزاعى نحو قول ابى حنيفة
وقال ابن ابى ليلى سواء ابرت او لم تؤبر الثمرة للمشتري اشترط او لم يشترط قال ابو عمر انه خالف الحديث ورده جهلا به
* الثانى ان المالكية استدلت به على كون الثمرة مع الاطلاق للبائع بعد الابار الا ان يشترط وانها قبل الابار للمشتري (قلت)
كان مالكا يرى ان ذكر الابار ههنا تعليق الحكم ليدل على ان ما عداه بخلافه * الثالث قال مالك اذا لم يشترط المشتري الثمرة
فى شراء الاصل جاز له شراء ما بهمدا شراء الاصل وهذا مشهور قوله وعنه انه لا يجوز له افرادها بالشراء ما لم يطلب وهو
قول الشافعى * الرابع استدلت به اشهب من المالكية على جواز اشتراط بعض الثمر وقال يجوز لمن ابتاع نخلا قد ابرت ان
يشترط من الثمر نصفها او جزءا منها وكذلك فى مال العبد لان ما جاز اشتراط جميعه جاز اشتراط بعضه وما لم يدخل الربا فى
جميعه فاحرى ان لا يدخل فى بعضه وقال ابن القاسم لا يجوز ابتاع النخل المؤبر ان يشترط منها جزاء وانما له ان يشترط
جميعها ولا يشترط شيئا منها * الخامس استدلت به اصحابنا على ان من باع رقيقا وله مال ان ماله لا يدخل فى البيع ويكون
للبيع الا ان يشترطه المبتاع * السادس استدلت به على ان المؤبر يخالف فى الحكم غير المؤبر وقالت الشافعية لو باع نخلة
بعضها مؤبر وبعضها غير مؤبر فالجميع للبائع فان باع نخلتين فذلك بشرط اتحاد الصفة فان افرد فلكل حكمه ويشترط
كونهما فى بستان واحد فان تعدد فلكل حكمه ونص احمد على ان الذى يؤبر للبائع والذى لا يؤبر للمشتري وجعلت
المالكية الحكم للاغلب * السابع اختلف الشافعية فيما لو باع نخلة وبقيت ثمرتها ثم خرج طلع آخر من تلك النخلة فقال
ابن ابي هريرة هو للمشتري لانه ليس للبائع الا ما وجد دون ما لم يوجد وقال الجمهور هو للبائع لكونه من ثمرة المؤبر دون غيرها
اتامن روى ابن القاسم عن مالك ان من اشترى ارضا مزروعة ولم يسنبل فالزرع للبائع الا ان يشترطه المشتري وان وقع
البيع والبذر ولم ينش فيه فهو للبائع بغير شرط وروى ابن عبد الحكم عن مالك ان كان الزرع لقعح اكثره ولقاحه ان يتعجب
ويسنبل حتى لو بيس حينئذ لم يكن فسادا فهو للبائع الا ان يشترطه المشتري وان كان لم يلقح فهو للمبتاع * التاسع ان وقع
العقد على النخل ارض على العبد خاصة ثم زاده شيئا يلحق الثمرة والمال وقال ابن القاسم ان كان بمحضرة البائع وتقديره جاز
والانلا وقال اشهب يجوز فى الثمرة ولا يجوز فى مال العبد * العاشر استدلت به الطحاوى على جواز بيع الثمرة على رؤس
النخل قبل بدو صلاحها وذلك لانه صلى الله عليه وسلم جعل فيه ثمر النخل للبائع عند عدم اشتراط المشتري فاذا اشترط
المشتري ذلك يكون له ويكون المشتري يشتريها لياضا واعترض البيهقى عليه فقال انه يستدل بالشئ فى غير ما ورد
فيه حتى اذا جاء ما ورد فيه استدلت بغيره عليه كذلك فيستدل لجواز بيع الثمرة قبل بدو صلاحها بحديث التائبر ولا يعمل

جديد التأيير انتهى (قلت) زهل البهقي عن الدلالات الاربعة للنص وهي عبارة النص واشارته ودلالته واقتضاؤه وهذه يكون الاستدلال بالنصوص والطحاوي ما ترك العمل بالحديث غاية ما في الباب انه استدلل على ما ذهب اليه باشارة النص والحصم استدلل بعبارة وهما سواء في ايجاب الحكم ولم يوافق الحصم في العمل بعبارة لان عبارته تعليل الحكم بالا بارل انبييه على ما لم يؤبر او لغير ذلك ففهم فان فيه دقة عظيمة لا يفهمها الا من له يد في وجوه الاستدلالات بالنصوص *

١٤٦ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ بَاعَ فَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ فَمَرُّهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُشْتَرِطُ ﴾**
مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشروط عن عبد الله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن القعنبى واخرجه النسائي في الشروط عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم واخرجه ابن ماجه في التجارات عن هشام بن عمار خستهم عن مالك به وقد مضى الكلام فيه في اثر نافع قبله *

﴿ بَابُ بَيْعِ الزَّرْعِ بِالطَّعَامِ كَيْلًا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم بيع الزرع بالطعام كيلاً أي من حيث الكيل نصب على التمييز *

١٤٧ - **﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَزَابَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرٌ حَائِطُهُ إِنْ كَانَ فَخْلًا بِثَمَرٍ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَ بِزَيْبٍ كَيْلًا أَوْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ وَنَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله وان كان زرعاً ان يبيعه بكيل طعام والحديث اخرجه مسلم والنسائي كلاهما في البيوع نحو رواية البخاري واخرجه ابن ماجه في التجارات نحوه قوله «عن المزابة» قدمضي تفسيرها غير مرة قوله «ان يبيع» بدل عن المزابة قوله «ثم حائطه» بالهاء المثلثة وفتح اليم واراد به الرطب والحائط هو البستان من النخل اذا كان عليه حائط وهو الجدار ووجه حوائط قوله «ان كان نخلاً» اي ان كان الحائط نخلاً وهذه الشروط تفصيل له ويقدر جزاء الشرط الثاني نهي ان يبيعه بقرينة السياتى وكذا يقدر جزاء الشرط الاول واما بيع الزرع بالطعام فيسمى بالمحاقلة واطلق عليها المزابة تغليبا او تشبيها وقد مضى تفسير المحاقلة ايضا قوله «ونهى عن ذلك» اي عن المذكور كله وقال ابن بطال اجمع العلماء على انه لا يجوز بيع الزرع قبل ان يقطع بالطعام لانه بيع مجهول بمعلوم واما بيع رطب ذلك يابسه بعد القطع وامكان المائلة فالجمهور لا يجيزون بيع شئ من ذلك بجنسه لامتنافض لا ولا متماثلا خلافا لابي حنيفة قلت هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احكام . الاول بيع الثمر بالهاء المثلثة على رؤس النخل بالتمر وهو المزابة وهو غير جائز . والثاني بيع العنب على رؤس الكرم بالزيب كَيْلًا وهو ايضا المزابة وهو ايضا غير جائز . والثالث بيع الزرع على الارض بكيل من طعام وهو الحنطة وهذا محاقلة وهو ايضا غير جائز وقال الترمذي المحاقلة بيع الزرع بالحنطة والمزابة بيع الثمر على رؤس النخل بالتمر والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المحاقلة والمزابة وقال بعضهم واحتج الطحاوي لابي حنيفة في جواز بيع الزرع الرطب بالحب اليابس بانهم اجمعوا على جواز بيع الرطب بالرطب متلا مبتل مع ان رطوبة احدهما ليست كرطوبة الآخر بل يختلف اختلافاً متبايناً ثم قال وتعمق، بانه قياس في مقابلة النص فهو فاسد وبان الرطب بالرطب واز تفاوت لكنه نقصان يسير فعني عنه لقلته بخلاف الرطب بالتمر فان تفاوته تفاوت كثير انتهى قلت (١) *

﴿ بابُ بَيْعِ النَّخْلِ بِأَصْلِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم بيع ثمر النخل باصله اى باصل النخل *

١٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَيُّمَا أَمْرٍ أُرِيدَ أُبْرِنَ نَخْلًا ثُمَّ بَاعَ أَصْلَهُ فَلِلَّذِي أُبْرِنَ النَّخْلُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمُبْتَاعُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ثم باع اصلها والحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه عن قتيبة عن الليث الى آخره نحوه وتفسير التابير قد مضى قوله «ثم باع اصلها» اى اصل النخل والنخل قد يستعمل مؤنثا نحو قوله تعالى (والنخل باسقات) والاضافة بيانية نحو شجر الاراك لان المراد من الاصل هو النخلة لا رضاء قوله «الا ان يشتريه المبتاع» اى المشتري ولفظ المبتاع وان كان عاما فالاستثناء يخصه للمشتري وايضا لفظ الافتعال يدل عليه يقال كسب امياله واكتسب نفسه ولا يقال اكتسب امياله فافهم وقال ابن بطال ذهب الجمهور الى منع من اشترى النخل وحده ان يشتري ثمره قبل ان يبدو صلاحه في صفقة اخرى بخلاف ما لو اشتراها تبعا للنخل فيجوز وروى ابن القاسم عن مالك الجراز مطلقا قال والاول اولى لعدم النهى عن ذلك والله اعلم *

﴿ بابُ بَيْعِ الْمُخَاضَرَةِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم بيع المخاضرة والمخاضرة بالحاء والصاد المعجمتين مفاعلة من الخضرة والمراد بها بيع الثمار والمحبوب وهي خضر قبل ان يبدو صلاحها *

١٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ وَهَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمُخَاضَرَةِ وَالْمُلَامَسَةِ وَالْمُرَابَاةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والمخاضرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول اسحق بن وهب العلاف . الثاني عمر بن يونس الحنفي . الثالث ابوه يونس بن القاسم ابو عمر الحنفي . الرابع اسحق بن ابى طلحة وهو اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك . الخامس انس بن مالك (ذكر طائفت اسناده) فيه التحديث بصفة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضعين وفيه العنعنة موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراد هوانه واسطى وعمر بن يونس يمامى وابوه كذلك واسحق بن ابى طلحة مدني وكان يسكن دار جده بالمدينة توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائت وفيه رواية الراوى عن عمه وهذا الحديث من افراد هوانه وهذه المنهيات خمسة قد مر تفسير الكل فيما مضى وتفسير المخاضرة في اول هذا الباب وزعم الاسماعيلي ان في بعض الروايات والمخاضرة بيع الثمار قبل ان تطعم وبيع الزرع قبل ان يشتد ويفرك منه . وقال ابن بطال اجمعوا انه لا يجوز بيع الزرع اخضر الا الفصيل للدواب . وجمعوا انه يجوز بيع البقول اذا قلعت من الارض واحاط المشتري بها علما قال ومن بيع المخاضرة شراؤها مغنية في الارض كالفجل والكراث والبصل واللفت وشبهه فاجاز شراؤها مالك وقال اذا استقل ورقه وامن والامان عنده ان يكون ما يقطع منه ليس بفاسد وقال ابو حنيفة بيع الفت في الارض جائز وهو بالخيار اذا رآه وقال الشافعي لا يجوز بيع ما لا يرى وهو عندى بيع الغرر وفي التوضيح واختلفوا في بيع القثاء والبطيخ وما ياتي بطنا بعد بطن فقال مالك يجوز بيعه اذا بدا صلاحه ويكون للمشتري ما ينبت حتى ينقطع ثمره لان وقته معروف عند الناس وقال ابو حنيفة والشافعي لا يجوز بيع بطن منه الا بعد طيبه كالبطن الاول وهو عندهم من بيع ما لم يخلق وجعله مالك كالثمرة اذا بدا صلاحها جاز ما بدا صلاحه وما لم يبدل حاجتهم الى ذلك ولو منعوا منهم لاضررهم لان ما يدعوا اليه الضرر يجوز فيه بعض

الفر لا يرى ان الظاهر يكرى لاجل لبنها الذي لم يخلق ولم يوجد الا اوله ولا يدري كم يشرب الصبي منه وكذلك لو اكرى عبدا لخدمته فالنفعة التي وقع عليها المقدم تخاف وانما تتجدد اولا فالواحد لومات العبد تعذرت المحاسبة على ما حصل من النفعة وقد جرت العادة في الاغلب اذا كان الاصل سليما من الآفات ان تتابع بطونها وتلاحق وعدم مشاهدته لا تدل على بطلان بيعه بديل بيع الجوز واللوز في قشورهما وفساده يتبين من خارج *

١٥٠ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ** قَالَ حَدَّثَنَا **إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ** عَنْ **حُمَيْدٍ** عَنْ **أَنْسٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ ثَمَرِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهُوَ فَقُلْنَا لِأَنْسٍ مَا زَهْوُهَا قَالَ تَحْمَرُّ وَتَصْفَرُّ أَرَأَيْتَ أَنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ يَمَّ تَسْتَحِلُّ مَالُ أَخِيكَ *

مطابقته للترجمة من معنى الحديث لان الثمرة قبل زهوها خضراء فتدخل في بيع المخاضرة قبل الزهوا واسماعيل بن جعفر بن كثير ابوابراهيم الانصارى المدبني والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى ابن حجر الاثني عشر عن اسماعيل به قوله «ثمر التمر» الاول باثنا عشر المثلثة وفتح الميم والثاني بالتاء المثناة من فوق وسكون الميم ويروى ببيع الثمر بدون الاضافة الى شيء قوله «ارأيت» معناه اخبرني قوله «ان منع الله الثمرة» يعني لم يخرج شيء وقوله «يم تستحل» يعني اذا تلف الثمر لا يبقى في مقابلة شيء عوض ذلك فيكون البائع كالا مال غيره بالبطل واحتمال التلف بعد الزهوا وان كان ممكنا لكن طرقه الى الباذي اسرع واطهروا ذكر *

بابُ بَيْعِ الْجُمَارِ وَأَكْلِهِ

اي هذا باب في بيان حكم بيع الجمار بضم الجيم وتشديد الميم هو قلب النخلة ويقال شعها قوله «واكله» اي وفي بيان حكم اكله *

١٥١ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ** قَالَ حَدَّثَنَا **أَبُو عَوَّانَةَ** عَنْ **أَبِي بَشِيرٍ** عَنْ **مُجَاهِدٍ** عَنْ **ابْنِ عُمَرَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَأْكُلُ جُمَارًا فَقَالَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ كَلَّ الْجُلُ الْمُؤْمِنُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَحَدُهُمْ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ *

هذه الترجمة لها جزءان احدهما بيع الجمار والاخر اكله وايسر في الحديث الا لا كل وقل الكرماني الذي يدل على بيع الجمار ثم قال جواز اكله ولعل الحديث مختصر مما فيه ذلك او غرضه الاشارة الى انه لم يجد حديثا يدل عليه بشرطه انتهى (قلت) الجواب الاول اوجه من الاخرين وعن هذا قال ابن بطال بيع الجمار اكله من المباحات بلا خلاف وكل ما انتفع به لا كل فبيعه جائز وقال بعضهم فائدة الترجمة دفع توهم المنع من ذلك لكونه قد يظن افسادا واضاعة وليس كذلك (قلت) المقصود من الترجمة ان يدل على شيء في الحديث الذي يورده في بابها وهذا الذي قاله اجنبي من ذلك وليس شيء على ما لا يخفى وهذا الحديث قد مضى في كتاب العلم في باب طرح الامام المسألة على اصحابه فانه اخرجه هناك عن خالد بن مخلد عن سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وهنا اخرجه عن ابى الوائده شام بن عبد الملك الطيالسي عن ابى عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري عن ابى بصير بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابى وحشية واسمه اياس البصري الى اخره وقد مضى الكلام فيه هناك قوله «وهو يا كل جمارا» جملة حالية وهذه الجملة ليست مذكورة هناك فلذلك هنا ترجم الا كل قوله «فاذا انا» كذا اذا له مفاجأة وقوله «احدثهم» جوابها اي اصغروهم فعني الصغرى السن ان تقدم على الاكبر واتكلم بحضورهم وفيه كل الشارع بحضوره القوم تواضعا ولا عبرة بقول بعضهم انه يكره اظهاره وانه يخفى مدخله كما يخفى مخرجه وفيه مراعاة الصغار الادب بحضور الكبار *

﴿بَابُ مَنْ أَجْرَى أَمْرَ الْأَمْصَارِ عَلَى مَا تَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فِي الْبُيُوعِ وَالْإِجَارَةِ
وَالْمِثَالِ وَالْوَزْنِ وَسُنَنَهُمْ عَلَى نِيَّاتِهِمْ وَمَذَاهِبِهِمْ الْمَشْهُورَةِ﴾

أي هذا باب يذكّر فيه من أجرى أمرها إلى الأمصار على ما تعارفون بينهم أي على عرفهم وعوائدهم في أبواب البيوع والإيجارات والميثال وفي بعض النسخ والكيل والوزن مثلاً يمثل كل شيء لم ينص عليه الشارع أنه كيلي أو وزني يعمل في ذلك على ما تعارفه أهل تلك البلدة مثلاً لا رزقانه لم يأت فيه نص من الشارع أنه كيلي أو وزني فيعتبر في عادة أهل كل بلدة على ما بينهم من العرف فيه فإنه في البلاد المصرية يكل وفي البلاد الشامية يوزن ونحو ذلك من الأشياء لأن الرجوع إلى العرف جملة من القواعد الفقهية قوله «وسننهم» عطف على ما تعارفون بينهم أي على طريقتهم الثابتة على حسب مقاصدهم وعاداتهم المشهورة وحاصل الكلام أن البخاري قصد بهذه الترجمة إثبات الاعتماد على العرف والعادة *

﴿وَقَالَ شَرِيحُ الْفَرْغَانِيِّ سَنَنُكُمْ بَيْنَكُمْ رِبْحًا﴾

شریح بضم الشين المعجمة ابن الحارث الكندي القاضي من عهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله «الفرغانين» هو جمع زال وهو يبيع الفزأل قوله «سنتكم» يجوز فيه الرفع والنصب أما لرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره قوله «ينسكم» يعني عادتكم وطريقتكم بينكم معتبرة وأما النصب فعلى تقدير الزموا سنتكم وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق ابن سيرين أن ناساً من الفرزأل اختصموا إلى شريح في شيء كان بينهم فقالوا إن سنتنا بيننا كذا وكذا فقال سنتكم بينكم قوله «ربحاً» قيل لا معنى له هنا وإنما محله في آخر الأثر الذي بعده (تات) هكذا وقع في بعض النسخ ولكنه غير صحيح لأن هذه اللفظة هنا لا فائدة لها ولا معنى يطابق الأثر *

﴿وَقَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَبِي رَبْعَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ لَا بَأْسَ الْعَشْرَةَ بِأَحَدٍ عَشَرَ وَيَأْخُذُ لِلنَّفَقَةِ رِبْحًا﴾

مطابقة لترجمة من حيث أن عرف البلدان المشتري بعشرة دراهم يبيع بأحد عشر فباعه المشتري على ذلك العرف لم يكن به بأس وعبد الوهاب بن عبد الحميد التقي وأيوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة عن عبد الوهاب هذا قوله «لا بأس بالعشرة بأحد عشر» أي لا بأس أن يبيع ما اشتراه بمائة دينار مثلاً كل عشرة منه بأحد عشر فيكون رأس المال عشرة والربح ديناراً وقال الكرماني العشرة بالرفع والنصب إذا كان عرف البلدان المشتري بعشرة دراهم يبيع بأحد عشر درهما فيبيع على ذلك العرف فلا بأس به ويأخذ لأجل النفقة ربحاً (قلت) أما وجه الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره هو قوله «بأحد عشر» والتقدير تباع بأحد عشر وأما النصب فعلى تقدير بيع العشرة يعني المشتري بعشرة بأحد عشر وقال ابن بطال اختلاف العلماء في ذلك فاجازه قوم وكرهه آخرون ومن كرهه ابن عباس وابن عمر ومسروق والحسن وبه قال أحمد وإسحاق قال أحمد البيوع مردود وأجاز ابن المسيب والتخمي وهو قول مالك والثوري والأوزاعي ووجه من كرهه لأنه يبيع مجهول ووجه من أجاز به أن الثمن معلوم والربح معلوم وأصل هذا الباب بيع الصبرة كل قفيز بدرهم ولا يعلم مقدارها من الطعام فاجزه قوم وأباه آخرون ومنهم من قال لا يلزم إلا القفيز الواحد وعن مالك لا يأخذ في المراجعة أجر السمسار ولا أجر الشدو والطي ولا النفقة على الرقيق ولا كراهية البيت وإنما يحسب هذا في أصل المال ولا يحسب له ربح وأما كراهية البز فيحسب له الربح لأنه لا بد منه فإن أربحه المشتري على ما لا تأثر له جازاً إذا رضى بذلك وقال أبو حنيفة يحسب في المراجعة أجر القصار والسمسرة ونفقة الرقيق وكسوتهم ويقول قام على بكذا ولا يقول اعتريته بكذا قوله «ويأخذ للنفقة» أي لأجل النفقة ربحاً هذا محل ذكر الربح كما ذكرناه عن قريب وقد ذكرنا أن خلاف مالك فيه *

﴿وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَهْدِ خُنْدِي مَا يَكْفِيكَ وَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ﴾

مطابقته لترجمة من حيث أن صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهند خندي ما يكفيك ولدك بالمعروف وهو عادة الناس وهذا

يدل على ان العرف عمل جارو قال ابن بطال العرف عند الفقهاء امر معمول به وهو كشرط اللازم في الشرع ومما يدل على ما قاله قضية هند بنت عتبة زوج ابى سفيان والد معاوية وهذا التعليق يأتى الآن موصولا وذكر ابن بطال بمض مسائل من الفقه التي يعمل فيها بالعرف ثم منها لو وكل رجل رجلا على بيع سلعة فباعها بغير النقد الذي هو عرف الناس لم يحوز ذلك ولنزله النقد الجاري به وكذا لو باع طعاما موزونا ومكيلا بغير الوزن او بالكيل المعهود لم يحوز ولنزله الكيل المعهود المتعارف من ذلك ثم

﴿وقال تعالى وَمَنْ كُنْ فَتَبِّرًا قَلِيلًا كُلُّ بِالْمَعْرُوفِ﴾

هذا من الترجمة وكان ينبغي ان يذكر في صدر الباب او يكتفى بذكره في حديث عائشة الاتى في هذا الباب والمراد منه في الترجمة حوالة الى التيمم في اكله من ماله على العرف *

﴿واكثرى الحسن من عبد الله بن مرداس حمارا فقال يكتم قال يدانقين فركبه ثم جاء مرة اخرى فقال الحمار الحمار فركبه ولم يشارطه فبعث اليه ينصف درهم﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الحسن لم يشارط المسكاري في المرة الثانية اعتمادا على الاجرة المتقدمة وزاد بعد ذلك على الاجرة المتقدمة على سبيل الفضل وقد جرى العرف ان شخصا اذا كثرى حمارا او فرسا او جملا الركوب الى موضع معين باجرة معينة ثم في ثاني مرة اذا اراد ركوب حمار هذا على العادة لا يشارطه الاجرة لاستغنائه عن ذلك باعتبار العرف المعهود بينهما والحسن هو البصري وعبد الله بن مرداس بكسر الميم هو صاحب الحمار الذي اكتراه منه الحسن ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس فذكر مثله قوله «بدانقين» ثنية دانق بفتح النون وكسرها وهو سدس الدرهم قوله «فركبه» فيه حذف اى فرضى الحسن بدانقين فاخذ فركبه قوله «ثم جاء» اى الحسن مرة اخرى الى عبد الله بن مرداس فقال الحمار الحمار بالتكرار ويجوز فيهما النصب والرفع اما النصب فعلى تقدير هات الحمار فينصب على الفعلية واما الرفع فعلى الابتداء والخبر محذوف اى الحمار مطلوب او اطلبه ونحو ذلك قوله «ولم يشارطه» يعنى الاجرة اعتمادا على الاجرة المتقدمة للعرف بذلك قوله «فبعث اليه» اى بعث الحسن الى عبد الله المذكور ينصف درهم فزاد على الدانقين دانقا آخر على سبيل الفضل والكرم ثم

١٥٢ - ﴿حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال حجج رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو طيبة فأمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر أهله أن يخبزوا عنه من خراج﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم لم يشارط الحجام المذكور على اجرته اعتمادا على العرف في مثله وقدمضى الحديث بعينه اسنادا ومتافيا مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الحجام غير ان هناك حجة ابو طيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهنا حجج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو طيبة *

١٥٣ - ﴿حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن هشام عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت هند أم معاوية لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبا سفيان رجل شحيح فهل على جناح أن آخذ من ماله سرا قال خذي أنت وبنوك ما يكفيك بالمعروف﴾

مطابقته للترجمة في قوله خذي أنت وبنوك ما يكفيك بالمعروف من حيث انه صلى الله عليه وسلم احلها على العرف فيما ايسر فيه تحديد شرعى وابو نعيم بضم النون هو الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري لعن عليه الزنى في الاطراف والحديث

اخرجه البخارى ايضا في النفقات عن محمد بن يوسف وفي الاحكام عن محمد بن كثير ثلاثتهم عن سفيان به قوله « هند »
 يصرف ولا يصرف وهي بنت عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف
 زوجة ابى سفيان اسلمت عام الفتح وماتت في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وابو سفيان اسمه صخر بن حرب ضد
 الصالح ابن امية بن عبد شمس اسلم يوم فتح مكة وكان رئيس قريش يومئذ وقد مر في حديث هرقل قوله « شحيح »
 بفتح الشين المهملة وبالحاء بن المهملة والشحيح هو البخيل الحريص قوله « جناح » بضم الجيم اى اثم قوله « ان »
 آخذ اى بان آخذ وكلمة ان مصدرية قوله « سرا » نصب على التمييز اى من حيث السر ويجوز ان يكون صفة لمصدر
 محذوف اى اخذ سرا غير جهر قوله « وبنوك » ويروى وبنيك بالجر اما وجه الاول فلى انه معطوف على الضمير
 المرفوع في خذى وانما ذكر انت ليصح العطف عليه وفيه خلاف بين البصريين والكوفيين واما النصب فعلى انه مفعول معه
 وقال الكرماني مقتضى التام ان يقال ايضا وما يكتفى بذلك او ما يكفيك قلت تفديره ما يكتفى بنفسك ولبيك واقتصر
 عليها لانها هي الكافلة لامورهم وقال ايضا فان قلت هذه القصة بمكة وابو سفيان فيها فكيف حكم رسول الله ﷺ
 في غيبته وهو في البلد قلت هذا لم يكن حكما بل كان فتوى انتهى وقال صاحب التوضيح واستدل بحديث هند على القضاء
 على الغائب وبالاتفاء لان زوجها ابو سفيان كان متواريا بها انتهى قلت لم يكن غائبا ولا متواريا وقل السهيلي كان حاضرا
 سؤ الها فقال انت في حل مما اخذت فلا يصح الاحتجاج به على جواز القضاء على الغائب وقال الكرماني وفيه نقعة لزوجته
 والاولاد الصغار وانها مقدرة بالسكافاية قال وفيه اخذ الحق من مال الغير بدون اذنه قلت ليس هذا على اطلاقه بل
 هذا اذا ظفر بجنس حقه وفي خلاف جنس حقه لا بد من اذنه واذن الحالا كم قال وفيه اطلاق الفتوى وارادة تعليقها بما يقوله
 المستفتى وفيه خروج الزوجة من بيتها لحاجتها اذا علمت رضى الزوج به *

١٥٤ - **حدثني اسحاق** قال حدثنا **ابن نمير** قال أخبرنا **هشام** **ح** و**حدثني محمد** قال سمعت
عثمان بن فرقد قال سمعت **هشام بن عروة** يحدث عن **أبيه** أنه سمع **عائشة** رضي الله عنها
 تقول ومن كان غنيا فليستغفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمرءوف أنزلت في والي اليتيم الذي
 يقيم عليه ويصليح في ماله إن كان فقيرا أو كل منه بالمرءوف *

• مطابقته للترجمة في قوله اكل منه بالمرءوف ذكر رجاله • وهم سبعة • الاول اسحق قال القسائي لم اجده منسوبا
 لاحد من الرواة وقال خاف وغيره في الاطراف انه اسحق بن منصور واستخرج ابو نعيم هذا الحديث من مسند
 اسحق بن راهويه عن ابن نمير وقال اخرجه البخارى عن اسحق وقال في التفسير اخرجه البخارى عن اسحق بن منصور •
 الثاني ابن نمير هو عبدالله بن نمير بضم النون وقدمه في التيمم • الثالث هشام بن عروة • الرابع محمد بن المنثي المشهور
 بالزمن وقدمه في الايمان كذا قاله الكرماني ويقال هو محمد بن سلام والظاهر انه هو الاول • الخامس عثمان بن فرقد
 بفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وفي آخره دالة مهمة على وزن جعفر هو العطار فيه مقال لكن البخارى لم يخرج
 له موصولا الا هذا الحديث وقد قرنه بابن نمير وذكره آخر تعليقا في المغازي • السادس عروة بن الزبير بن العوام •
 السابع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها *

• ذكر اهلانف اسناده • فيه التحديث بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه الاحبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 السماع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه اسحق ان كان ابن منصور
 فهو مروزي انتقل الى نيسابور وان كان هو ابن راهويه فكذلك مروزي انتقل الى نيسابور وفيه ان شيخه الاخر ان كان
 ابن المنثي فهو بصري وان كان محمد بن سلام فهو البخارى البيكندی وفيه ان عبدالله بن نمير كوفي وان عثمان بن
 فرقد بصري وان هشاما واباه عروة مدنيان •

﴿ ذکر تعدد موضعه ومن اخرجه غیره ﴾ اخرجه البخاری ایضاً من حدیث عبدالله بن عمر عن هشام فی التفسیر ومن طریق عثمان بن فرقد من افراده واخرجه مسلم فی آخر الکتاب عن ابی کریم عن عبدالله بن عمر به *

﴿ ذکر معناه ﴾ **قوله** «ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف» هذانی سورة النساء واول الایة (وابتلوا الیتامی حتی اذا بلغوا النکاح فان آنستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم ولا تالوا کلواها اسرافاً وبداراً ان یکبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم الیهم امر الهم فأشهدوا علیهم وکنی بالله حسباً) **قوله** «وابتلوا الیتامی» ای اختبروهم قبله ابن عباس ومجاهد والحسن والسدى ومقاتل بن حیان **قوله** «حتى اذا بلغوا النکاح» قل مجاهد یعنی الحلم **قوله** «فان آنستم منهم رشداً» یعنی صلاحاً فی دینهم وحفظاً لامر الهم قاله سعید بن جبیر ثم نهى الله عن اكل اموال الیتامی من غیر حاجة ضرورية اسرافاً ومبادرة قبل بلوغهم **قوله** «ومن كان غنيا» ای من كان فی غنية عن مال الیتیم فليستعفف عنه ولا یأكل منه شیئاً **قوله** «ازلت» ای هذه الایة فی والی الیتیم وهو الذی یلی امره ویتولاه **قوله** «الذی یقیم علیه» قال ابن التین الصواب یقوم لانه من القيام لا من الاقامة قلت لا مانع من ذلك لان معناه یلازمه ویستکف عایه او یم نفسه علیه وکذا اخرجه ابو نعیم عن هشام من وجه اخر وذهل صاحب التوضیح عن هذا المعنی وقال الصواب یقوم بالاول لان یم تعدد بغير حرف جر **قوله** «اكل منه بالمعروف» یعنی بقدر قیامه علیه وقال الفقهاء له ان یأكل الا من اجرة مثله او قدر حاجته واختلوا هل یرد اذا اسر على قولین * احدها لانه اكل باجرة عمله وكان فقیر او هو الصحيح عند اصحاب الشافعی لان الایة اباحت الاكل من غیر بدل وقد قال الامام احمد * حدثنا عبدالوهاب حدثنا حسین عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال ليس لی مال ولی یتیم فقال «کل من مال یتیمک غیر مسرف ولا مبذر ولا متائل مالاً ومن غیر ان تقی مالک» وقال تقدی مالک شک حسین وروی ابن حبان فی صحیحہ وابن مردويه فی تفسیره من حدیث علی بن مهدي عن جعفر بن سليمان عن ابی عامر الحراز عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلاً قال یا رسول الله مما ضرب یتیمی قال «ما كنت ضارباً منه ولديك غير واق مالک بماله ولا متائل منه مالا» وقال ابن جریر حدثنا الحسن بن یحیی اخبرنا عبدالرزاق اخبرنا الثوری عن یحیی ابن سعید عن القاسم بن محمد قال جاء اعرابی الی ابن عباس فقال ان فی حجری ایتاماً وان لهم ابلاً ولی ابل وانا امنح فی ابلی وافقر فاذا یحل لی من البائنا فقال ان كنت تبغی ضالتها وتنجرباها وتلوط حوضها وتسقی علیها فأشرب غیر مضر بنسل ولا ناهک فی الحلب وبهذا القول وهو عدم البدل یقول عطاه بن ابی رباح وعکرمه وابراهم التخمی وعطية العوفي والحسن البصری * والثانی نعم لان مال الیتیم علی الخطر وانما یسبح للحاجة فیرد بدله کا کل مال الفقیر المضطر عند الحاجة **قوله** «ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف» یعنی القرض کذا رواه ابن ابی حاتم من طریق علی بن ابی طلحة عن ابن عباس وروی من طریق السدی عن عکرمه عن ابن عباس فی قوله فليأكل بالمعروف قال یا کل بثلاث اصابع وقال الشعبي لا یأكل منه الا ان يضطر الیه کما يضطر الی الیتة فان اكل منه قضاء رواه ابن ابی حاتم وقيل ان الولی یستقرض من مال الیتیم اذا فقر وبه قال عبدة وعطاء وابو العالیة وقيل فليأكل بالمعروف فی مال نفسه لئلا یحتاج الی مال الیتیم وقال مجاهد ليس علیه ان یأخذ قرضاً ولا غیره وبه قال ابو یوسف وذهب الی ان الایة منسوخة نسخها لاناً کلا اموالکم بینکم بالبطل **قوله** «فاذا دفعتم الیهم اموالهم» یعنی بعد بلوغهم الحلم وایتنس الرشداً فلیؤتوا لهم اموالهم فاذا دفعتم الیهم اموالهم فأشهدوا علیهم لثلاثیقع من بعضهم جحود وانکاراً قبضه وتسلمه **قوله** «وکنی بالله حسباً» ای محاسباً وشاهد اورق بیا علی الاولیاء فی حال نظرهم الام حال تسلمهم الاموال هل هی كاملة وفرة او ناقصة بخوسة مدحسة مروج حسبها مدلس امورها الله عالم بذلك * ولهذا ثبت فی صحیح مسلم ان رسول الله ﷺ قال «یا ایاذرانی اراک ضعیفا وانی احب لک ما احب لنفسی لا تأمرن علی اثنين ولا تولین مال یتیم» *

بابُ بَيْعِ الشَّرِيكِ مِنْ شَرِيكِهِ

اى هذا باب في بيان حكم بيع الشريك من شريكه

١٥٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْثٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّعْمَةَ فِي كُلِّ مَالٍ أَمْ يُقَسَّمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شُعْمَةَ**

مطابقه للترجمة من حيث ان الشعمة لانقوم الابا شفيع وهو اذا اخذ الدار المشتركة بينه وبين رجل حين باع ما يخصه بالشعمة فكأنه اشتراه من شريكه فصدق عليه انه بيع الشريك من الشريك ومحمود هو ابن غيلان بالذين المعجمة وعبد الرزاق ابن همام ومعمار بن راشد والزهرى محمد بن مسلم وابو سلمة ابن عبد الرحمن والحديث اخرجه البخارى ايضا عن محمد بن محبوب وفيه وفي الشركة وفي الشعمة عن مسدد وفي الشركة وفي ترك الحبل عن عبد الله بن محمد واخرجه ابوداود وفي البيوع ايضا عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذى في الاحكام عن عبد بن حميد واخرجه ابن ماجه فيه عن عبد الرزاق به *

ذَكَرَ مِنْهُ قوله «في كل مال لم يقسم» وفي رواية للبخارى على ما ياتي عن قريب في كل مال لم يقسم ورواه احمد في مسنده عن عبد الرزاق في كل مال لم يقسم ورواه اسحق بن ابراهيم عنه فقال في الاموال لم يقسم والمراد من قوله في كل مال لم يقسم المقار وان كان اللفظ عاما قوله «فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شعمة» لانها حينئذ تكون مقسومة غير مشاعة قوله «صرفت» على صيغة المجهول بتشديد الراء وتخفيفها *

(ذكر مذاهب العلماء في هذا الباب) مذهب الاوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد واسحق وابي ثوران لا شعمة الا لشريك لم يقسم ولا تجب الشعمة بالجوار واحتجوا بحديث جابر المذكور واحتجوا ايضا بما رواه الطحاوي من حديث ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «الشعمة في كل شرك بارض او ربع او خائط لا يصلح ان يبيع حتى يمرض على شريكه فياخذوا يدعوا واخرجه مسلم وابوداود ايضا واحتج الثوري والحسن بن حي واسحق واحمد في رواية ابو عبيد والظاهرية ان احد الشريكين اذا عرض عليه الاخر فلم ياخذ سقط حقه من الشعمة وروى ذلك عن الحكم بن عتيبة ايضا

وقال الطحاوي وقال ابو حنيفة ومالك والشافعي وسحابهم لا يسقط حقه بذلك بل له ان ياخذ بعد البيع لان الشعمة لم تجب بعد وانما تجب له بعد البيع فتركه لم يوجب له بعد لا معنى له ولا يسقط حقه اذا وجب وقال النخعي وشريح القاضي والثوري وعمر بن حريث والحسن بن حي وقتادة والحسن البصري وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد تجب الشعمة في الاراضي والرباع والحوائط للشريك الذي لم يقسم ثم للشريك الذي قاسم وقد بقي حق طريقه او شربه ثم من بعدها للجار الملازق وهو الذي داره على ظهر الدار المشفوعة وبابه في سكة اخرى وروى عن عطاء انه قال الشعمة في كل شيء حتى في الثوب وحكي مقالة عطاء عن بعض الشافعية ومالك وانكره القاضي ابو محمد وحكي عن مالك واحد وجوب الشعمة في السفن وفي حار الخنابلة وكل ما لا يقسم ولا هو متصل بمقار كالسيف والجوهر والحيوان وما في معنى ذلك ففي وجوب الشعمة فيه روايتان ذكرهما ابن ابي موسى ولا تؤثر اخبار بالشعمة تبعا ذكره القاضي وقال ابو الخطاب تؤخذ وعلى ذلك يخرج الزرع ولا شعمة فيما يقسم من المولات بحال وقال النووي في الروضة ولا شعمة في المنقولات سواء بيعت وحدها ام مع الارض ويثبت في الارض سواء بيع الشقص منها وحدها ام مع شيء من المنقولات وما كان منقولا ثم ثبت في الارض للدوام كالابنية والاشجار فان بيعت منفردة فلا شعمة فيها على الصحيح ولو

ولو كان على الشجر ثمرة مؤبرة وادخلت في البيع بالشرط لم تثبت فيها الشفعة فياخذ الشافع الارض والتخيل بحصتها وان كانت غير مؤبرة دخلت في البيع وهل للشفيع اخذها وجها او قولان اصحهما نعم انتهى ثم اختلف من يقول بالشفعة للجار فقال اصحابنا الحنفية لا للشفعة الا للجار الملازم وقال الحسن بن حي للجار مطلقا بعد الشريك وقال آخرون الجار الذي تجب له الشفعة اربعون دارا حول الدار وقال آخرون من كل جانب من جوانب الدار اربعون دارا وقال آخرون هو كل من صلى معه صلاة الصبح في المسجد وقال بعضهم اهل المدينة كلهم جيران وحجة اصحابنا فيما ذهبوا اليه احاديث رويت عن النبي ﷺ * منها ما رواه الطحاوي باسناد صحيح فقال حدثنا ابراهيم بن ابي داود البرزني قال حدثنا علي ابن صالح القطان واحمد بن حبان قال احداثا عيسى بن يونس قال حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس ان رسول الله ﷺ قال « جار الدار احق بالدار » واخرجه البزار ايضا في مسنده (فان قلت) قال الترمذي ولا يعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس (قلت) ما لعيسى بن يونس فانه حجة ثبت فقال ابن المديني حين سئل عنه بنو خنفة مامون وقال محمد بن عبد الله بن عمار عيسى حجة وهو ثابت من اسرائيل وقال العجلي كان ثبتا في الحديث فاذا كان كذلك فلا يضر كون الحديث عنه وحده * ومنها حديث سمرة بن جندب اخبره الترمذي وقال حدثنا علي بن حجر قال اخبرنا اسماعيل بن علية عن سعيد عن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ « جار الدار احق بالدار » وقال الترمذي حديث حسن صحيح واخرجه الطحاوي من سبعة طرق صحاح احدها مرسل (فان قلت) الحسن لم يسمع من سمرة الا ثلاثة احاديث وهذا ليس منها (قلت) قال الترمذي عن البخاري رضى الله تعالى عنه انه سمع منه عدة احاديث وقال الحاكم في اثناء كتاب البيوع من المستدرک قد احتج البخاري بالحسن بن سمرة وذلك بعد ان روى حديثا من رواية الحسن بن سمرة * ومنها حديث علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنها اخبره الطحاوي وقال حدثنا ابو بكره حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن منصور عن الحكم عن سمع عليا وعبد الله بن مسعود يقران قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجوار واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه قال حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن الحكم عن علي وعبد الله قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجوار (قلت) في سند الطحاوي مجهول وفي سند ابن ابي شيبة الحكم عن علي والحكم لم يدرك عليا ولا عبد الله * ومنها حديث عمرو بن حريث اخبره الطحاوي باسناد صحيح مثل الحديث الذي قبله واخرجه ابن ابي شيبة موقوفا على عمرو بن حريث انه كان يقضى بالجوار اى يقضى للجار بالشفعة بسبب الجوار وروى الطحاوي ايضا باسناده الى عمر رضى الله تعالى عنه انه كتب الى شريح ان يقضى بالشفعة للجار الملازم واخرجه ايضا ابن ابي شيبة نحوه وفيه فكان شريح يقضى للرجل من اهل الكوفة على الرجل من اهل الشام واجاب الاصحاب عن حديث الباب ان جابر قال جعل رسول الله ﷺ الشفعة في كل مال لم يقسم ولفظه في حديثه الثاني الذي ياتي عقيب هذا الباب قضى النبي ﷺ بالشفعة في كل ما لم يقسم وهذا ان اللفظان اخبار عن النبي ﷺ بما قضى ثم قال بعد ذلك فاذا وقعت الحدود الى اخره وهذا قول من رأى جابرا لم يحكمه عن رسول الله ﷺ وانما يكون هذا حجة علينا ان لو كان رسول الله ﷺ قال ذلك على انه روى عن جابر ايضا انه قال قال رسول الله ﷺ الجار احق بشفعة جاره فان كان غائبا انتظر اذا كان طريقها واحدا اخبره الطحاوي من ثلاث طرق صحاح واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب ولا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الملك بن مالك بن ابى سليمان عن عطاء عن جابر وقد تكلم شعبة في عبد الملك من اجل هذا الحديث وعبد الملك ثقة مامون عند اهل الحديث لانهم احدا تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد روى وكيع عن شعبة عن عبد الملك هذا الحديث وروى عن ابن المبارك عن سفيان الثوري قال عبد الملك بن ابى سليمان ميزان يعنى في العلم به

﴿بابُ بَيْعِ الْأَرْضِ وَالْدُّورِ وَالْعُرُوضِ مُشَاعًا غَيْرَ مَقْسُومٍ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم بيع الارض الى اخره قوله «الدور» بالهمز والواو كايها وبالواو فقط جمع دار والعروض بالضاد المعجمة جمع عرض بالفتح وهو المتاع قوله «مشاعا» نصب على الحال وكان القياس ان يقال مشاعة لكن لما صار المشاع كالاسم وقطع النظر فيه عن الوصفية جاز تذكره ان يكون باعتبار المذكور او باعتبار كل واحد به

١٥٦ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَضَى النَّبِيُّ ﷺ بِالْشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يَقَسْ فَأَذْوَ قَمَتِ الْخُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شُّفْعَةَ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله كل ما لا يقسم وقد ذكرنا ان هذا اللفظ عام واريد به الخاص فى العقار والبحث فيه قدمضى فى الباب السابق من ان الشفعة فى الارضين والدور خاصة واماي بيع العروض مشاعا فاكثر العلماء انه لاشفعة فيها كما مر وانما ذكر العروض فى الترجمة وليس لها ذكر فى الحديث تنبيها على الخلاف فيه على الاجمال فيوقف عليه من الخارج * ورجال الحديث كلهم قدموا فحمد بن محبوب ضد المغوض قدم فى الفصل وعبد الواحد بن زياد قد مر فى باب (وما اوتيتهم من العلم) وقال الخطاى هنا معنى الشفعة نفي الضرر وانما يتحقق مع الشركة ولا ضرر على الجار فلا وجه لنزع ملك المتاع منه بعد استقراره انتهى (قلت) هذا مدافعة للاحاديث الصحيحة التى فيها الشفعة للجار وقد ذكرناها عن قريب قوله «ولا ضرر على الجار» ممنوع لاحتمال ان يكون المشتري من شرار الناس او ممن يشتغل بالمعاصى فيتضرر به الجار ولا ضرر اعظم من هذا لاستمراره ليلانهارا وقونه بعد استقراره غير صحيح لان حق الغير فيه فكيف يقال انه مستقر وهذه كلها معاندة ومكابرة *

١٥٧ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بِهَذَا وَقَالَ فِي كُلِّ مَالٍ يُقَسَّمُ﴾

اشار به الى انه اخر ج هذا الحديث عن شيخه احدهما محمد بن محبوب عن عبد الواحد والاخر عن مسدد عن عبد الواحد واشار به ايضا الى اختلاف كل فى قوله فى كل مال يقسم فان رواية محمد بن محبوب فى كل مال يقسم وفى رواية مسدد فى كل مال لم يقسم قوله «بهذا» اى بهذا الحديث المذكور *

﴿تَابِعَهُ هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ﴾

اى تابع عبد الواحد هشام بن يوسف اليماني فى روايته فى كل مال لم يقسم وهذه المتابعة وصلها البخارى رحمه الله تعالى فى ترك الحيل *

﴿قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي كُلِّ مَالٍ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ﴾

اى قال عبد الرزاق فى روايته عن معمر فى كل مال وكذا قال عبد الرحمن بن اسحاق القرشى قال ابو داود انه قدرى ثقة قوله «عن الزهري» اى رواه عن محمد بن مسلم الزهري وطريق عبد الرزاق وصله البخارى فى الباب السابق وطريق عبد الرحمن بن اسحاق وصله مسدد فى مسنده عن بشر بن المفضل عنه ووقع عند السرخسى فى رواية عبد الرزاق وفى رواية عبد الواحد فى الموضعين فى كل مال وللباقين فى كل مال يقسم وفى رواية عبد الواحد وكل مال فى رواية عبد الرزاق وقال الكرماني ما الفرق بين هذه الاساليب الثلاثة (قلت) المتابعة هما ان يروى الراوى الاخر الحديث بعينه والرواية اعم منها والقول انما يستعمل عند الجماع على سبيل المذاكرة انتهى (قلت) هذه فائدة جلية واراد بالاساليب الثلاثة قوله تابعه وقوله قال عبد الرزاق وقوله رواه عبد الرحمن به

﴿ بَابُ إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا لِغَيْرِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَرَضِيَ ﴾

ای هذا باب یدکرفیه اذا اشترى احد شيئا لاجل غيره بغير اذن منه یعنی بطریق الفضول و اشار به البخاری الى بيع الفضولي و كانه مال الى جواريع البغولي فلذلك عقد هذه الترجمة **قوله « فرضى »** ای فرضى ذلك الذیر بذلك الشراء بعد وقوعه بغير اذن منه •

١٥٨ - **حدثنا يعقوب بن إبراهيم** حدثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج قال أخبرني موسى ابن عتبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خرج ثلاثة يمشون فأصابهم المطر فدخلوا في غار في جبل فانمطت عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض ادعوا الله بأفضل عدل عملتموه فقال أحدهم اللهم إني كان لي أبوان شيخان كبيران فكنت أخرج فأرعى ثم أجيء فأحلب فأجيء بالجلاب فأتني به أبوي فيشربان ثم أسقي الصبيّة وأهلي وأمراني فاحتبست ليلة فجمت فاذا هما نائمان قال فكرهت أن أوتظما والصبيّة يتضاغون عندي رجلى فلم يزل ذلك دأبي ودأبهما حتى طلع الفجر اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عني فرجة تری منها السماء قال ففرج عنهم وقال الآخر اللهم إن كنت تعلم أني كنت أحب امرأة من بنات عتي كأشد ما يحب الرجل النساء فقالت لا تنال ذلك منها حتى تُعطيها مائة دينار فسمعت فيها حتى جمعها فلما قدمت بين رجلها قالت اتق الله ولا تقض الخاتم إلا بحقه فقامت وتركتها فان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عني فرجة قال ففرج عنهم الثلثين وقال الآخر اللهم إن كنت تعلم أني استأجرت أجيرا بفرق من ذرة فأعطيته وأبى ذلك أن يأخذ فعمدت إلى ذلك الفرق فزرعته حتى اشتريت منه بقرا وراعيها ثم جاء فقال يا عبد الله أعطني حتى فقلت انطلق إلى تلك البقرة وراعيها فأتها لك فقال أستهزي بي قال فقلت ما أستهزي بك وليكنها لك اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عني فكشف عنهم •

مطابقه للترجمة في قوله حتى اشتريت منه بقرا فانه اشترى شيئا لغيره بغير اذنه ثم لما جاء الاجير المذكور واخبره الرجل بذلك فرضى واخذه • ويعقوب ابن ابراهيم بن كثير الدورقي وابو عاصم الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك ابن عبد العزيز وموسى ابن عتبة بن ابي عياش الاسدي المديني • والحديث اخرجه البخاري ايضا في المزارعة عن ابراهيم ابن المنذر عن انس بن عياض واخرجه مسلم في التوبة عن المسيبي عن انس بن عياض وعن اسحاق بن منصور وعبد ابن حميد كلاهما عن ابي عاصم به واخرجه النسائي في الرقائق عن يوسف بن سعيد عن حجاج عن ابن جريج به • **﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « خرج ثلاثة »** ای ثلاثة من الناس وفي رواية المزارعة بينا ثلاثة نفر يمشون وقوله يمشون حال ومعه **النصب قوله « اصابهم المطر »** بالفاء عطفت على خرج ثلاثة وفي رواية المزارعة اصابهم بدون الفاء لانه خبر بينا **قوله « فدخلوا في غار »** في رواية المزارعة فاووا الى غار بقصر الهزمة ويجوز مدها اي انضموا الى الغار وجعلوه

لهم ماوى قوله «فى جبل» اى فى غار كائن فى جبل قوله «فانحطت عليهم صخرة» اى على باب غارهم وفي رواية المزارعة فانحطت على فم الفارصخرة من الجبل قوله «قال» اى النبى صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم فقال بعضهم لبعض ادعوا الله بافضل عمل علمتموه وفي رواية المزارعة فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا علمتموها صالحة لله تعالى فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم قال احدهم اى احد الثلاثة وههنا فقال بالفاء قوله «اللهم» . اعلم ان لفظ اللهم يستعمل فى كلام العرب على ثلاثة أنحاء . احدها للتداء المحض وهو ظاهر . والثانى للايدان بندرة المستقى كقولك بعد كلام اللهم الا اذا كان كذا . والثالث ليدل على تيقن الحبيب فى الجواب المقترن هو به كقولك لمن قال ازيد قائم اللهم نعم او اللهم لا كانه يناديه تعالى مستشهدا على ما قال من الجواب والله هذا هنامن هذا القيل قوله «انى كان لى ابوان شيعخان كبيران» قوله ابوان من باب التثنية لان المقصود الاب والام وفي رواية المزارعة اللهم انه كان لى والدان شيعخان كبيران ولى صبية صفار وكنت ارعى عليهم وفي رواية هذا الباب وكنت اخرج فارعى يعنى كنت اخرج الى المرعى فارعى اى ابل قوله «ثم اجىء» اى من المرعى «فاحلب» اى التى يحلب منها وفي رواية المزارعة فاذا رحت عليهم حلبت قوله «فاجىء بالحلاب» بكسر الحاء المهملة وتخفيف اللام وهو الاناء الذى يحلب فيه ويراد به هنا اللبن المحلوب فيه قوله «فاقضى به» اى بالحلاب قوله «ابوى» من باب التثنية كذا كرنا عن قريب واصله ابوان لى فلما اضيف الى ياء المتكلم وسقطت النون وانتصب على المفعولية قبلت الف التثنية ياء وادغمت الياء فى الياء قوله «فيشربان» معطوف على محذوف تقديره فانا ولهما اياه فيشربان قوله «واسقى الصبية» بكسر الصاد جمع صبي وكذلك الصبوة والواو القياس والياء كثر استعمالا وفي رواية المزارعة فبدات بوالدى اسقيهما قبل بنى اى قبل ان اسقى بنى واصله بنون لى فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت النون وقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء فصارت بنى بضم النون وابدلت الضمة كسرة لاجل الياء فصارت بنى قوله «واهل» المراد بالاهل ههنا الاقرباء نحو الاخ والاخت حتى لا يكون عطف امرأتى على اهلى عطف الشئ على نفسه قوله «فاحتبست ليلة» اى تأخرت ليلة من الليالى بسبب امر عرض لى وفي باب المزارعة وانى استأخرت ذات يوم فلم آت حتى امسيت . قوله «استأخرت» بمعنى تأخرت يقال تأخر واستأخر بمعنى وليس السين فيه للطلب قوله «ذات يوم» الاضافة فيه من قيل اضافة المسمى الى الاسم اى قطعة من زمان هذا اليوم اى من صاحبة هذا الاسم قوله «فاذا هما نائمان» كلمة اذا للمفاجأة وقد ذكر غير مرة انها تضاف الى جملة فقوله هما مبتدوا نائمان خبره وفي رواية المزارعة فوجدتهما نائما فحلبت كما كنت احلب قوله «فكرهت ان اوقظهما» وفي رواية المزارعة فقمبت عند رؤسهما اكره ان اوقظهما واكره ان اسقى الصبية قوله «والصبية يتضاغون» اى يصيحون وهو من باب التفاعل من الضغاء بالمجتمتين وهو الصياح بالبكاء ويقال ضغا الثعلب ضغاء اى صاح وكذلك السنور ويقال ضغا يصفوضوا وضغاء اذا صاح وضج قوله «عندرجلى» وفي رواية المزارعة يتضاغون عند قدمى حتى طلع الفجر قوله «فلم يزل ذلك دابى وداهما» الداب العادة والشان وقال الفراء اصله من دابت الا ان العرب حولت معناه الى الشان قوله «اللهم ان كنت تعلم انى فعلت ذلك» وفي رواية المزارعة فان كنت تعلم انى فعلته وليس فيه لفظة اللهم قوله «ابتغاء وجهك» اى طلبا لمرضاتك والمراد بالوجه الذات وانتصاب ابتغاء على انه مفعول له لى لاجل ابتغاء وجهك قوله «فافرج عنا» امر من فرج يفرج من باب نصر ينصر وقال ابن التين هو بضم الراء فى اكثر الامهات وقال الجوهري انه بكسرهما وهو دعاء فى صورة الامر وفي رواية المزارعة فافرج لنا قوله «فرجة» بضم الفاء وفتحها والفرجة فى الحائط كالشق والفرجة انقراج الكروب وقال النحاس الفرجة بالفتح فى الامر والفرجة بالضم فيما يرى من الحائط ونحوه قلت الفرجة هنا بالضم قطعاً على ما لا يخفى قوله «وفرّج عنهم» اى فرج بقدر مادعاه وهي التى ترى السماء فى رواية المزارعة وفرّج الله لهم فراوا السماء قوله «وقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انى كنت احب امرة من بنات عمى كاشد ما يحب الرجل النساء وفي كتاب المزارعة اللهم انها كانت لى بنت عم احبها كاشد ما يحب الرجال النساء قوله «كاشد الكاف»

زائدة او اراد تشبيه محبته باشد المحبات **قوله** «فقلت لاتنال ذلك منها» اى قالت بنت عمه لاتنال مرادك منها حتى تعطى مائة دينار وفيه التفات لان مقتضى الكلام لاتنال منى حتى تعطى وفى باب المزارعة فطلبت منها فابت حتى اتيتها بمائة دينار «اى طلبت من بنت عمى فامتعت وقالت حتى تعطى مائة دينار فجمعتها حتى اتيتها بمائة دينار التى طلبتها **قوله** «فسميت فيها» اى فى مائة دينار حتى جمعها وفى رواية المزارعة فبغيت حتى جمعها اى فطلبت من البغى وهو الطلب هكذا فى رواية السجري وفى رواية المذرى والسمرندى وابن ماهان فبعت حتى جمعها وفى المطالع والاول هو المعروف بالغين المعجمة والياء آخر الحروف دون الثانى وهو بالعين المهملة والتاء المثناة قوله «فلما قدمت بين رجلها» وفى رواية المزارعة فلما وقعت بين رجلها قوله «قالت اتق الله» وفى رواية المزارعة قالت يا عبد الله اتق الله اى خف الله ولا ترتكب الحرام قوله «ولا تنقض الخاتم الابحقة» وفى رواية المزارعة ولا تنقض الخاتم الابحقة ولا تنقض بفتح الضاد المعجمة وكسر ها والخاتم يفتح اتاء وكسر ها وهو كناية عن بكارتها قوله «الابحقة» اى الا بالذكاح اى لاتزل البكارة الا بحلال قوله «فممت» اى من بين رجلها وتركتها يعنى لم افعل بها شيئا وليس فى رواية المزارعة وتركتها قوله «ففرج عنهم» الثلاثين اى ففرج الله عنهم ثلثي الموضع الذى عليه الصخرة وليس فى رواية المزارعة الا قوله ففرج ليس الا قوله «اللهم ان كنت تعلم انى استأجرت اجيرا بفرق من ذرة وفى المزارعة اللهم انى استأجرت اجيرا بفرق ارز الفرق بفتح الراء وسكونها مكىال يسع ثلاثة اصع وقلابن قرقول رويناه بالاسكان والفتح عن اكثر شيوخنا والفتح اكثر قال الباجى وهو الصواب وكذا قيدناه عن اهل اللغة ولا يقال فرق بالاسكان ولكن فرق بالفتح وكذا حكي النحاس وذكر ابن دريدانه قد قيل بالاسكان قوله «ذرة» بضم الذال المعجمة وفتح الراء الخفيفة وهو حجب معروف واصله ذرو او ذرى والهاء عوض والارز بفتح الهزة وضم الراء وتشديد الزاى وهو معروف وفيه ست لغات ارز وارز فتبع الضمة الضمة وارز وارز مثل رسل ورسل ورزورز وهرة عبد القيس قوله «فاعطيته وابتى ذاك ان ياخذ» وفى رواية المزارعة فلما قضى عمله قال اعطى حتى فمرضت عليه فرغب عنه قوله «اعطيته» اى اعطيت الفرق من ذرة وابتى اى امتنع قوله «ذاك» اى الاجير المذكور قوله «ان ياخذ» كلمة ان مصدرية تقدير ما منى من الاخذ وهو معنى قوله فرغب عنه اى اعرض عنه فلم ياخذ قوله «فعمدت» بفتح الميم اى قصدت يقال عمدت اليه وعمدت له اعمد عمدا اى قصدت قوله «فزرعته» اى الفرق المذكور حتى اشتريت منه بقرا وراعيها وفى رواية المزارعة فرغب عنه فلم ازل ازعه حتى جمعت منه بقرا وراعيها ويروى ورعاتها بضم الراء جمع راعى قوله «ثم جاء» اى الاجير المذكور فقال يا عبد الله اعطى حتى وفى رواية المزارعة فجاءنى فقال اتق الله قوله «فقلت انطلق الى تلك البقر وراعيها فانها لك» وفى رواية المزارعة فقلت اذهب الى ذلك البقر ورعاتها فخذ ويروى الى تلك البقر قوله «فقال استهزى» اى من استهزأ بفلان اذا سخر منه وفى رواية المزارعة فقال اتق الله ولا تستهزى» اى قوله «فقلت ما استهزى بك ولكنك هالك» وفى رواية المزارعة فقال انى لا استهزى بك فخذ فاحذره ويروى فقلت انى الى آخره قوله «فافرج عنا فكشف عنهم» اى فكشف باب المغارة وفى رواية المزارعة فافرج ما بقى ففرج اى ففرج الله ما بقى من باب المغارة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الاخبار عن مقدمى الامم وذكر اعمالهم لترغيب امته فى مثلها ولم يكن **عليه السلام** يتكلم بشيء الا لفائدة واذا كان مزاحه كذلك فما ظنك باخباره وفيه جواز بيع الانسان مال غيره بطريق الفضول والتصرف فيه بغير اذن مالكه اذا اجاز المالك به وذلك ولهذا عقد البخارى الترجمة وقال بمضمون طريق الاستدلال به يبقى على ان شرع من قبلنا شرع لنا والجمهور على خلافه انتهى قلت شرع من قبلنا يلزمنا ما لم يقص الشارع الانكار عليه وهنا طريق آخر فى الجواز وهو انه **عليه السلام** ذكر هذه القصة فى معرض المدح والتناء على فعلها واقره على ذلك ولو كان لا يجوز لئنه وقال ابن بطال وفيه دليل على صحة قول ابن القاسم اذا اودع رجل رجلا طعاما فباعه المودع بشئ فرضى المودع به فله الخيار ان شاء اخذ الثمن الذى باعه به وان شاء اخذ مثل طعامه ومنع اشبه قال لانه طعام بطعام فب

خيار . وفيه الاستدلال لا بثوري في قوله ان من غصب قحافز رعيان كل ما اخرجت الارض من القمح فهو لصاحب
الخطئة وقال الخطابي استدل به احد على ان المستودع اذا تجر في مال الوديعة ويربح ان الربح انما يكون لرب المال
قال وهذا لا يدل على ما قال وذلك ان صاحب الفرق انما تبرع بفعله وتقرب به الى الله عز وجل وقد قال انه اشترى
بقرا وهو تصرف منه في امر لم يملكه به فلا يستحق عليه ربحا ولا شبه بمناه انه قد تصدق بهذا المال على الاجير بمدان
التجريفه وانما الذي ذهب اليه اكثر الفقهاء في المستودع اذا تجر بمال الوديعة والمضارب اذا خالف رب المال فربحا
انه ليس لصاحب المال من الربح شيء وعندنا في حنيفة المضارب ضامن لرأس المال والربح له ويتصدق به والوضيعة
عليه وقال الشافعي ان كان اشترى السلمة بعين المال فليبيع باطل وان كان بغير عينه فالسلمة ملك المشتري وهو ضامن
للمال وقال ابن بطال وامان التجرف في مال غيره فقات طائفة يطيب له الربح اذا رد رأس المال الى صاحبه سواء كان غاصبا
للمال او كان وديعة عنده متعديا فيه هذا قول عطاء ومالك والليث والثوري والاوزاعي وابي يوسف واستحب مالك
والثوري والاوزاعي تنزهه عنه ويتصدق به ووقالت طائفة يرد المال ويتصدق بالربح كله ولا يطيب له منه شيء هذا
قول ابي حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر ووقالت طائفة الربح لرب المال وهو ضامن لما تعدى فيه هذا قول ابن عمر وابي قلابة
وبه قال احمد واهل حنيفة وقال ابن بطال واصح هذه الاقوال قول من قال ان الربح للغاصب والمتعدي والله اعلم وفيه اثبات
كرامات الاولياء والصالحين وفيه فضل الوالدين وجوب النفقة عليهما وعلى الاولاد والاهل قال الكرماني نفقة الفروع
متقدمة على الاصول فلم تركهم جائمين قلت لعل في دينهم نفقة الاصل مقدمة او كانوا يطلبون الزائد على سدا لرمق والصياح
لم يكن من الجوع قلت قوله والصياح لم يكن من الجوع فيه نظر لا يخفى وفيه انه يستحب الداء في حال الكرب
والتوسل بصالح العمل الى الله تعالى كافي الاستسقاء وفيه فضل بر الوالدين وفضل خدمتهما واثارها على من سواها
من الاولاد والزوجة وفيه فضل العفاف والانكفاف عن المحرمات بعد القدرة عليها وفيه جواز الاجارة بالطعام
وفيهِ فضيلة اداء الامانة وفيه قبول التوبة وان من صلح فيما بقي غفر له وان من هم بسيئة فتركها ابتغاء وجهه كتب له
اجرهما ولمن خاف مقام ربه جنتان وفيه سؤال الرب جل جلاله بانجاز وعده قال تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا)
وقال (ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا) *

﴿ بابُ الشراء والبيع مع المشركين وأهل الحرب ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشراء والبيع مع المشركين قوله «وأهل الحرب» من عطف الخاص على العام وفي بعض النسخ
اهل الحرب بدون الواو فعلى هذا يكون اهل الحرب صفة للمشركين *

١٥٩ - ﴿ حدثنا أبو الزُّعَمَانِ قال حدثنا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ
مُشَمَّنٌ طَوِيلٌ بَنَنْمٍ يَسُوقُهَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْنَأُ أُمٌّ عَطِيَّةٌ أَوْ قَالَ أُمٌّ هَبَّةٌ قَالَ
لَا بَلْ يَبِيعُ فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةٌ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله فاشترى منه شاة وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي ومعتمر بن سليمان بن طرخان وابو عثمان
عبد الرحمن بن مل النهدى بالنون والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهبة عن ابي النعمان ايضا واخرجه في الاطعمة
عن امومي بن اسحاق واهل البيت في الاطعمة عن عبيد الله بن معاذ وحامد بن عمرو ومحمد بن عبد الله بن علي
ثلاثهم عن معتمر *

(ذكر مناه) قوله «مشعان» بضم الميم وكون الشين المعجمة وبمدها عين مهملة وبمدها ألف نون مشددة اي

طويل جدا فوق الطول وعن الاصمعي شعر مشعان بتشديد النون متنفش واشعان الشعر اشعينا كما حار احمر ار اوفي
التهديب تقول العرب رأيت فلانا مشعان الراس اذ ارايته شعنا متنفش الراس مغبر ا وروى عمرو عن ابيه اشعن الرجل
اذا نامى عدوه فاشعان شعره **قوله** «يبيع» منصوب على المصدرية اي اتي ببيع بما قيل ويجوز الرفع اي اهذا يبيع **قوله**
«ام عطية» بالنصب عطفت على بيعا **قوله** «او قال» شك من الراوى **قوله** «قال لا» اي قال الرجل ليس عطية اوليس هبة
بل يبيع اي بل هو يبيع واطلق البيع عليه باعتبار ما يؤل اية *

﴿ ذكره استفاد منه ﴾ فيه جواز بيع الكافر واثبات ملكه على ما في يده وقال الخطابي في قوله ام هبة دليل على
قبول الهدية من المشرك لو هب (فان قلت) قد قال عليه السلام ليعياض بن حمار حين اهدى له في شركه انا لا تقبل زبد
المشركين يريد عظام قلت قال ابو سليمان يشبه ان يكون ذلك منسوخا لانه قبل هدية غير واحد من اهل الشرك اهدى له
المقوقس وا كيدردومة قال الا ان يزعم زاعم ان بين هدايا اهل الشرك وهدايا اهل الكتاب فرقا انتهى قلت فيه
نظر في مواضع الاول ان الزعم بالفرق المذكور يرد قول عبد الرحمن في نفس هذا الحديث ان هذا الرجل كان
مشركا وقد قال له ابيع ام هدية *

الثاني هدية ا كيدردومة كان قبل اسلام عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنهم راوى هذا الحديث لان اسلامه
كان في هدية الحديبية وذلك في سنة سبع وهدنة ا كيدردومة كانت بعد وفاة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه الذي قال في حقه
صلى الله تعالى عليه وسلم لما عجب الناس من هدية ا كيدردومة الذي نفى بيده لناديل سعد بن معاذ في الجنة حسن
من هذه وسعد توفي بعد غزوة بني قريظة سنة اربع في قول عقبه وعند ابن اسحق سنة خمس واياها كان في وقت
اسلام عبد الرحمن وبعث حاطب بن ابي بلتمه الى المقوقس كان في سنة ست ذ كره ابن منبته وغيره فدل على
انه قبل هذا الحديث *

الثالث لقائل ان يقول هذان اللذان قبل منهما هديتهما ليس سوقا انما هما ملكان فقبل هديتهما تالفا لان في رد
هديتهما نوع حصول شيء * الرابع نقول كان قبول هديتهما باثابته عليهما وقوله عليه السلام لهذا المشرك ايضا كان
تائيسا له ولان يشبهه باكثر مما اهدى وكذا يقال في هدية كسرى المذكورة في كتاب الحرب من حديث علي رضى الله
تعالى عنه ورد هدية عياض بن حمار وكان بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معرفة قبل البعثة فلما بعث اهدى
له فرد هديته وكذا رد هدية خي الجوشن وكانت فرسا وكذا رد هدية ملاعب الاسنة لانهم كانوا سوقا وليسوا ملوكا
واهدى له ملك ايلة بيلة وفروة الجذامي هدية فقبلها باوكا ناملكين ومما يؤيد هذا ما ذكره ابو عبيد في كتاب الام والانه
عليه السلام انما قبل هدية ابي سفيان بن حرب لانها كانت في مدة الهدنة وكذا هدية المقوقس انما كان قبلها لان اكرم
حاطبا واقر بنوته عليه السلام ولم يؤس من اسلامه وقبول هدية الا كيدردومان خالد رضى الله تعالى عنه قدم به فقبله عليه السلام دمه
وصالحه على الجزية لانه كان نصرانيا ثم خلى سبيله وكذا ملك ايلة لما اهدى كساء عليه السلام بردا له وهذا كله يرجع الى
انه عليه السلام كان لا يقبل هدية الا ويكفي *

ثم اعلم ان الناس اختلفوا فيما يهدى للائمة فروى عن علي رضى الله تعالى عنه انه كان يوجب رده الى بيت المال وانه ذهب
ابو حنيفة وقال ابو يوسف ما اهدى اليه اهل الحرب فهو له دون بيت المال واما ما يهدى للنبي عليه السلام خاصة فهو في ذلك
بخلاف الناس لان الله تعالى اختصه في اموال اهل الحرب بخاصة لم تكن اغيرة قال تعالى (ولكن الله يسلمه على من
يشاء) بعد قوله (ما افاء الله على رسوله) فسيل ما تصل اليه يده من اموالهم على جهة الهدية والصلح سبيل التي يضعه حيث
اراه الله فاما المسلمون اذا اهدوا اليه فكان من سجيته ان لا يرد هابل يه بهم عليها وفيه ان اتي ببيع الاشياء من المجهول الذي
لا يعرف جائز حتى يطالع على ما يلزم التورع عنه او يوجب ترك مبايعته غصب او سرقة او شبههما وقال ابن المنذر من كان
بيده شيء فظاهره انه ملكه ولا يلزم المشتري ان يعلم حقيقة ملكه * واختلف العلماء في مبايعته من الغالب على ماله الحرام

بعض الاعراب في وادي القرى فلكه بالقهر ثم باعه من يهودى واشترى منه يهودى آخر كاذكرنا وقوله صلى الله عليه وسلم وكان حرا اخبار منه بحريته في اول امره قبل ان يخرج من دار الحرب والمعجب من الكرمانى انه قال قوله وكان حرا حال من قال يعنى من قال النبي صلى الله عليه وسلم لا من قوله كاتب فكيف غفل عن هذا وسال هذا السؤال الساقط ونظير ذلك ما قاله صاحب التوضيح ولكن ما هو في البعد مثل ما قاله الكرمانى وهو انه قال (فان قلت) كيف جاز لليهودى ملك سلمان وهو مسلم فلا يجوز لا كافر ملك مسلم (قلت) اجاب عنه الطبرى بان حكم هذه الشريعة ان من غلب من اهل الحرب على نفس غيره او ماله ولم يكن المغلوب على ذلك ممن دخل في الاسلام فهو ملك للغالب وكان سلمان حين غلب نفسه لم يكن مؤمنا وانما كان ايمانه تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ ابست مع اقامته على شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام انتهى وبؤيد ما ذكره الطبرى انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وسمع به سلمان فذهب اليه بعض تمر يختبره ان كان هو هذا النبي يقبل الهدية ويرد الصدقة فلما تحققه دخل في ذلك الوقت في الاسلام كما هو شرطه فلذلك امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالكتابة ليخرج من ملك مولا اليهودى *

﴿وَسُبِّ عَمَّارٍ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان ام عمار كانت من موالى بنى مخزوم وكانوا يعاملون عمار اماملة السبي فبذا هو الوجه هنا لان عمارا ماسبي على ما ذكره واما صهيب وبلال فباعهما للمشركون على ما ذكره فدخلا في قوله في الترجمة شراء المملوك من الحربى وقال صاحب التوضيح قوله «وسبى عمار وصهيب وبلال» يعنى انه كان في الجاهلية يسبى بعضهم بمضا ويمسكون بذلك انتهى (قلت) هذا الكلام الذى لا يقرب قط من المقصود اخذه من صاحب التلويح وكون اهل الجاهلية سايين بعضهم بعضا لا يستلزم كون عمار ممن سبى ولا بلال وانما كانا يعذبان في الله تعالى حتى خلصهما الله تعالى ببركة اسلامهما نعم سبى صهيب وبيع على يد المشركين وروى عن ابن سعد انه قال اخبرنا ابو عامر العقدي وابو حذيفة موسى بن مسعود قال احداثا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن حمزة بن صهيب عن ابيه قال اتى رجل من العرب من النمر بن قاسط ولكنى سميت سبتى الروم غلاما صغيرا بعد ان عقلت اهلى وقومى وعرفت نسبي وعن ابن سعد كان اباہ من النمر بن قاسط وكان عاملا لكسرى فسبت الروم صهيبا لما غزت اهل فارس فابتاعه منهم عبد الله بن جدعان وقيل هرب من الروم الى مكة فخالف ابن جدعان فهذا يناسب الترجمة لانه دخل في قوله شراء المملوك من الحربى * واما بلال فان ابن اسحق ذكر في المغازى حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال مر ابو بكر رضى الله تعالى عنه بامية بن خلف وهو يعذب بلالا فقال الاتقى الله في هذا المسكين فقال انك انت بمارى فاعطاه ابو بكر غلاما احل منه واخذ بلالا فاعطاه وقيل غير ذلك فحاصل الكلام انه ايضا يناسب الترجمة لانه دخل في قوله شراء المملوك من الحربى اما الشراء فان ابابكر قايس مولا والمقايسة نوع من البيوع واما كونه اشترى من الحربى لان مكة في ذلك الوقت كانت دار الحرب واهلها من اهل الحرب واما عمار فانه كان عربيا عنسيا بالنون والسين المهملة ما وقع عليه سباه وانما سكن ابوه ياسر مكة وحالف بنى مخزوم فزوجه سمية بضم السين وهى من موالىهم اسلم عمار بمكة قديما وابوه وامه وكانوا ممن يعذب في الله عز وجل «فرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» ولم وهم يعذبون فقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة » وقيل ابو جهل سمية طعنها بحجرة في قبلها فكانت اول شهيد في الاسلام وقال مسدد لم يكن احد ابواء مسلمان غير عمار بن ياسر وليس له وجه في دخوله في الترجمة لا بتعسف كاذكرناه وقال الكرمانى قوله سبى اى اسر ولم يذكر شيئا غيره لانه لم يجد شيئا يذكره على ان السبى هل يحى بمعنى الاسر فيه كلام *

﴿وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعَيْنَةٍ أَفْبَعَيْنَةٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾

مطابقة هذه الآية الكريمة للترجمة في قوله « على ما ملكنا إيمانهم » والخطاب فيه للمشركين فان ثبت لهم ملك اليمين مع كون ملكهم غالبا على غير الاوضاع الشرعية وقيل مقصوده صحة ملك الحربى وملك المسلم عنه (قلت) اذا صح ملكهم يصح تصرفهم فيه بالبيع والشراء والهبة والعق ونحوها وقال ابن التين معناه ان الله فضل الملاك على ممالكهم فجعل المملوك لا يقوى على ملك مع مولاه واعلم ان المالك لا يشرك مملوكه فيما عنده وها من بنى آدم فكيف تجعلون بعض الرزق الذى يرزقكم الله وبعضه لاصنامكم فتشركون بين الله وبين الاصنام واتم لاترضون ذاك مع عبيدكم لانفسكم وقال ابن بطال تضمنت التقرير للمشركين والتوبيخ لهم على تسويتهم عبادة الاصنام بعبادة الرب تعالى وتعظم فيهم الله تعالى على ان ممالكهم غير مساوين فى اموالهم فالله تعالى اولى بافراد العبادة وانه لا يشرك معه احدهم عبيده اذ لا مالك فى الحقيقة سواء ولا يستحق الالهية غيره **قوله** « افنعمت الله فيجدون » الاستفهام على سبيل الانكار معناه لا تجدوا نعمة الله ولا تكفروا بها ووجودهم بان جعلوا امارز قهم الله غيرهم وقيل انعم الله عليهم بالبراهين فجحدوا نعمه *

١٦٠ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا **شمعيب** قال حدثنا **أبو الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **هاجر إبراهيم عليه السلام يسارة** فدخل بها قرية فيها ملك من الملوكة أو جبار من الجبابرة فدخل إبراهيم بأزواجه من آمنن النساء فأرسل إليه أن يا إبراهيم من هذه التي معك قال أختي ثم رجع إليها فقال لا تكذبى حديثى فأتى أخبرهم أنك أختى والله إن على الأرض مؤمن غيرى وغيرك فأرسل بها إليه فقام إليها فقامت توضأ وتصلى فقالت اللهم أن كنت آمن بك وبرسوك وأحضنت فرجى إلا على زوجى فلا تسلط على الكافر ففط حتى ركض برجله قال الأعرج قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إن أبا هريرة قال قالت اللهم أن يمت يقال هي قتلتها فأرسل ثم قام إليها فقامت توضأ وتصلى وتقول اللهم أن كنت آمن بك وبرسوك وأحضنت فرجى إلا على زوجى فلا تسلط على هذا الكافر ففط حتى ركض برجله قال عبد الرحمن قال أبو سلمة قال أبو هريرة فقالت اللهم أن يمت يقال هي قتلتها فأرسل فى الثانية أو فى الثالثة فقال والله ما أرسلم إلى إلا شيطانا أوجعها إلى إبراهيم وأعطوها أجر فرجعت إلى إبراهيم عليه السلام فقالت أشعرت أن الله كبت الكافر وأخدم وليدة * مطابقة للترجمة في قوله اعطوها اجر فقيل يسارة فهذه هبة من الكافر الى المسلم فدل ذلك على جواز تصرف الكافر في ملكه ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة واليمان بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم الحكم بن نافع الحمصى وشعيب ابن ابى حمزة الحمصى وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخارى ايضا في الهبة وفي الاكرام *

ذكر معناه **قوله** « هاجر إبراهيم عليه الصلاة والسلام يسارة » أى سافر بها وسارة بخفيف الراء بنت توبيل ابن ناحور وقيل سارة بنت هاران بن ناحور وقيل بنت هاران بن تارخ وهي بنت اخيه على هذا واخذت لوط قاله العتي في المعارف والنقاش في التفسير قال وذلك ان نكاح بنت الاخ كان حلالا اذذاك ثم ان النقاش نقض هذا القول فقال في تفسير قوله عز وجل (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) ان هذا يدل على تحریم بنت الاخ على لسان نوح عليه الصلاة والسلام قال السهيلي هذا هو الحق وانما توهموا انها بنت اخيه لان هاران اخوه وهو هاران الاصغر وكانت هي بنت هاران الاكبر وهو عمه قوله (فدخل بها قرية) القرية من قرية الماء في الحوض أى جمعتها سميت بذلك لاجتماع الناس فيها وتجمع

على قري قال الداودي القرية تقع على المدن الصغار والكبار وقال ابن قتيبة القرية لاردن والملك صادق وكانت هاجر
 لملك من ملوك القبط وعند العبري كانت امرأة ملك من ملوك مصر قتلته اهل عين شمس احتملوا معها وزعم
 ان الملك الذي اراد سارة اسمه سنان بن علوان اخو الضحاك وقال ابن هشام في كتاب التيجان ان ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام خرج من مدين الى مصر وكان معه من المؤمنين ثلاثمائة وعشرون رجلا وبمصر ملكها عمرو بن امرى
 اقيس بن نابليون بن سبا قوله «اوجبار» شك من الراوى والجبار يطلق على ملك عات ظالم قوله «فقبل دخل
 ابراهيم بامرأة» وقال ابن هشام وشي به خناط كان ابراهيم يتمار منه فامر بادخال ابراهيم وسارة عليه ثم نحى ابراهيم
 وقام الى سارة فلما صار ابراهيم عليه السلام خارج القصر جله الله له كاقارورة الصافية فرأى الملك وسارة وسمع
 كلامهما فهم عمرو وسارة ومديده اليها فبيعت فد الاخرى فكذلك فلما رأى ذلك كف عنها وقال ابن هشام وكان
 الخناط اخبر الملك بان امرأها تطعن فقال الملك يا ابراهيم ما ينبغي لهذه ان تتقدم نفسها فامر له بهاجر قوله «قال اختي
 يعنى» في الدين * وقال ابن الجوزي على هذا الحديث اشكال مازال يختلج في صدرى وهو ان يقال ما معنى توربته
 عليه السلام عن الزوجة بالاخت ومعلوم ان ذكرها بالزوجة كان اسلم لها لانه اذا قال هذه اختي قال زوجها واذا قال
 امرأتى سكت هذا ان كان الملك يعمل بالشرع فاما اذا كان كما وصف من جوره فبايالى اذا كانت زوجة او اختا الى
 ان وقع لى ان القوم كانوا على دين المجوس في دينهم ان الاخت اذا كانت زوجة كان اخوها الذى هو زوجها احق بها
 من غيره فكان الخليل عليه السلام اراد ان يستعصم من الجبار بذكر الشرع الذى يستعمله فاذا هو جبار لا يراعى جانب
 دينه قال واعترض على هذا بان الذى جاء على مذهب المجوس زرادشت وهو متأخر عن هذا الزمن فالجواب ان
 لمذهب القوم ادلا قديما داه زرادشت وزاد عليه خرافات اخرى وقد كان نكاح الاخوات جائزا في زمن آدم عليه السلام
 ويقال كانت حرمة على لسان موسى عليه الصلاة والسلام قال ويدل على ان دين المجوس له اصل مارواه ابو داود ان النبي
 ﷺ اخذ الجارية من مجوس هجر ومعلوم ان الجزية لا تؤخذ الا بمن له كتاب او شبهة كتاب ثم سألت عن هذا
 بعض علماء اهل الكتاب فقال كان من مذهب القوم ان من له زوجة لا يجوز له ان يتزوج الا ان يهلك زوجها فلما
 علم ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا قل هي اختي كانه قال ان كان الملك عاد لا يخطبها منى امكنى دفعه وان كان ظالما تخلصت
 من القتل وقيل ان النفوس تأبى ان يتزوج الانسان بامرأة وزوجها موجود فعدل عليه السلام عن قوله زوجتى لانه
 يؤدي الى قتله او طرده عنها او تكليفه لفرقةها وقال القرطبي قيل ان من سيرة هذا الجبار انه لا يغلب الاخ على اخته
 ولا يظلمه فيها وكان يئلب الزوج على زوجته والله اعلم **قوله** «ان على الارض» كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون
 للنفي يعنى والله ما على الارض مؤمن غيرى وغيرك **قوله** «وغيرك» بالجر عطفا على غيرى ويروى بالرفع بدلا عن
 المحل ويروى من يؤمن بكلمة من الموصولة وصدر صلتها محذوف تقديره والله الذى على الارض ليس بمؤمن غيرى
 وغيرك **قوله** «فقامت نوحا» برفع الهمزة في محل نصب على الحال وتصلى عطف عليه **قوله** «اللهم ان كنت آمنتم»
 قيل شرط مدخول ان كونه مشكوكا فيه والايان مقطوع به واجيب بانها كانت قاطعة به لكن هذا كرهته على سبيل القرض
 ههنا ضمنا لفها **قوله** «فقط» قال ابن التين ضبط في بعض الاصول بفتح الغين والصواب بالضم كذا في بعض الاصول
 قلت هو بالغين المبهمة وتشديد الطاء المهملة ومعناه اخذ بجارى نفسه حتى سمع له غطييط يقال غط الخنوق اذا سمع
 غطييطه قوله «حق ركض برجله» أى حركها وضربها على الارض قوله «قال الاعرج» هو المذكور في السند وهو
 عبد الرحمن بن هرمز قال ابو سلمة ان ابا هريرة قال قلت اللهم ان يمت (ح) هو موقوف ظاهر او كذا ذكره صاحب
 الاطراف وكان ابا الزناد وى القطعة الاولى مسندة وهذه موقوفة قوله «يقال هي قتلته» ويروى يقل هي قتلته وهو
 الظاهر لوجوب الجزم فيه ووجه رواية يقال هو اما ان الالف حصلت من اشباع الفتحه واما انه كقوله تعالى (انما تكونوا
 يدرككم الموت) بالرفع في قراءة بعضهم وقال الزمخشري قيل هو بتقدير الفاء قلت تقديره فيدرككم الموت وكذلك

هنا يكون التقدير فيقال قوله «في الثانية» أي أرسل سارة في المرة الثانية قوله «وفي الثالثة» شك من الراوي أي أو أرسلها في المرة الثالثة قوله «الاشيطان» أي متمرد من الجن وكانوا يهابون الجن ويعظمون أمرهم ويقال سبب قوله ذلك أنه جاء في بعض الروايات أساقبض يده عنها قال لها ادعي لي فقال ذلك ثلاثا يتحدث بما ظهر من كرامتها فتعظم في نفوس الناس وتنبع فليس على السامع بذكر الشيطان قوله «ارجعوا» بكر الهمزة أي ردها إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام قوله «واعطوها أجر» أي اعطوا سارة أجر وهي الوليدة اسمها آجر بهمة ممدودة وحيم مفتوحة وفي آخره راء واستعملوا الهاء موضع الهمزة فقبل هاجر وهي أم إسماعيل عليه الصلاة والسلام كما أن سارة أم إسحاق عليه الصلاة والسلام وقيل إن هاجر من حقن من كورة انصنا قوله قلت حقن بفتح الحاء المهملة وسكون القاف وفي آخره نون وهو اسم لقرية من صيد مصر قال ابن الأثير قلت هو كفر من كفور كورة انصنا بفتح الهمزة وسكون النون وكسر الصاد المهملة ثم نون ثانية والفاء مقصورة وهي بلدة بالصعيد الأوسط على شط النيل من البر الشرقي في قبالة الاشمونيين من البر الآخر وبها آثار عظيمة ومزدراع كثير وقال اليعقوبي هي مدينة قديمة يقال إن سحرة فرعون كانوا فيها قوله «اشمرت» أي اعلمت تخاطب إبراهيم عليه الصلاة والسلام قوله «كبت الكافر» أي رده خاسئا خائبا وقيل أحزنه وقيل اغاظه لأن الكبت شدة الغيظ وقيل صرعه وقيل أذله وقيل أخزاه وقيل أصله كبد أي بلغ ألم كبده فابدل من الدال تاء قوله «واخدم وليدة» أي اعطى خادما أي اعطاها أمة تخدمها والوليدة تطلق على الجارية وإن كانت كبيرة وفي الأصل الوليد الطفل والآنثى وليدة والجمع ولائد فافهم *

(ذكر ما استفاد منه) في إباحة المعارض لقوله أنها اختى وأنها مندوحة عن الكذب. وفيه إن أخوة الإسلام أخوة تجب أن يتسمى بها. وفيه الرخصة في الانتقاي للظالم والناسب. وفيه قبول صلة السلطان الظالم وقبول هدية المشرك. وفيه إجابة الدعاء بإخلاص النية وكفاية الرب جل جلاله لمن أخلاصها بما يكون نوعا من الآفات وزيادة في الإيمان وتقوية على التصديق والتسليم والتوكل. وفيه ابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم. وفيه إن من قال لزوجته اختى ولم ينوشثا لا يكون طلاقا وكذلك لو قال مثل اختى لا يكون ظاهرا. وفيه أخذ الحذر مع الإيمان بالقدر. وفيه مستند أن يقول إن طلاق المكره لا يقع وليس بشيء. وفيه الحيل في التخلص من الظلمة بل إذا علم أنه لا يتخلص إلا بالكذب جازاه الكذب الصراح وقد يجب في بعض الصور بالاتفاق لكونه ينجي نيا أو وليا ممن يريد قتله أو لنجاة المسلمين من عدوهم وقال الفقهاء لو طلب ظالم ودية لإنسان ليأخذها غصبا وجب عليه الإنكار والكذب في أنه لا يعلم موضعها *

١٦١ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ فِي غُلَامٍ فَقَالَ سَعْدُ هَذَا يَارَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أُخِي عَثْبَةَ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَهْدَ إِلَى أَنَّهُ ابْنُهُ أَنْظِرْ لِي شَبَّهَ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ هَذَا أُخِي يَارَسُولَ اللَّهِ وَلِدٌ عَلَى فِرَاشِ أَبِي مِنْ وَلِيدَتِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَبَّهَ فَرَأَى شَبَّاهُ يَدْنًا بِمُشَبَّهَةٍ فَقَالَ هُوَ أَلَا يَا عَبْدُ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاحْتَجَجِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ فَلَمْ تَرَهُ سَوْدَةُ قَطُّ** *
مطابقته للترجمة من حيث أن عبد بن زمعة قال هذا ابن أمة أبي ولد على فراشه فأنبت لايه أمة ومملكا عليها في الجاهلية فلم ينكر صلى الله عليه وسلم ذلك وسمع خصامهما وهو دليل على تنفيذ عهد المشرك والحكم به وإن تصرف المشرك في ملكه يجوز كيف شاء وحكم النبي صلى الله عليه وسلم هنا بان الولد للفراش فلم ينظر إلى الشبه ولا اعتبره والحديث قد مر في تفسير المشبهات فإنه أخرجه هناك عن يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة إلى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى قوله «أنظر إلى شبهه» أي إلى مشابة الغلام بعثبة والعاهر الزاني *

١٦٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ** قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَصِيبٌ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَدَّعِ إِلَى غَيْرِ أَيْكَ فَقَالَ صُهَيْبٌ مَا يَسْرُنِي أَنْ لِي كَذَا وَكَذَا وَأَنْتَى قُلْتَ ذَلِكَ وَلَكِنِّي مَرِيتُ وَأَنَا صُهَيْبٌ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من تمة قصته وهي ان كلبا ابتاعه من الروم فاشتراه ابن جعدان فاعنقه وقد ذكرناه عن قريب وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر البصري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث من افرادة **قوله** «قال عبد الرحمن بن عوف لصيب اتق الله» الى آخره انما قال عبد الرحمن ذلك لان صهيبا كان يقول انه ابن سنان بن مالك بن عبد عمرو بن عتيل نسبته الى ان ينتهى الى النمر بن قاسط وان امه من بني تميم وكان لسانه اعجميا لانه ربي بين الروم فغلب عليه لسانهم (فان قلت) روى الحاكم من طريق محمد بن عمرو بن علقمة عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابيه قال قال عمر رضى الله تعالى عنه لصهيب ما جئت عليك في الاسلام الا ثلاثة اشياء ا كنتيت اباحي وانك لا تمسك شيئا وتدعى الى النمر بن قاسط فقال اما الكنية فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنانى واما النفقة فان الله تعالى يقول (وما انفقتم من شيء فهو يخلفه) واما النسب فلو كنت من روثه لا تنسب اليها ولكن كان العرب يسمي بعضهم بعضا فسماني ناس بعدان عرفت مولدى واهلى فباعونى فاخذت بلسانهم يعنى بلسان الروم (قلت) سياق الحديث يدل على ان المراجعة كما كانت بين صهيب وبين عبد الرحمن كانت كذلك بينه وبين عمر بن الخطاب (قلت) النمر بن قاسط في ربيعة بن تزار وهو النمر بن قاسط بن هنب بن اقصى بن دعى بن جديلة بن اسد بن ربيعة بن تزار **قوله** «اتق الله» اى خف الله ولا تنسب الى غير ايك فكان عبد الرحمن كان ينكر عليه ذلك ولا يحمله الا على خلافه فاجاب صهيب بقوله ما يسرنى ان لى كذا وكذا ﴿

١٦٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ** قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ أَتَحَنَّنُ أَوْ أَتَحَنَّنْتُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَلَاةٍ وَعِنَاقَةٍ وَصَدَقَةٍ هَلْ لِي فِيهَا أَجْرٌ قَالَ حَكِيمٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسَلْتِ عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرٍ ﴿

مطابقته للترجمة فيما تضمنه الحديث من وقوع الصدقة والعناقة من المشرک فانه يتضمن محبة ملك المشرک لان صحة العتق متوقفة على صحة الملك فيطبق هذا قوله في الترجمة وهبته وعتقه وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم اسلم فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن هشام عن معمر عن الزهري عن عروة الى آخره **قوله** «رايت امورا» وهناك رايت اشياء وقوله «واتحنت» غير مذکور هناك وفي التلويح اتحنت او اتحنت كذا في نسخة السماع الاول بالهاء المثلثة والثاني بالتاء المثناة وعليها تمرير وفي بعض النسخ بالعكس كذا ذكره ابن التين قال ولم يذكرا احدهما من اللغويين التاء المثناة وانما هو المثلثة كما جاء في حديث حراء «فتحنت» اى فتمتد وفي المطالع قول حكيم بن حزام «كنت اتحنت» بتاء مثناة رواء المروزي في باب من وصل رحمه وهو غلط من جهة المعنى واما الرواية فصحيحة والوهم فيه من شيوخ البخارى بدليل قول البخارى ويقال ايضا عن ابى اليمان «اتحنت او اتحنت» على الشك والصحيح الذى رواه الكافة بالتاء المثلثة وقال الكرمانى ويروى «اتحب» من المحبة والله تعالى اعلم ﴿

﴿ باب جُلُودِ الْمَيِّتَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْبَغَ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم جلود الميِّتة قبل دباغها هل يصح بيعها ام لا وسنوضح في الحديث جواز بيعها ﴿

١٦٤ - **حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ** قَالَ حَدَّثَنَا **يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ** قَالَ حَدَّثَنَا **أَبِي عَنْ صَالِحٍ** قَالَ **حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ** أَنَّ **عُبَيْدَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ **عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ **رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** مَرَّ بِشَاقِ مَيْتَةٍ فَقَالَ هَلَّا انْتَفَعْتُمْ بِهَا هَاهُنَا قَالُوا إِنَّمَا مَيْتَةٌ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «هلا انتفعتم بها هاهنا» لانه يدل على انه ينتفع بجلا الميت والانتفاع به يدل على جواز بيعه لان الشارع خص الحرمة فيها بغير الاكل وغيره الا كل اعم من ان يكون بائع وغيره وظاهره جواز الانتفاع به سواء دبح او لم يدبح وهو مذهب الزهري وكان البخاري ايضا اختار هذا المذهب وبما ذكرناه يسقط اعتراض من يورد عليه بانه ليس في الحديث الذي اوردته تعرض للبائع والحديث ايضا اوضح الابهام الذي في الترجمة به ورجاله سبعة زهير مصغر زهران حرب ضد الصلح ابن شداد ابو خيثمة ويعقوب ابن ابراهيم بن سعد وابوه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبيد الله بن عبد الله بتصغير الابن وتكبير الابن ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الصدقة على موالى ازواج النبي ﷺ فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس وقدم الكلام فيه مستقصى

باب قتل الخنزير

اي هذا باب في بيان قتل الخنزير هل هو مشروع كائنه تحريم اكله اى مشروع والجمهور على جواز قتله مطلقا الاماروى شاذا من بعض الشافعية انه يترك الخنزير اذا لم يكن فيه ضراوة وقال ابن التين ومذهب الجمهور انه اذا وجد الخنزير في دار الكفر وغيرها وتمكن من قتله قتلناه (قلت) ينبغي ان يستثنى خنزير اهل الذمة لانه مال عندهم ونحن نهينان تعرض الى اموالهم (فان قلت) ياتي عن قريب ان عيسى عليه السلام حين ينزل يقتل الخنزير مطلقا (قلت) يقتل الخنزير بعد قتل اهل كانه يكسر الصليب لانه ينزل ويحمل الناس كلهم على الاسلام لتقرير شرعية نبينا ﷺ فاذا جاز قتل اهل الكفر حينئذ سواء كانوا من اهل الذمة او من اهل الحرب فقتل خنزيرهم وكسر صليبهم بطريق الاولى والاحق الاترى انه ﷺ «يضع الجزية» يعنى يرفقها لان الناس كلهم مسلمون فمن لم يدخل في الاسلام يقتله فلا يبقى وجه لاختلا الجزية لان الجزية انما تؤخذ في هذه الايام لتصرف في مصالح المسلمين منها دفع اعدائهم وفي زمن عيسى عليه السلام لا يلقى عدو للدين لان الناس كلهم مسلمون ويفيض المال بينهم فلا يحتاج احد الى شئ من الجزية لارتفاعها بذهاب اهلها (فان قلت) ما وجه دخول هذا الباب في ابواب البيوع (قلت) كان البخاري فهم ان كل ما حرم ولم يحرم بيعه يجوز قتله فالخنزير حرم الشارع بيعه كافي حديث جابر الا ترى فجاز قتله فمن هذه الحثية ادخل هذا الباب في ابواب البيوع وقال بعضهم ووجه دخوله في ابواب البيع الاشارة الى ان ما امر بقتله لا يجوز بيعه (قلت) فيه نظر من وجهين احدهما انه يحتاج الى بيان الموضوع الذي امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الخنزير وتحريم بيعه لا يستلزم جواز قتله والاخر ان قوله «ما امر بقتله لا يجوز بيعه» ليس بكلى فان الشارع امر بقتل الحيات صريحا مع ان جماعة من العلماء منهم ابو الليث قالوا يجوز بيع الحيات اذا كانت ينتفع بها للادوية *

وقال جابر سحرّم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخنزير

مطابقة للترجمة من حيث ان معروية قتل الخنزير كان مبنيا على كونه محرما كله فهذا القدر بهذه الحثية يكفي لوجود المطابقة وهذا التعليل طرف من حديث البخاري باسناده عن جابر بلفظ سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

عام الفتح وهو بمكة يقول ان الله تعالى ورسوله حرم ما بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام بمد تسعة ابواب *

١٦٥ - **﴿ حَرْشٌ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَيْوُسُكُنْ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ وَيَفِيضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله «ويقتل الخنزير» والحديث أخرجه مسلم أيضا في الإيمان عن قتيبة ومحمد بن رمع كلاهما عن الليث به وأخرجه الترمذي في الفتن عن قتيبة وقال حسن صحيح **﴿ ذكرو معناه ﴾** قوله «أيوُسُكُنْ» اللام فيه مفتوحة للتأكيدي و يوشكن من أفعال المقاربة وهو مضارع دخلت عليه نون التأكيدي ماضيه أوشك وإنكر الاصمعي مجيء الماضي منه وحكي الخليل استعمال الماضي في قول الشاعر * ولوسالوا الشراب لاوشكونا * وأفعال المقاربة أنواع نوع منها ماوضع للدلالة على دنوا الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وأوشك ومعناه هنا ليسر عن وقال الداودي معناه ليكونن قال وجاء يوشك بمعنى يكون ومعنى يقرب قوله «أن ينزل» كلمة أن مصدرية في محل الرفع على الفاعلية والمعنى ليسر عن نزول ابن مريم فيكم ونزوله من السماء فإن الله رفعه إليها وهو حي ينزل عند المارة البيضاء بشرقي دمشق واضعا كفيه على اجنحة ملكين وكان نزوله عند انفجار الصبح قوله «حكما» بفتح الحاء بمعنى الحاكم قوله «مقسطا» أي عادلا من الاقساط يقال أفسط اذا عدل وقسط اذا ظلم فكان الهمزة فيه للسلب كما يقال شكاه اليه فاشكاه قوله «فيكسر الصليب» الفاء فيه تفصيلية قوله حكما قسطا ويروى حكما عدلا قال الطيبي يريد بقوله يكسر الصليب ابطال النصرانية والحكم بشرع الاسلام وفي التوضيح يكسر الصليب أي بمد قتل اهله قتل فتح لي هنا معنى من الفيض الالهي وهو ان المراد من كسر الصليب اظهار كذب النصارى حيث ادعوا ان اليهود صلبوا عيسى عليه الصلاة والسلام على خشب فأخبر الله تعالى في كتابه العزيز بكذبهم وافتراءهم فقال (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) وذلك انهم لما نصبوا له خشبة ليصلبوا عليها التي الله تعالى شبه عيسى على الذي دلهم عليه واسمه يهوذا وصلبوه مكانه وهم يظنون انه عيسى ورفع الله عيسى الى السماء ثم تسلطوا على اصحابه بالقتل والصلب والجلس حتى بلغ امرهم الى صاحب الروم فقتل له ان اليهود قد تسلطوا على اصحاب رجل كان يذكرونهم انه رسول الله وكان يحكي الموتى ويبرئ الاكف والابرص ويفعل العجائب فمدوا عليه وقتلوه وصلبوه فارسل الى المصلوب فوضع عن جذعه وحى بالجنح الذي صلب عليه ففظمه صاحب الروم وجعلوا منه صلبانا فن ثم عظمت النصارى الصلبان ومن ذلك الوقت دخل دين النصرانية في الروم ثم يكون كسر عيسى الصليب حين ينزل اشارة الى كذبهم في دعواهم انه قتل وصلب والى بطلان دينهم وان الدين الحق هو الدين الذي هو عليه وهو دين الاسلام دين محمد ﷺ الذي هو نزل لاظهاره وابطال بقية الاديان بقتل النصارى واليهود وكسر الاصنام وقتل الخنزير وغير ذلك قوله «ويقتل الخنزير» قال الطيبي ومعنى قتل الخنزير تحريم اقتنائها وكلها واباحتها قتله وفيه بيان ان اعيانها نجسة لان عيسى عليه السلام انما يقتلها على حكم شرع الاسلام والشئ الطاهر المتفجع به لا يباح اتلافه انتهى وقيل يحتمل انه تضعيف اهل الكفر عند ما يريد قتلهم ويحتمل انه يقتله بعد ما يقتلهم قوله «ويضع الجزية» وقدم تفسيره في اول الباب قوله «ويفيض المال» أي يكثر ويتسع من فاض الماء اذا سال وارتفع وضبطه الهمياطي بالنصب عطفا على ما قبله من المنصوبات وقال ابن التين اعرابه بالضم لانه كلام مستأنف غير معطوف لانه ليس من فعل عيسى عليه السلام قوله «حتى لا يقبله احد» لكثرة واستثناء كل واحد بما في يده ويقال يكثر المال حتى يفضل منه ما يدي لا كما لا حاجة لهم به فيدور واحد منهم على من يقبل شيئا منه فلا يجده *

(ومما يستفاد من الحديث) ما فيه قاله ابن بطلان دليل على ان الخنزير حرام في شريعة عيسى عليه السلام وقتله له تسكين

للنصارى انه حلال في شريعتهم * واختلف العلماء في الانتفاع بشعره فكرهه ابن سيرين والحكم وهو قول الشافعي واحمد واسحاق وقال الطحاوى لا يتنفع من الخنزير بشئ ولا يجوز بيع شئ منه ويجوز للخرازين ان يبيعوا شعرة او شمرتين للخرازة ورخص فيه الحسن وطائفة وذكر عن مالك انه لا باس بالخرازة بشعره وانه لا باس ببيعها وشراؤه وقال الاوزاعي يجوز للخرازان يشتره ولا يجوز له ان يبيعه ومنه ما قاله البيهقي في سننه ان الخنزير اسوأ حالا من الكلب لانه لم ينزل بقلته بخلافه (قلت) الخنزير نجس العين حتى لا يجوز دباغة جلده بخلاف الكلب على ما عرف في الفروع *

باب لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه

اي هذا باب يذكرفيه لا يذاب شحم الميتة ولا يذاب مجبول من بذيذ اذابة من ذاب الفى ذوبا ضد جمد قوله «ودكه» بفتح الواو والدال وفي المغرب الودك من اللحم والشحم ما يتحلب منه وقول الفقهاء ودك الميتة من ذلك وقال ابن الاثير الودك هو دسم اللحم ودنه الذي يسخرج منه *

رواه جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ

اي روى المذكور من ترك اذابة شحم الميتة وترك بيع الودك جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ وهذا تعليق اسنده البخارى في باب بيع الميتة والاصنام ياتي بعد ثمانية ابواب *

١٦٦ - **حدثنا الحميدي** قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني طاووس أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول بلغ عمر أن فلاناً باع خمرًا فقال قاتل الله فلاناً ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها (٢) فباعوها *

مطابقته لترجمة في قوله حرمت عليهم الشحوم فجملوها بالحليم والحميدى بضم الحاء المهملة هو عبد الله بن الزبير ابن عيسى القرشي المكي وهو من افراد البخارى وسفيان هو ابن عيينة وكان الحميدى اثبت الناس فيه وقال جالسته تسع عشرة سنة او نحوها والحديث اخرجه البخارى ايضا في ذكر بنى اسرائيل عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه مسلم في البيوع ايضا عن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم ثلاثهم عن ابن عيينة به وعن امية بن بسطام عن يزيد بن زريع واخرجه النسائي في الذبايح وفي التفسير عن اسحق بن ابراهيم به واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن ابى بكر بن ابى شيبة به **قوله** «قاتل الله فلاناً» قال البيضاوى اى عاذاهم وقيل قتلهم فاخرج في صورة المبالغة او عبر عنه بما هو سبب عنه فنهى بما اخترعوا من الحيل انتصبا لمحاربة الله ومقاتلته ومن قاتله قتله وقال الخطابي قيل ان الذي فيه عمر رضى الله تعالى عنه هذا القول سمرة فانه خلفا ثم باعها وكيف يجوز على مثل سمرة ان يبيع عين الخمر وقد شاع تحريمها لكنه اول فيها بان خلفا وغير اسمها كما اولوه بالاذابة في الشحم فمابه عمر على ذلك انتهى قلت قال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب واسحاق ابن ابراهيم واللفظ لابي بكر قال حدثنا سفيان عن عمرو بن طاووس عن ابن عباس قال بلغ عمر رضى الله تعالى عنه ان سمرة باع خمرًا فقال قاتل الله سمرة ألم يعلم ان رسول الله ﷺ قال لمن الله اليه وحرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها ورواه البيهقي من طريق الزعفرانى عن سفيان وزاد في روايته سمرة بن جندب وقال القرطبي وغيره اختلف في تفسير بيع سمرة الخمر على ثلاثة اقوال اتخذها خمر او العصير يسمى خمر الكلب يسمى الغناب لانه يؤول اليه قال الخطابي ولا يظن ذلك * والثاني ان يكون باع العصير من يتخذ خمر او العصير يسمى خمر الكلب يسمى الغناب لانه يؤول اليه قال الخطابي ولا يظن بسمرة انه باع عين الخمر بعد ان شاع تحريمها وانما باع العصير والثالث ان يكون خلل الخمر وباعها لما ذكرنا آنفا * وقال

الاسماعيلي في كتابه المدخل يجوز ان سمرة علم بتحريمها ولم يعلم بحرمه بيعها ولو لم يكن كذلك لما اقره عمر على عمله ولمز له لو فعله عن علم انتهى وهذا يرد قول بعضهم ولم ار في شيء من الاخبار ان سمرة كان واليا لعمر على شيء من اعماله انتهى لان قول الذي اطلع على شيء حجة على قول من يدعي عدم الاطلاع عليه وايضا الدعوى بعدم رؤية شيء في الاخبار الذي نقله غير واحد من الحفاظ غير مسموعة لانه يبعد ان يطلع احد على جميع ما وقع في قضية من الاخبار قوله «قاتل الله اليهود» فسر البخاري من رواية ابى ذر بالامانة وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقال الهروي معناه قتلهم الله وحكي عن بعضهم عداهم والاصل في فاعل ان يكون من اثنين وربما يكون من واحد مثل سافرت وطارت قوله «فجملوها» بالجيم اي اذا جملها يقال جمل الشحم يحمله من باب نصر ينصر اذا اذابه ومنه الجليل وهو الشحم المذاب وقال الداودي ومنه سمي الجمل لانه يكون عن الشحم وليس هذا بين لانه قد يكون بعد الهزال وقال بعضهم وجه تشبيه عمر رضي الله تعالى عنه ببيع المسلمين الحر ببيع اليهودي المذاب من الشحم الاشتراك في النهي عن تناول كل منها قلت هذا لا يسمى تشبيها لعدم شروط التشبيه فيه وانما هو تمثيل بمعنى بيع فلان الحر مثل بيع اليهودي الشحم المذاب والمعنى حال هذا الرجل الذي باع الحر العجبة الشأن كحال اليهود الذين حرم عليهم الشحم ثم جملوه فباعوه وعلماء الليان قد فرقوا بين التشبيه والتمثيل وجعلوا لكل واحد بابا مفردا نعم اذا كان وجه التشبيه منتزعا من امور يسمى تمثيلا كما في تشبيه (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) فان تشبيه مثل اليهود الذين كفوا بالعمل بما في التوراة ثم لم يعملوا بذلك بمثل الحمار الحامل للأسفار فان وجه التشبيه بينهما وهو حرمان الانتفاع بالبلغ نافع مع الكد والتعب في استصحابه لا يخفى كونه منتزعا من عدة امور وقال هذا القائل ايضا كل ما حرم تناوله حرم بيعه قلت قد ذكرنا فيما مضى ان هذا ليس بكافي فان الحية يحرم تناولها ولا يحرم بيعها للضرورة للتداوى وقال ايضا وتناول الخمر والسباع وغيرهما حرام كله انما يتأتى بعدد حرمه وهو بالذبح يصير ميتة لانه لا ذكاة له واذا صار ميتة صار نجسا ولم يحز بيعه انتهى قلت كان ينبغي له ان يقول هذا في مذهبا لان من لم يقف على مذاهب العلماء في مثل هذا يمتد انه امر بجمع عليه وليس كذلك فان عندنا ما لا يؤكل لحمه اذا ذبح ذبيح يطهر لحمه حتى اذا صلى ومعه من ذلك اكثر من قدر الدرهم تصح صلاته ولو وقع في الماء لا ينجسه لانه بالذكاة يطهر لان الذكاة ابلغ من الدباغ في ازالة الدماء والرطوبات وقال الكرخي كل حيوان يطهر جلده بالدباغ يطهر بالذكاة فهذا يدل على انه يطهر لحمه وشحمه وسائر اجزائه وفي البدائع الذكاة تطهر المذكي بجميع اجزائه الا الدم المسفوح هو الصحيح وقال ابن بطال اجمع العلماء على تحريم بيع الميتة بتحريم الله تعالى لها قال تعالى (حرمت عليكم الميتة والدم) واعتراض بعض الملاحدة بان الابن اذا ورث من ابيه جارية كان الاب وطئها فانها تحرم على الابن ويحل له بيعها بالاجماع وا كل ثمنها وقال القاضي هذا تمويه على من لا علم عنده لان جارية الاب لم يحرم على الابن منها غير الاستمتاع على هذا الولد دون غيره من الناس ويحل لهذا الابن الانتفاع بها في جميع الاشياء سوى الاستمتاع ويحل لغيره الاستمتاع وغيره بخلاف الشحوم فانها محرمة المقصود منها وهو الاكل منها على جميع اليهود وكذلك شحوم الميتة محرمة الا كل على كل احد فكان ما عدا الاكل تابعا بخلاف موطوءة الاب * وفي الحديث لعن العاصي المعين ولكن يحتمل ان قول عمر كان للتغليظ لان هذا كلمة تقولها العرب عند ارادة الزجر وليست على حقيقة تهو فيه ابطل الحيل والوسائل الى الحرم تهو فيه تحريم بيع الخمر وقال ابن المنذر وغيره فيه الاجماع وشذمن قال يجوز بيعها ويجوز بيع العنقود المستحيل باطنه خرا * وقال بعضهم فيه ان الشيء اذا حرم عنه حرم ثمنه قلت هذا ليس بكافي وقال ايضا فيه دليل على ان بيع السلم الخمر من الذمي لا يجوز وكذا توكيل الذمي المسلم في بيع الخمر قلت لا خلاف في المسئلة الاولى ولا في الثانية ولكن الخلاف فيما اذا وكل الذمي المسلم ببيع الخمر والحديث لا يدل على مسئلة التوكيل من الجانبين * وفيه استعمال القياس في الاشياء والنظائر قال بعضهم واستدل به على تحريم جنة الكافر اذا قتلناه واراد الكفار شراره تلت وجه هذا الاستدلال من هذا الحديث غير ظاهري *

١٦٧ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتَلَ اللَّهُ يَهُودَ حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري المدني والحديث أخرجه مسلم باسناد البخارى قوله « يهود » بغير تنوين لانه لا ينصرف للعلمية والتانيث لانه علم للقبيلة ويروى يهودا بالتنوين ووجهه ان يكون باعتبار الحى فيبقى بعلة واحدة فينصرف *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ لَعَنَهُمْ قُتِلَ لِمَنِ الْخَرَاصُونَ . الْكَذَّابُونَ ﴾

هذا وقع في رواية المستملى وابو عبد الله هو البخارى نفسه وقال تفسير قاتلهم لعنهم واستشهد على ذلك بقوله تعالى (قتل الخراصون) يعنى لمن الخراصون وهو تفسير ابن عباس في قوله قتل رواه الطبري عنه في تفسيره والخراصون الكذابون رواه الطبري ايضا عن مجاهد وقد مر الكلام فيه في معنى اللعن عن قريب *

﴿ بَابُ بَيْعِ التَّصَاوِيرِ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا رُوحٌ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم التصاوير اى المصورات التى ليس فيها روح كالأشجار ونحوها قوله « وما يكره » اى وفي بيان ما يكره من ذلك من اتخاذ او عمل او بيع او نحو ذلك *

١٦٨ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا أَنَا رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبَّاسٍ إِنِّي إِنْسَانٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مِنْ صَوْرَةٍ صَوْرَةٌ فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ يَنْفُخُ فِيهَا أَبَدًا فَرَبَا الرَّجُلُ رَبَوَةً شَدِيدَةً وَاصْفَرَّ وَجْهُهُ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنْ أُيِّتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهِذَا الشَّجَرِ كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله فعليك بهذا الشجر وكان البخارى فهم من قوله في الحديث انما معيشتى من صنعة يدي واجابة ابن عباس باباحة صور الشجر وشبهه اباحة البيع وجوازه فترجم عليه (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل ، الثانى يزيد بن الزيادة ابن زريع مصنف زرع وقد تكرر ذكره . الثالث عوف بفتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره فاء ابن ابى حميد الاعرابى يعرف به وليس باعرابى الاصل يكنى ابا سهل ويقال ابو عبد الله . الرابع سعيد بن ابى الحسن اخو الحسن البصرى وامم ابى الحسن يسار بالياء آخر الحروف والسین المهملة . الخامس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما *

﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه التحدیث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه العنونة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم بصريون وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان سعيد بن ابى الحسن ليس له في البخارى موصولا سوى هذا الحديث (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في اللباس عن نصر بن على وأخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن الحسين ابن ابراهيم وفي الباب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أخرجه الطحاوى حدثنا فهد قال حدثنا القعنبى قال حدثنا

عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله ﷺ قال «المصورون يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم» ورواه مسلم ايضا وغيره وعن ابى هريرة اخرجه النسائي قال اخبرنا عمرو بن علي حدثنا عفان حدثنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من صور صورة كاف يوم القيامة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ» واخرجه الطحاوي ايضا *

(ذكر معناه) **قوله** «اذا تاه رجل» كناية اذ للمفاجأة وقد ذكرنا غير مرة ان اذا واذا يضافان الى جملة فقول تاه رجل جملة فعلية وقوله فقل ابن عباس جواب اذ **قوله** «انما ميثقي من صنعة يدى» يعنى ما ميعشتى الامن عمل يدى **قوله** «حتى ينفخ فيها» اى الى ان ينفخ في الصورة **قوله** «وليس بنافخ» اى لا يمكن له النفخ قط فيعذب ابدا **قوله** «فربا» اى فربا الرجل اى اصابه الربو وهو مرض يحصل للرجل يملون نفسه ويضيق صدره وقال ابن قرقول اى ذعر وامتلا خوفا وعن صاحب العين ربا الرجل اصابه نفس في جوفه وهو الربو والرطوبة وهو نهج ونفس متواتر وقال ابن التين معناه انتفخ كانه خجل من ذلك **قوله** «ويحك» كناية ترحم كما ان يملك كلمة عذاب **قوله** «كل شئ» بالجبر بدل السكل عن البعض وهذا جائز عند بعض النحاة وهو قسم خامس من الابدال كقول الشاعر *

رحم الله اعظما دفنوها * بسجستان طلحة الطلحات

ويروى نضر الله اعظما ويجوز ان يكون فيه مضاف محذوف والتقدير عليك بمثل الشجر او يكون واو العطف فيه مقدرة تقديره وكل شئ كما في التحيات المباركات الصلوات الطيبات فان معناه والصلوات وبواو العطف جاء في رواية ابى نعيم من طريق خودة عن عوف فعليك بهذا الشجر وكل شئ ليس فيه روح وفي رواية مسلم والاسماعيلي بلفظ فاصنع الشجر ومال نفس له وقال الطيبي هو بيان للشجر لانه لما منع عن التصوير وارشده الى جنس الشجر ر اى انه غير واف بالمقصود فاوضحه به ويجوز النصب على التفسير

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان تصوير ذى روح حرام وان مصوره توعد بعذاب شديد وهو قوله فان الله معذبه حتى ينفخ فيها وفي رواية لمسلم كل مصور في النار يحمل له بكل صورة صورها نفسا فيعذبها في جهنم وروى الطحاوي من حديث ابى جحيفة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصورين وعن عمير عن اسامة بن زيد يرفعه قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون وقال المهلب انما كرم هذا من اجل ان الصورة التى فيها الروح كانت تعبد في الجاهلية فكهرت كل صورة وان كانت لافى لها ولا حيم قطعا المذربة وقال القرطبي في حديث مسلم اشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون وهذا يقتضى ان لا يكون في النار احد يزيد عذابه على عذاب المصورين وهذا يعارضه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «اشد الناس عذابا يوم القيامة امام ضلالة» وقوله «اشد الناس عذابا عالم لم ينفعه الله بعلمه» واشباه ذلك ووجه التوفيق ان الناس الذين اضيف اليهم اشد لا يراد بهم كل نوع الناس بل بعضهم المشاركون في ذلك المعنى المتوعد عليه بالعذاب ففرعون اشد المدعين للالهية عذابا ومن يقتدى به في ضلالة كفر اشد ممن يقتدى به في ضلالة بدعة ومن صور صور ذات ارواح اشد عذابا ممن يصور ما ليس بذى روح فيجوز ان يعنى بالمصورين الذين يصورون الاصنام للعبادة كما كانت الجاهلية تفعل وكما يفعل النصارى فان عذابهم يكون اشد ممن يصورها للعبادة انتهى ولقائل ان يقول اشد الناس عذابا بالنسبة الى هذه الامة لا الى غيرهما من الكفار فان صورها تعبد او لم تعبد اهانة خلق الله تعالى فهو كافر قبيح الكفر فلذلك زيد في عذابه قلت قول القرطبي ومن صور صور ذات ارواح اشد عذابا ممن يصور ما ليس بذى روح فيه نظر لا يخفى وفيه اباحة تصوير ما لا روح له كالشجر ونحوه وهو قول جمهور الفقهاء واهل الحديث فانهم استدلوا على ذلك بقول ابن عباس فعليك بهذا الشجر الى آخره فان ابن عباس استبسط قوله من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «فان الله معذبه حتى ينفخ فيها» اى الروح فدل هذا على ان المصور انما يستحق هذا العذاب لكونه قد باشر تصوير حيوان مختص بالله تعالى وتصور جواد ليس في معنى ذلك فلا يباس به فهو ذهاب جملة

منهم الليث بن سعيد والحسن بن حى وبعض الشافعية الى كراهة التصوير مطلقا سواء كانت على الثياب او على الفرش والبسط ونحوها واحتجوا بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا مَبْولا جنب» رواء ابوداود من حديث على رضى الله تعالى عنه وقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة» اخرجه مسلم من حديث ابن عباس عن ابى طلحة رضى الله تعالى عنه واخرجه الطحاوى والطبرانى نحوه من حديث ابى ايوب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واخرجه الطحاوى ايضا من حديث ابى سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان جبريل عليه الصلاة والسلام قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لا ندخل بيتا فيه صورة» واخرجه مسلم مطولا واخرج الطحاوى ايضا من حديث عائشة قالت دخل على رسول الله ﷺ وانا مسترة بقرام ستر فيه صورة فبتكتم قال «ان اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله تعالى واخرجه مسلم باتم منه واخرج الطحاوى ايضا من حديث اسامة بن زيد عن رسول الله ﷺ قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة واخرجه الطبرانى مطولا واخرج الطحاوى ايضا من حديث ابى الزبير قال سالت جابرا عن الصور في البيت وعن الرجل يفعل ذلك فقال زجر رسول الله ﷺ عن ذلك» وخالف الآخرون هؤلاء المذكورين وهم النخعي والثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد في رواية وقالوا اذا كانت الصور على البسط والفرش التي توطا بالاقدام فلا بأس بها وما اذا كانت على الثياب والستائر ونحوها فانها تحرم وقال ابو عمر ذر كر ابن القاسم قال كان مالك يكره التماثيل في الاسرة والقباب وما البسط والوسائد والثياب فلا بأس به وكره ان يصلى الى قبة فيها تماثيل وقال الثوري لا بأس بالصور في الوسائد لانهما توطا ويجلس عليها وكان ابو حنيفة وامحابه يكرهون التصوير في البيوت بتمثال ولا يكرهون ذلك فيما يبسط ولم يختلفوا ان التصوير في الستور المعقاة مكروهة وكذلك عندهم ما كان خرطا او نقشا في البناء» وقال المزني عن الشافعي وان دعى رجل الى عرس فرأى صورة ذات روح او صورة ذات ارواح لم يدخل ان كانت منصوبة وان كانت توطا فلا بأس وان كانت صورة الشجر» وقول قوم انما كره من ذلك ماله ظل وما لا ظل له فليس به بأس» وقال عياض واجمعوا على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره الا ما ورد في الامب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك وكره مالك شراء ذلك لابنته وادعى بعضهم ان اباحة اللعب بالبنات منسوخ وقال القرطبي واستثنى بعض اصحابنا من ذلك ما لا يبقى كصور الفخار والشمع وما شاكل ذلك وهو مطالب بدليل التخصيص وكانت الجاهلية تعمل اصناما من العجوة حتى ان بعضهم جاع فاكل صنمه (قلت) بنو باهلة كانوا يصنعون الاصنام من العجوة فوقع فيهم الغلاء فاكلوها وقالوا بنو باهلة اكلوا آهتهم به وحجة المخالفين لاهل المقالة الاولى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قدم رسول الله ﷺ وعندى نمط الى فيه صورة فوضعت على سهوتي فاجتذبه فقال لا تستروا الجدار قالت فصنته وسادتين اخرجه الطحاوى واخرجه مسلم باتم منه والنمط بفتح النون والميم هو ضرب من البسط له خمل رقيق ويجمع على انمساط والسهوة بالسين المهملة بيت صغير منحدر في الارض قليلا يشبه بالخدع والخزائن وقيل هو كالصفة تكون بين يدي البيت وقيل شبيه بالفرف والطاق يوضع فيه الشيء والسادة المخدعة واجابوا عن الاحاديث التي مضت باننا علمنا بها على عمومها وعلمنا بحديث عائشة ايضا وبامثاله التي رويت في هذا الباب فيما اذا كانت الصور مما كان يوطا ويهان ذنبت نحن علمنا باحاديث الباب كلها بخلاف هؤلاء فاتهم عملوا ببعضها واهملوا بعضها وفيه ما قاله القرطبي يستفاد من قوله وليس بنافع جواز التكليف بما لا يقدر عليه قال ولكن ليس مقصود الحديث التكليف وانما المقصود منه تذكير المكلف باظهار عجزه عما طاماه مباينة في توبيخه واظهار قبح فعله *

«قال أبو عبد الله سَمِعَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ مِنَ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ هَذَا الْوَاحِدَ»

ابو عبدالله هو البخارى رحمه الله والنضر يفتح النون وسكون الصاد المعجمة هو النضر بن انس بن مالك البخارى

الانصارى يكتفى ابا مالك عداذه في اهل البصرة ولم يسمع سعيد هذا من النضر الا هذا الحديث الوا - د الذي رواه عوف الاعرابى وهو معنى قوله هذا الواحد اى هذا الحديث الواحد اخرج البخارى هذا في كتاب اللباس عن عياش بن الوليد عن عبد الاعلى عن ابن ابى عروبة سمعت النضر بحديث قتادة قال كنت عند ابن عباس فذكره وروى مسلم فادخل بين سعيد والنضر قتادة قال الجبانى وليس بشئ. ثم صريح البخارى وغيره بسماع سعيد من النضر هذا الحديث وحده ورواه مسلم ايضا عن ابى غسان وعن ابى موسى عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن النضر مثله *

﴿بابُ تَحْرِيمِ التَّجَارَةِ فِي الْخَمْرِ﴾

اى هذا باب في بيان تحريم التجارة في الخمر وذكر البخارى رضى الله تعالى عنه هذه الترجمة في ابواب المسجد لكن بقيد المسجد حيث قال باب تحريم تجارة الخمر فى المسجد وهذه الترجمة اعم من تلك الترجمة لانها غير مقيدة بشئ *

﴿وقال جابرٌ رضى الله عنه حَرَّمَ النَّبِيُّ ﷺ الْخَمْرَ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ووصله البخارى في باب بيع الميتة والاصنام وسيأتى عن قريب ان شاء الله تعالى *

١٦٩ - ﴿حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمَّا نَزَلَتْ آيَاتُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ عَنْ آخِرِهَا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حُرِّمَتْ التَّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ﴾

مطابقة للترجمة في قوله «حرمت التجارة في الخمر». ورجاله قد ذكرنا غير مرة ومسلم هو ابن ابراهيم الازدى القصاب البصرى والاعمش هو سليمان وابو الضحى مسلم بن صبيح السكوفي وقدمضى الحديث في باب تحريم تجارة الخمر في المسجد فانه اخرجها هناك عن عبدان عن ابى جرة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقد مر الكلام فيه هناك قوله «لما نزلت آيات سورة البقرة» اى من اول آية الربا الى آخر السورة ولفظه هناك لما نزلت الآيات من سورة البقرة في الربا قوله «خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» اى من البيت الى المسجد وكذا هو هناك والاحاديث يفسر بعضها بعضها *

﴿بابُ إِثْمٍ مِنْ بَاعِ حُرًّا﴾

اى هذا باب في بيان اثم من باع حرا يعنى علما بذلك متعمدا والحر يستعمل فى بنى آدم على الحقيقة وقد يستعمل فى غيرهم مجازا كما يقال فى الوقف وقال بعضهم والحر الظاهران المراد به من بنى آدم ويحتمل ما هو اعم من ذلك فيدخل فيه مثل الموقوف انتهى قلت لا معنى لقوله والحر الظاهران المراد به من بنى آدم لان لفظ الحر موضوع فى اللغة لمن لم يمسسه رق وعن هذا قال الجوهرى الحر خلاف العبد والحررة خلاف الامة وقوله اعم من ذلك ان اراد به عموم لفظ حر فانه فى افراده ولا يدخل فيه شئ مخرج عنها وان اراد به ان لفظ حر يستعمل لعان كثيرة مثل ما يقال حر الرمل وحر الدار يعنى وسطها وحر الوجه ما بدامن الوجهة والحر فرخ الحمامة وولد الظبية والحية وطين حر لارمل فيه وغير ذلك فلا هموم فى كل واحد منها بلا شك وعند اطلاقه يراد به الحر خلاف العبد فكيف يقول ويحتمل ما هو اعم من ذلك وهذا كلام لا طائل تحته *

١٧٠ - ﴿حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ

أَنَا خَصَمُهُمْ يَوْمَ النَّيَامَةِ رَجُلٌ أُعْطِيَ يَوْمَ قَدَرٍ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ ﴿١﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ورجل باع حرا» (ذكر رجاله) وهم خمسة الأول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة ابن مرحوم ضد المذهب وهو بشر بن عيسى بن مرحوم بن عبدالعزيز بن مهران مولى آل معاوية بن أبي سفيان القرشي المطارمات سنة ثمان وثلاثين ومائتين وعيسى بضم العين المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة الثاني يحيى بن سليم بضم السين المهملة القرشي الخراز الحذاء يكنى أبا زكريا ويقال أبو محمد مات سنة خمس وتسعين ومائة اثنا عشر سنة بمكة بن عمر بن سعيد بن العاص الأموي مات سنة تسع وثلاثين ومائة الرابع سعيد المقبري وقد تكرر ذكره الخامس أبو هريرة

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضع وفيه التعمية في اربعة مواضع وفيه ان شيخه طائفي تزلزله في توثيقه وليس له في البخاري موصولا سوى هذا الحديث وذكره في الاجارة من وجه اخر عنه وفيه ان يحيى واسماعيل مكيان وسعيد مدني روى الحديث المذكور عن أبي هريرة وقال البيهقي رواه أبو جعفر النخعي عن يحيى بن سليم فقال عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة والمفوظ قول الجماعة وهذا الحديث من افراد البخاري

﴿ذكر معناه﴾ قوله «ثلاثة» أي ثلاثة انفس وذکر الثلاثة ليس للتخصيص لان الله تعالى خصم لجميع الظالمين ولكن لما اراد التشديد على هؤلاء الثلاثة صرح بها قوله «خصمهم» الخصم يقع على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر وانوثت بلفظ واحد وزعم المروى ان الخصم بالفتح الجماعة من الخصوم والخصم بكسر الخاء الواحد وقال الخطابي الخصم هو المولع بالخصومة الماهر فيها وعن يعقوب يقال للخصم خصيم وفي الواعي خصيم للخصاص والمحاصم وعن الفراء كلام العرب الفصحاء ان الاسم اذا كان مصدرا في الاصل لا يثنونه ولا يجمعونه ومنهم من يثنيه ويجمعه فالفصحاء يقولون هذا خصم في جميع الاحوال والاخرون يقولون هذان خصمان وهم خصوم وخصماء وكذا ما اشبهه به قوله «اعطى بي» حذف فيه المفعول تقديره اعطى العهد باسمي واليمين به ثم نقض العهد ولم يف به وقال ابن الجوزي معناه حلف في قوله ثم غدر يعني نقض العهد الذي عهد عليه واجترأ على الله تعالى قوله «باع حرا» أي عالما متعمدا فان كان جاهلا فلا يدخل في هذا القول قوله «قال كل ثمنه» خص لا كل بالذکر لانه اعظم مقصود قوله «فاستوفى منه» أي استوفى العمل منه *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان العذاب الشديد على الثلاثة المذكورين اما الاول فلانه هتك حرمة اسم الله تعالى واما الثاني فلان المسلمين اكفاء في الحرية والذمة والمسئولية على المسلم ان ينصره ولا يظلمه وان ينصحه ولا ينشه وليس في الظلم اعظم ممن يستعبده او يعرضه على ذلك ومن باع حرا فقد منعه التصرف فيما اباح الله له والزمه حال الذلة والصغار فهو ذنب عظيم ينافي الله به في عباده واما الثالث فهو داخل في بيع حر لانه استخدمه بغير عوض وهذا عين الظلم وقال ابن المنذر وكل من لقيت من اهل العلم على ان من باع حرا لا قطع عليه ويعاقب ويروى عن ابن عباس يرد البيع ويعاقبان وروى حلاس عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال تقطع يده والصواب قول الجماعة لانه ليس بسارق ولا يجوز قطع غير السارق وذكر ابن حزم عن عبد الله بن بريدة ان رجلا باع نفسه فقضى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بانه عبد كافر وجعل ثمنه في سبيل الله تعالى وروى ابن ابي شيبة عن شريك عن الشعبي عن علي رضي الله عنه قال «اذا اقر على نفسه بالعبودية فهو عبد» وروى سعيد بن منصور فقال حدثنا هشيم انبا نافع بن مقسم عن النخعي

فيمن ساق الى امرأة رجلا فقال ابراهيم هو رهن بمساجيل فيه حتى يفتك نفسه وعن زرارة بن اوفى قاضي البصرة التابعي انه باع حرا في دين عليه قال ابن حزم وروينا هذا القول عن الشافعي وهي قوله نغريبة لا يمر بها من اصحابه الا من تبجر في الآثار قال وهذا قضاء عمر وعلى بحضرة الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم يعترضهم ما معترض قال وقد جاء اثر بان الحر يباع في دينه في صدر الاسلام الى ان اتزل الله (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) وروى عن ابي سعيد الخدري « ان رسول الله ﷺ باع حرا افلس » ورواه الدارقطني من حديث حجاج عن ابن جريج فقال عن ابي سعيد او سعد على الشك ورواه البزار من حديث مسلم بن خالد الزنجي عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن اليشمان عن سرق انه اشترى من اعرابي بعيرين فباعهما فقال صلى الله عليه وسلم يا اعرابي اذهب فبعه حتى تستوفي حقه فاعتقه الا اعرابي ورواه ابن سعد عن ابي الوليد الا زرقى عن مسلم وهو سند صحيح وضعفه عبد الحق بان قال مسلم وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيفان وليس يجيدان مسلمان وثقه غير واحد وصحح حديثه وعبد الرحمن لا مدخل له في هذا لاجرم واخرجه الحاكم من حديث بن دينار حديث بن عبد الوارث حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله ابن دينار حدثنا زيد بن اسلم ثم قال على شرط البخاري وفي التوضيح ويعارضه ما في مراسيل ابي داود عن الزهري كان يكون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ديون على رجال ما علمنا حرا يبيع في دينه

باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود ببيع ارضيهم ودميهم حين أجلاهم فيه المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه

اي هذا باب في بيان امر النبي ﷺ اليهود في بيع ارضيهم كذا وقع في رواية ابي ذر يفتح الراي وكسر الضاد المعجمة وفيه شذوذان احدهما انه جمع سلامة وليس من العقلاء والاخر انه لم يبق مفردة سالما لتحريرك الراي قوله « حين ابلادهم » اي من المدينة « قوله فيه المقبري » اي في امره ﷺ اليهود وحديث سعيد المقبري يفتح الباء وضمها وجاء الكسر ايضا و اشار البخاري بهذا الى ما اخرجه في الجهاد في باب اخراج اليهود من جزيرة العرب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال بينا نحن في المسجد اذ خرج عليه النبي ﷺ فقال « انطلقوا الى اليهود » وفيه فقال واني اريد ان اجلسكم فن وجد منكم بماله شيئا فاليهم والافاعلموا ان الارض لله ورسوله قال ابن اسحق فسالوا رسول الله ﷺ ان يحلهم ويكف عن دماهم على ان لهم ما حملت الابل من اموالهم لا الحلقة فاحتملوا ذلك وخرجوا الى خيبر وخلوا الاموال لرسول الله ﷺ فكانت له خاصة يضعها حيث يشاء قسمها سيدنا رسول الله ﷺ على المهاجرين هؤلاء اليهود الذين اجلاهم هم بنو النضير وذلك انهم ارادوا القدر برسول الله ﷺ وان يلقوا عليه حجرا فاوحى الله تعالى اليه بذلك فامرهم باجلاهم وامرهم ان يسيروا حيث شاؤا فلما سمع المنافقون بذلك بعثوا الى بني النضير اثبتوا وتمتعوا فان لم تسلمكم ان قرتلتم قاتلنا معكم وان خرجتم خرجنا معكم فلم يفعلوا (وقذف الله في قلوبهم الرعب) فسالوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يحلهم ويكف عن دماهم فاجابهم بما ذكرناه (فان قلت) هذا يعارض حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة لان فيه ان النبي ﷺ امرهم ببيع ارضيهم قلت امره بذلك كان قبل ان يكونوا حرا ثم اطلعه الله على القدر منهم وكان قبل ذلك امرهم ببيع ارضيهم واجلاهم فلم يفعلوا لاجل قول المنافقين لهم اثبتوا فمزموا على مقاتلته ﷺ فصاروا حربا فحلت بذلك دماؤهم واموالهم فخرج اليهم رسول الله ﷺ واصحابه في السلاح وحاصروهم فلما يسوا من عود المنافقين اتى الله في قلوبهم الرعب وسالوا رسول الله ﷺ الذي كان عرض عليهم قبل ذلك فلم يبيح لهم بيع الارض وقاضاهم ان يحلهم ويحملوا ما استقلت به الابل على ان يكف عن دماهم واموالهم فخلوا عن ديارهم وكفى الله المؤمنين القتال وكانت ارضهم واموالهم مالم يوجف عليها بقتال فصارت خالصة لرسول الله ﷺ يضعها حيث يشاء وقال ابن اسحاق ولم يسلم من بني النضير الا رجلا ناسما على اموالها فاحرزها قال وتزلت في بني النضير سورة الحشر الى قوله تعالى (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) الآية وقال الكرمانى (فان قلت) لم عبر عمارواه بهذه العبارة ولم يذكر

للحديث بعينه قلت لان الحديث لم يثبت على شرطه انتهى ورد عليه بعضهم بانه غفلة منه لانه غفل عن الاشارة الى هذا
للحديث غاية ما في الباب انه اكنى هنا بالاشارة اليه لاتحاد مخرجه عنده ففر من تكراره على صورته بغير فائدة زائدة
كما هو الغالب من عاداته انتهى قلت التكرار حاصل على ما لا يخفى مع ان ذكر هذا لا يدخله في كتاب البيوع ولهذا
سقط هذا في بعض النسخ *

باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان نسيئة *

اي هذا باب في بيان حكم بيع العبد نسيئة وبيع الحيوان بالحيوان نسيئة هذا تقدير الكلام وقوله «والحيوان بالحيوان»
من عطف العام على الخاص قوله «نسيئة» بفتح النون وكسر السين المهمة وفتح الهمزة اي مؤجلا واتصابه على التمييز وقال
بعضهم وكأنه اراد بالعبد جنس ما يستعبد فيدخل الذكر والانثى قلت لا نسلم ان يكون المراد بالعبد جنس ما يستعبد واما هذا
موضوعه في اللغة وانما هو خلاف الامة كما نص عليه اهل اللغة ولا حاجة لادخال الاثني فيه الى هذا التكلف والتعسف
وقد علم انه اذا اورد حكم في المذكور يدخل فيه الاناث لا بدليل يخص المذكور . واعلم ان هذه الترجمة مشتملة
على حكمين . الاول في بيع العبد بالعبد نسيئة وبيع العبد بعبدين او اكثر نسيئة فانه يجوز عند الشافعي واحمد واسحق
وقال مالك انما يجوز اذا اختلف الجنس وقال ابو حنيفة واصحابه والكوفيون لا يجوز ذلك وقال الترمذي باب ما جاء
في شراء العبد بالعبدين حدثنا قتيبة اخبرنا الليث عن ابي الزبير عن جابر قال «جاء عبيد يبيع النبي ﷺ على الهجرة
ولا يشعر النبي ﷺ انه عبد فجاء سيده يريد ان يريه قال النبي ﷺ بعنيه فاشتراه بعبدين اسودين ثم لم يبايع احدا بعد
حتى يساله اعبدهو ثم قال والعمل على هذا عند اهل العلم انه لا باس عبد بعبدين يدايد » و اختلفوا فيه اذا كان
نساء واخرجه مسام وبقي اصحاب السنن . الحكم الثاني في بيع الحيوان بالحيوان فلعلماء اختلفوا فيه فقالت طائفة
لاربا في الحيوان وجائز به عنه يمض نقد ونسيئة اختلف او لم يختلف هذا مذهب علي وابن عمر وابن المسيب وهو قول
الشافعي واحمد وانى ثور وقال مالك لا باس بالبعير النجيب بالبعيرين من حاشية الابل نسيئة وان كانت من نهم واحدة
اذا اختلفت وبان اختلفا وان اشتبه بعضهما ببعض واتفقت اجناسها فلا يؤخذ منها اثنان بواحد الى اجل ويؤخذ
يدا بيد وهو قول سليمان بن يسار وربيعة ويحيى بن سعيد وقال الثوري والكوفيون واحدا لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان
نسيئة اختلفت اجناسها او لم تختلف واحتجوا في ذلك بما رواه الحسن عن سمرة ان النبي ﷺ نهى عن بيع
الحيوان بالحيوان نسيئة وقال الترمذي باب ما جاء في كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم روى حديث سمرة
هذا وقال هذا حديث حسن صحيح وسامع الحسن من سمرة صحيح هكذا قال علي بن المديني وغيره والعمل على هذا
عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وهو قول سفيان الثوري واهل
الكوفة وبه يقول احمد وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر رضى الله تعالى عنهم . قلت حديث
ابن عمر اخرجه الترمذي في كتاب الملل حدثنا محمد بن عمرو والمقدمي عن زياد بن جبير عن ابن عمر قال «نهى رسول الله
ﷺ عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة » وحديث جابر اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الاشج عن حفص بن غياث
وابن خالد عن حجاج عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله ﷺ «قال لا باس بالحيوان بالحيوان واحدا باثنين يدا
بيدوكره نسيئة » وحديث ابن عباس اخرجه الترمذي في الملل حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا محمد بن حميد وهو الاخرى
عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي ﷺ نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة . فان قلت
قال البيهقي بعد تحريجه حديث سمرة اكثر الحفاظ لا يثبتون سماع الحسن من سمرة في غير حديث العقيقة قلت قول
الحافظين الكبيرين المجتنبين الترمذي وعلي بن المديني كذب في هذا مع انهم ماثبتان والبيهقي ينقل النبي ﷺ فلا يفيد شيئا . فان
قلت حديث ابن عمر قال فيه ان ترمذي سالت عمدا عن هذا الحديث فقال انما يروى عن زياد بن جبير عن النبي ﷺ

مرسلا قلت رواه الطحاوي موصولا بسناد جيد قال حدثنا محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ وعبيد الله بن محمد بن حشيش وابراهيم بن محمد الصيرفي قالوا حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن دينار عن موسى بن عبد عن زياد بن جبير عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة » فان قلت قال البيهقي هذا الحديث ضعيف بمحمد بن دينار الطحاوي البصري يمارون عن ابن معين انه ضعيف قلت البيهقي لتحامله على اصحابنا ثبت بما لا يثبت وقد روى احمد بن ابي خيثمة عن ابن معين انه قال ليس به باس وكذا قاله النسائي وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدى حسن الحديث * (فان قلت) حديث جابر فيه الحجاج بن ارطاة وهو ضعيف (قلت) قال ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الذهبي في الميزان احد الاعلام على لين في حديثه روى له مسلم مقرونا بغيره وروى له الاربعة * (فان قلت) حديث ابن عباس قال فيه البيهقي انه عن عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلا (قلت) اخرجه الطحاوي من طريقين متصلين واخرجه البزار ايضا متصلا ثم قال ليس في هذا الباب حديث اجل اسنادا منه وهذه الاحاديث مع اختلاف طرقها يؤيد بعضها بعضا ويرد قول الشافعي انه لا يثبت الحديث في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم ان الشافعي ومن معه احتجوا لما ذهبوا اليه بحديث عبد الله بن عمرو اخرجه ابو داود حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق وعن يزيد ابن ابي حبيب عن مسلم بن جبير عن ابي سفيان عن عمرو بن حريش عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « امره ان يجهز جيشا فنفتد الابل فامرء ان ياخذ على قلائص الصدقة فكان ياخذ البعير بالبعير بن الى ابل الصدقة » ورواه الطحاوي ايضا وفي روايته في قلاص الصدقة والقلاص بكسر القاف جمع قلص بضم القاف واللام وهو جمع قلوص فيكون القلاص جمع الجمع وقال القلوص يجمع على قلص وقلائص وجمع القلاص قلاص والقلوص من النوق الشابة وهي بمنزلة الجارية من النساء واجابوا عنه بان في اسناده اخلافا كثيرا * وذكر عبد الغني في السكال في باب الكنى ابو سفيان روى عن عمر بن حريش روى عنه مسلم بن جبير ولم يذكر شيئا غير ذلك وقال الذهبي في ترجمة عمرو بن حريش ما روى عنه سوى ابي سفيان ولا يدري من ابو سفيان وقال الطحاوي بعد ان رواه ثم نسخ ذلك بآية الربا بيان ذلك ان آية الربا تحرم كل فضل خال عن العوض ففي بيع الحيوان بالحيوان نسيئة يوجد المعنى الذي حرم به الربا فنسخ كما نسخ بآية الربا استقراض الحيوان لان النص الموجب للحظر يكون متأخرا عن الموجب للإباحة ومثل هذا النسخ يكون بدلالة التاريخ فيندفع بهذا قول الزوي وامثاله ان النسخ لا يكون الا بمعرفة التاريخ وان حديث ابي رافع الذي رواه مسلم وغيره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « استسلف من رجل بكرا فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة فامرا بارافع ان يقضى الرجل بكرا فرجع اليه ابورا فقام احد فيها الاجلا خيارا ربا عيا فقال اعطه اياه ان خيار الناس احسنهم قضاء » احتج به الاوزاعي والليث ومالك والشافعي واحمد واسحق فيما ذهبوا اليه من جواز استقراض الحيوان قالوا وهو حجة على من منع ذلك * واجاب المانعون عن ذلك بانه منسوخ بآية الربا بالوجه الذي ذكرناه الآن ومع هذا ليس فيه الاثناء على من احسن القضاء فاطلق ذلك ولم يقيده بصفة ولم يكن ذلك بشرط الزيادة وقد اجمع المسلمون بالنقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اشتراط الزيادة في السلف ربا حرام وكذلك اجابوا عن كل حديث يشبه حديث ابي رافع بانه كان قبل آية الربا * وعن هذا قال ابو حنيفة واصحابه وفقهاء الكوفة والثوري والحسن بن صالح ان استقراض الحيوان لا يجوز ولا يجوز الاستقراض الاممالة مثل كالمكيلات والموزونات والمدديات المتقاربة فلا يجوز قرض الماثل له من المزروعات والمدديات المتفاوتة لانه لا سبيل الى ايجاب رد العين ولا الى ايجاب القيمة لاختلاف تقويم القومين فتعين ان يكون الواجب فيه رد المثل فيختص جوازه بماله مثل وعن هذا قال ابو حنيفة وابريوسف لا يجوز القرض في الخبز لا وزن ولا عددا وقال محمد بن جهم عددا

﴿وَأَشْتَرَى ابْنُ عُمَرَ رَاحِلَةً بَارِبَةً أَبْعَرَةٍ مَضْمُونَةٍ عَلَيْهِ يُوفِيهَا صَاحِبُهَا بِالرَّبْذَةِ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة لان فيه بيع الحيوان بالحيوان وهذا التعليق رواه مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه الى عنهما ورواه الشافعي ايضا عن مالك وروى ابن ابى شيبة من طريق ابى بشر عن نافع ان ابن عمر اشترى ناقة باربعة ابرة بالربذة فقال لصاحب الناقة اذهب فانظر فان رضية فقد وجب البيع واجيب عن هذا بان ابن ابى شيبة روى عن ابن عمر خلاف ذلك فقال حدثنا ابن ابى زائدة عن ابن عوف عن ابن سيرين قلت لابن عمر البعير بالبعيرين الى اجل فكرهه قوله «راحلة» هي ما يمكن ركوبها من الابل سواء كانت ذكرا او انثى وقال ابن الاثير الراحلة من الابل البعير القوى على الاسفار والاحمال واتاه فيه للبالغة يستوى فيها الذكر والانثى وهي التي يختارها الرجل لركبه ورحله على النجابة وتتم الخلق وحسن المنظر فاذا كانت في جماعة الابل عرفت والابرة جمع بعير ويجمع ايضا على بمران وهو ايضا يقع على الذكر والانثى قوله «مضمونة عليه» اي تكون تلك الراحلة في ضمان البائع قوله «يوفيها صاحبها» اي يسلمها صاحب الراحلة الى المشتري قوله «بالربذة» اي في الربذة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة وفي آخره تاء قال بعضهم هو مكان معروف بين مكة والمدينة قلت هي قرية معروفة قرب المدينة بها قبر ابى ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه وقال ابن قرقول وهي على ثلاث مراحل من المدينة قريب من ذات عرق وقال القرطبي ذات عرق ثنية او هضبة بينها وبين مكة يومان وبعض يوم وقال السكرماني ذات عرق اول بلاد تهامة

﴿وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ يَكُونُ الْبَعِيرُ خَيْرًا مِنَ الْبَعِيرَيْنِ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وهذا التعليق وصله الشافعي قال اخبرنا ابن علية عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس انه سئل عن بعير بعيرين فقال قد يكون البعير خيرا من البعيرين قلت فان استدل به من يجوز بيع الحيوان بالحيوان فلا يتم الاستدلال به لانه يحتمل انه كرهه لاجل الفضل الذي ليس في مقابلته شيء *

﴿وَأَشْتَرَى رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ بَعِيرًا بِبَعِيرَيْنِ فَأَعْطَاهُ أَحَدَهُمَا وَقَالَ آتِيكَ بِالْآخَرِ غَدًا هَوَا إِن شَاءَ اللَّهُ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة جدا لانه اشترى بعيرا بعيرين نسيئة وهذا التعليق وصله عبد الرزاق في مصنفه فقال اخبرنا معمر عن بديل العقيلي عن مطرف بن عبد الله بن الشخير ان رافع بن خديج اشترى فذكروه ورافع بكسر الفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وفي آخره جيم الانصارى الحارثي قوله «راهوا» بفتح الراء وسكون الهاء وهو في الاصل السير السهل والمراد به هنا آتيك به سهلا بلا شدة ولا ماطلة او ان المأني به يكون سهل السير رفيقا غير خشن فان قلت هم انتصاب رهوا قلت على التفسير الاول يكون منصوبا على انه صفة لمصدر محذوف اي انا آتيك به اتيانا رهوا وعلى الثاني يكون حال عن قوله بالاخر بالتاويل فافهم

﴿وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ لَأَرَبَا فِي الْحَيَّوَانِ الْبَعِيرُ بِالْبَعِيرَيْنِ وَالشَّاةُ بِالشَّاتَيْنِ إِلَى أَجَلٍ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وابن المسيب هو سعيد بن المسيب من كبار التابعين وقد ذكر ذكره قوله «لاربا في الحيوان» وصله مالك عن ابن شهاب عنه لاربا في الحيوان والباقي وصله ابن ابى شيبة من طريق اخر عن الزهري عنه لاباس بالبعير بالبعيرين نسيئة ورواه عبد الرزاق في مصنفه انبأنا معمر عن الزهري سئل سعيد فذكره *

﴿وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ بِبَعِيرٍ بِبَعِيرَيْنِ نَسِيَّةٌ وَدِرْهُمٌ بِدِرْهِمٍ﴾

مطابقته لترجمة في قوله بعير بعيرين وابن سيرين هو محمد بن سيرين من كبار التابعين وهذا التعليق رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ايوب عن ابن سيرين قال لاباس بعير بعيرين ودرهم بدرهم نسيئة وان كان احد البعيرين نسيئة فهو مكروه قوله «ودرهم بدرهم» كذا هو في معظم الروايات ووقع في بعضها ودرهم بدرهمين نسيئة قال ابن بطال هذا خطأ والصواب ما ذكره عبد الرزاق *

١٧١ - **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان في السبي صفيّة فصارت إلى دحية الكلبي ثم صارت إلى النبي ﷺ مطابقتها للترجمة من حيث أن في بعض طرق هذا الحديث أن النبي ﷺ اشترى صفيّة من دحية بسبعة أروس وذلك أنه ﷺ لما جمع في خير السبي جاءه دحية فقال اعطني جارية منه قال اذهب فخذ جارية فخذ صفيّة فقيل يا رسول الله إنها سيدة قريظة والنضير ماتصلح الألاك فآخذها منه كاذكرنا وفي رواية البخاري فقال لدحية خذ جارية من السبي غيرها وقال ابن بطال ينزل تبديلها بجارية غيره مئة منزلة بيع جارية تجارية نسيئة والذي ذكره البخاري هنا مختصر من حديث خير أخرجه في النكاح عن قتية عن حماد بن زيد عن ثابت وشعيب بن الجحباب كلاهما عن أنس به وعن مسدد عن حماد عن ثابت عن عبد العزيز بن صهيب كلاهما عن أنس به وأخرجه عن مسدد في النكاح أيضا عن قتية به وعن أبي الربيع الزهراني عن حماد عن ثابت وعبد العزيز بن صهيب كلاهما عن أنس به وأخرجه ابن ماجه فيه عن أحمد ابن عتبة عن حماد عن ثابت وعبد العزيز به ومن حديث شعيب بن الجحباب أخرجه مسلم أيضا وأخرجه النسائي أيضا في النكاح عن عمرو بن منصور ومحمد بن رافع وفي الولاية أيضا عن عمار بن موسى عن عبد الوارث به ومن حديث عبد العزيز أخرجه أبو داود وفي الخراج عن مسدد عن حماد بن زيد عن عبد العزيز عن أنس مختصرا * وصفيّة بنت حبي ابن الخطيب بن - فنة بن ثعلبة النضيرية أم المؤمنين من بنات هرون بن عمران آخر موسى بن عمران عليهما السلام وأماها برة بنت سمول سباهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام خير في شهر رمضان سنة سبع من الهجرة ثم اعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها وروى لها عشرة احاديث اتفقا على حديث واحد مانت في خلافة معاوية سنة خمسين قاله الواقدي . ودحية بكسر الدال وفتحها ابن خليفة بن فروة الكلبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى قيصر وقد مر ذكره في اول الكتاب *

« باب بيع الرقيق »

أي هذا باب في بيان حكم بيع الرقيق *

١٧٢ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني ابن مخيريز أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه أخبره أنه بينما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله إنا نصيب سبيًا فنحب الأمان فكيف ترى في الزل فقال أو إنكم تعلمون ذلك لا عليكم أن لا تعلموا ذلك فإيها ليست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي خارجة *

مطابقته للترجمة من حيث أنه ﷺ لم يمنع عن بيع السبي لما قالوا إنا نصيب السبي فنحب الأمان والأمان لا تجيء إلا بالبيع والسبي فيه الرقيق وغيره * وأبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن حمزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم وقد تكرر ذكرهم وابن مخيريز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الراء وفي آخره زاي وهو عبد الله بن مخيريز الجمعي القرشي اليمامي يكنى أبا مخيريز مات في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن عبد الله بن محمد بن اسماعيل عن جويرية عن مالك وفي القدر عن حبان بن موسى عن ابن المبارك عن يونس كلاهما عن الزهري عنه به وفي المغازي عن قتية عن اسماعيل بن جعفر وفي العتق عن عبد الله بن يوسف عن مالك كلاهما عن ربيعة بن عبد الرحمن وفي التوحيد عن اسحق بن عфан وأخرجه مسلم في النكاح عن عبد الله بن محمد به وعن يحيى بن أيوب وكتيبة وعلى بن حجر وعن محمد بن الفرج وفيه قصة لابي صرمة وأخرجه أبو داود فيه عن القعبي عن مالك وأخرجه النسائي في العتق

عن علي بن حجر به. وعن عمرو بن منصور وعن هرون بن - عبيد الايلي وعن عبد الملك بن شبيب وعن يحيى بن ايوب وفي عشرة النساء عن عباس بن عبد العظيم وعن كثير بن عبيد وفيه وفي الترمذي عن هرون بن عبد الله *
(ذكر معناه قوله) «انا نصيب سبيا» اي تجماع الاماء المسبية ونحن نريدان نبيهن فنعزل الذي ذكر عن الفرج وقت الانزال حتى لا ينزل فيه دفعا لحصول الولد المانع من البيع اذ امهات الاولاد حرام بيها وكيف تحكم في العزل اهو جائز ام لا واختلف فيه اهل كانوا اهل كتاب ام لا على قواين وقال ابو محمد الاصيل كانوا عبيدة او ثان وانما جازو طو من قبل نزول (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) وقال الداودي كانوا اهل كتاب فلم يحتج فيهن الى ذكر الاسلام وقد ابن اثنين والظاهر الاول لقوله في بعض طرقه فاصبنا - بيا من سبي العرب ثم نقل عن الشيخ ابى محمد انه كان اسرى في بني المصطلق اكثر من سبعمائة ومنهم جويرة بنت الحارث اعتنقها رسول الله ﷺ وتزوجها واسما دخل بها سالته في الاسرى فوهم لها رضى الله تعالى عنها **قوله** «او انكم تفعلون ذلك على التعجب منه» وذلك اشارة الى العزل **قوله** «لا عليكم ان لا تفعلوا» اي ليس عدم الفعل واجبا عليكم وقال البرد ثمة لازائدة اي لا بأس عليكم في فعله وامام لم يجوز العزل فقال لاني لم اسالوهو عليكم ان لا تفعلوا اكلام مستأنف مؤكدا له وقد التوى معنى ما عليكم ضرر في ترك العزل لان كل نفس قدر الله تعالى خلقها لا بد ان يخلقها سواء عزلتم ام لا **قوله** «نسمة» بفتح النون والسين المهملة وهو كل ذات روح ويقال النسمة النفس والانسان ويراد بها الذكر والانثى والنسم الارواح والنسيم الريح الطيبة **قوله** «الاي خارجة» ويرى الاوهى خارجة بالواو اي جف القلم بما يكون *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه السؤال عن العزل من الاماء واجاب **قوله** بان ما قدر من النسمة يكون وفي حديث النسائي «سال رجل رسول الله ﷺ عن العزل فقال ان امرأتى مريض وانا كره ان تحمل فقال رسول الله ﷺ ما قدر في الرحم سيكون» وروى ابو داود ومن حديث جابر «ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لي جارية اطوف عليها واكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها اقدر لها» وروى الترمذي من حديث محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عنه قاتنا رسول الله انا كنا نزل فزعمت اليهود انها المؤودة الصغرى فقال كذبت اليهود ان الله اذا اراد ان يخلق له لم تمنعه * ثم ان هذا السبي المذكور في الحديث كان من سبي هوازن وذلك يوم حنين سنة ثمان لان موسى بن عقبة روى هذا الحديث عن ابن محيريز عن ابى سعيد فقال اصبنا سبيانا من سبي هوازن وذلك يوم حنين سنة ثمان قال القرطبي وهم موسى بن عقبة في ذلك ورواه ابو اسحاق السبيعي عن ابى الوداك عن ابى سعيد قال لما صبنا سبي حنين سالنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن العزل فقال ليس من كل الماء يكون الولد» وروى من حديث ابن محيريز قال دخلت انا وابو الصرمة على ابى سعيد الخدرى فساله ابو الصرمة فقال يا ابى سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر العزل فقال نعم غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة المصطلق فسينا كرائم العرب فطالت علينا الغزوة ورغبنا في الفداء فاردنا ان نستمتع ونعزل فقلنا نفعل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا لانساله فسالنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا عليكم ان لا تفعلوا اما كتب الله خلق نسمة هي كائنة الى يوم القيامة الا ستكون» قوله «غزوة المصطلق» اي بنى المصطلق وهي غزوة المريسيع قال القاضي قال اهل الحديث هذا اولى من رواية موسى بن عقبة انه كان في غزوة او طاس وكانت غزوة بنى المصطلق في سنة ست او خمس او اربع * وفيه في قوله «فمنحب الاثمان» دلالة على عدم جواز بيع امهات الاولاد وهو حجة على داود وغيره ممن يجوز بيعهن * وفيه اباحة العزل عن الامة قال الرافعي يجوز العزل في الامة قطعلا وحكي في البحر فيه وجهان واما الزوجة فالاصح جوازها عند الشافعية ولكنه يكره ومنهم من جوزها عند اذنها ومنعه عند عدمه وهو مذهب الحنفية ايضا * وذكر بعض العلماء اربعة اقوال الجواز وعدمه ومذهب مالك جوازها في التسري وفي الحرة موقوف على اذنها واذن سيدها ان كانت للغير * ورايها يجوز برضى الموطوءة كيفما كانت وحجة من اجاز حديث جابر «كنا نعزل والقرآن ينزل فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم ينهنا» وحجة من منع انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم اسئل عنه قال ذلك الواد الحنفى *

وفيه دلالة على ان الولد يكون مع العزل وفي التوضيح ولهذا صرح اصحابنا انه لو قال وطئت وعزلت لحقه الولد على الاصح هـ

﴿ بابُ بَيْعِ الْمَدْبَرِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم بيع المدبر وهو المعلق عتقه بموت سيده كذا قالوا (قلت) التدبير لغة النظر فيما يؤول اليه عاقبه وشرعا التدبير تعليق العتق بمطلق موته كقوله اذا مت فانت حر او انت حر يوم اموت او انت حر عن دبر منى او انت مدبر او دبرتك او قال اعتقتك بعد موتى او انت عتق او معتق او محرر بعد موتى او ان مت فانت حر او ان حدث لى حدث فانت حر لان الحدث يراد به الموت عادة وكذا اذا قال انت حر مع موتى او في موتى فهذه كلها الفاظ التدبير المطلق فالحكم فيها انه لا يجوز بيعه ولا هبته ولكنه يستخدم ويؤجر والامة توطا وتكح وتعتق بموت المولى من ثلثه وان مات فقيرا يسعى في ثلثي قيمته ويسعى في جميع قيمته ان مات المولى مديونا مستغرقا به واما الفاظ التدبير المقيد فهي كقوله ان مت من مرضى هذا او من سفرى هذا فانت حر فحكمه انه يجوز بيعه بالاجماع فان وجد الفسرط عتق وقال الشافعى واحمد يجوز بيع المدبر بكل حال وقال القرطبي وغيره اتفقوا على مشروعية التدبير واتفقوا على انهم من الثلث غير الليث بن سعد وزفر قاتهما قال من راس المال واختلفوا هل هو عقد جائز او لازم فمن قال لازم منع التصرف فيه الا بالعتق ومن قال جائز اجاز وبالاول قال مالك والاوزاعي والكوفيون وبالثاني قال الشافعى واهل الحديث *

١٧٣ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ

عطاء عن جابر رضي الله عنه قال باع النبي صلى الله عليه وسلم المدبر ﴾

مطابقته لآثر جملة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة الاول محمد بن عبد الله بن نمير بضم النون وفتح الميم وهو مصنف نمير الحيوان المشهور الثاني وكيع بن الجراح الرواسي الثالث اسماعيل بن ابي خالد واسم ابي خالد سعد ويقال هرمز ويقال كثير * الرابع سلمة بن كهيل مصنف كهيل الحضرمي كان ركنان من الاركان مات سنة احدى وعشرين ومائة * الخامس عطاء بن ابي رباح السادس جابر بن عبد الله الانصاري *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه ووكيعا واسماعيل وسلمة كلهم كوفيون وان عطاء مكى وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم اسماعيل وسلمة وعطاء فاسماعيل وسلمة قريبان من صغار التابعين وعطاء من اوساطهم وفيه ثلاثة ذكرهم ابجردين بلانسة وفيه ان شيخه ذكر منسوبوا الى جده *

﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه ابوداود في العتق عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه عن ابي داود الخزازي وفيه وفي البيوع عن محمود بن غيلان وفيه وفي القضاء عن عبد الاعلى بن واصل واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن عبد الله بن نمير وعلى بن محمد كلاهما عن وكيع عن اسماعيل به ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ احتج به الشافعى واحمد لما ذهبوا اليه من جواز بيع المدبر بكل حال وقدمر الكلام فيه مستوفى بما فيه الكفاية في باب بيع المزايدة قوله « المدبر » اي المدبر الذي كان للرجل المحتاج قد ذكرناه هناك ان الذي اشتراه نعيم واسم المدبر يعقوب واسم سيده ابومذكور واثن ثمانمائة درهم *

١٧٤ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو وَسَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ

بَاعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴾

هذا طريق آخر اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن سفیان بن عيينة عن عمرو بن دينار وفي رواية الحميدى حدثنا عمرو بن دينار هكذا اورده مختصرا ولم يذكر من يعود عليه الضمير واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن

سفيان فزاد في آخره يعني المدبر واخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم وابي بكر بن ابي شيبة جميعا عن سفيان بلفظ دبر رجل من الانصار غلاما له لم يكن له مال غيره فباعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فاشتراه ابن النحام عبدا قبطيا مات عام اول في اماره ابن الزبير وهكذا اخرجه احمد عن سفيان بتمامه نحوه وقد اخرجه البخارى رضى الله تعالى عنه في كفارات الايمان من طريق حماد بن زيد عن عمرو بن نحو ولم يقل فيه في امارات ابن الزبير ولا عين الثمن *

١٧٥ - **حدثني زهير بن حرب** قال حدثنا **يَقْرُبُ** قال حدثنا **أبي** عن **صالح** قال حدثني **ابن شهاب** أن **عبيدة الله** أخبره أن **زَيْدَ بن خَالِدٍ** وأبا **هُرَيْرَةَ** رضى الله عنهم أخبراه أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يُسْتَلُّ عن الأمة **تَزْنِي** ولم تُحْصَن قال **اجْلِدُوهَا** ثم **إِنْ زَنَتْ** **فاجْلِدُوهَا** ثم **يَعْمُوهَا** **بَعْدَ الثَّلَاثَةِ** أو **الرَّابِعَةِ** *

قيل لامنى لادخال هذا في بيع المدبر ولهذا اسقط هذا الباب ابن التين وادخله ابن بطال في الباب الذى قبله وهو باب بيع الرقيق وقال بعضهم وجه دخول هذا في هذا الباب عموم الامر ببيع الامه اذ اذنت فيشمل ما اذا كانت مدبرة او غير مدبرة فيؤخذ منه جواز بيع المدبرة في الجملة انتهى قلت اخذ هذا القائل بعض كلامه هذا من الكرماني وزاد عليه من عنده فان الكرماني قال (فان قلت) ما وجه تعلقه بالمدبر قلت لفظ الامه المطلقة شامل للمدبرة وغيرها انتهى قلت هذا الكلام كله ليس بموجه لان الامه المذكورة في الحديث انما امر **ﷺ** ببيعها لاجل تكرر زناها والامه المدبرة يجوز بيعها عندهم مطلقا سواء تكرر الزنا منها او لم يتكرر او لم تزن اصلا وقول هذا القائل فيؤخذ منه جواز بيع المدبرة في الجملة كلام راء لان الاخذ الذى ذكره لا يكون الا بدلالة من اللفظ من اقسام الدلالة الثلاثة ولا يصح ايضا على رأى اهل الاصول فان الذى يدل لا يخلو اما ان يكون بعبارة النص او باشارته او بدلالته ففى ذلك اراد هذا القائل فلا يدري ما قاله والصواب مع ابن بطال وابن التين **﴿ذكر رجاله﴾** وهم ثمانية. الاول زهير مصفر زهر بن حرب ضد الصالح. الثانى يعقوب بن ابراهيم. الثالث ابوه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى. الرابع صالح بن كيسان. الخامس محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى. السادس عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة. السابع زيد بن خالد الجهنى. الثامن ابو هريرة وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب بيع العبد الزانى فانه اخرجه هناك من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة واخرجه عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهنى رضى الله تعالى عنهما **قوله** **﴿لم تحصن﴾** بفتح الصاد وكسرها *

١٧٦ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** قال أخبرني **الليث** عن **سَعِيدٍ** عن **أبيه** عن **أبي هُرَيْرَةَ** رضى الله عنه قال **سَمِعْتُ النَّبِيَّ** صلى الله عليه وسلم يقول **إِذَا زَنَتْ أُمَةٌ أَحَدِكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدُوهَا** **الْحَدَّ** **وَلَا يَشْرَبْ عَلَيْهَا** **ثُمَّ إِنْ زَنَتْ الثَّالِثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدُوهَا** **وَلَا يَشْرَبْ مِنْ شَمْرِهَا** *

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن ابي هريرة وحده اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الى القاسم القرشى العامرى الاوىسى المدينى وهو من افراده عن الليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن ابيه الى سعيد كيسان مولى بنى ليث وهذا اخرجه البخارى ايضا في المحاربين عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الحدود والنسائى في الرحم جميعا عن عيسى بن حماد كلاهما عن الليث بن سعد **قوله** **﴿فتين﴾** اى ظهر زناها وثبت **قوله** **﴿ولا يشرب﴾** اى ولا

يوجبها بالزنا بعد الضرب والتثريب اللوم وقبل اراد لا يقع في عقوبتها التثريب بل يضربها الحد فان زنا الاماء لم يكن عند العرب مكروها ولا منكرا فامرهم بمحذ الاماء كما امرهم بمحذ الحر اثر ومادته ثاء مثلثة وراء وباء موحدة قوله «ولو بجبل» اي ولو كان بجبل من شعر

باب هل يسافر بالجارية قبل أن يستبرئ منها

اي هذا باب يذكرفيه هل يسافر شخص بالجارية التي اشتراها قبل ان يستبرئها وانما قيد بالسفر وان كان في الحضر ايضا لا بد من الاستبراء لان السفر مظنة الخاطئة والملازمة غالباً واستبراء الجارية طلب براءة رحمها من الحمل واصله من استبرأت الشيء اذا طلبت امره لتعرفه وتقطع الشبهة وقيل الاستبراء عبارة عن التعرف والتبصر احتياطاً والاستبراء الذي يذكر مع الاستنجاء في الطهارة هو ان يستفرغ بقية البول وينتق موضعه ويجراه كلمة هل هنا للاستفهام على سبيل الاستخبار ولم يذكر جوابه لكان الاختلاف فيه *

﴿وَلَمْ يَرَ الْحَسَنُ بِأَسَا أَنْ يَقْبَلَهَا أَوْ يُبَاشِرَهَا﴾

الحسن هو البصري هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابن علية قال سئل بونس عن الرجل يشتري الامة فيستبرئها يصيب منها القبلة والمباشرة فقال ابن سيرين يكره ذلك ويذكر عن الحسن انه كان لا يرى باقبلة بأسا قوله «او يبشرها» يعني فيما دون الفرج ويروى ويبشرها بالواو ويؤيد هذا ما رواه عبد الرزاق باسناده عن الحسن قال يصيب مادون الفرج ولفظ المباشرة اعم من الثقيل وغيره ولكن الفرج مستثنى لاجل المعرفة ببراءة الرحم *

﴿وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا وَهَيْتِ الْوَلِيدَةَ الَّتِي تُوطَأُ أَوْ يَبِيعَتُ أَوْ عَنَقَتْ فَلَيْسَ يُسْتَبْرَأُ رَحِمُهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبْرَأُ الْعَذْرَاءُ﴾

ابن عمر هو عبد الله بن عمر قوله «اذا وهبت» الى قوله «بحيضة» تعليق وصله ابن بكر بن ابي شيبة عن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر والوليدة الجارية قوله «التي توطأ» على صيغة المجهول قوله «او يبيعت» بكسر الباء على صيغة المجهول ايضا قوله «او عنت» بفتح العين وقيل بضمها وليس بشيء قوله «فليستبرأ» على صيغة المجهول او المعلوم اي ليستبرئ المتهب والمشتري والمزوج بها الغير المعتق قوله «ولا تستبرا العذراء» وهي البكر اذا لاشك في براءة رحمها من الولد وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن عبد الوهاب عن سعيد بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ان اشترى امة عذراء فلا يستبرئها وقال ابن التين هذا خلاف ما يقوله مالك قيل والشافعي ايضا وقيل يستبرئ استجابا وعن ابن سيرين في الرجل يشتري الامة العذراء قال لا يقربن رحمها حتى يستبرئها وعن الحسن يستبرئها وان كانت بكرا وكذا قاله عكرمة وقال عطاء في رجل اشترى جارية من ابويها عذراء قال يستبرئها بحيضتين مذهب جماعة منهم ابن القاسم وسالم والليث وابو يوسف لا استبراء الاعلى البالغة وكان ابو يوسف لا يرى استبراء العذراء وان كانت بالغة ذكره ابن الجوزي عنه وقال ياس بن معاوية في رجل اشترى جارية صغيرة لا يجامع مثلها قال لا بأس ان يطأها ولا يستبرئها وكره قتادة ثقيلها حتى يستبرئها وقال ايوب اللحمي وقعت في سهم ابن عمر جارية يوم جلوا فما ملك نفسه حتى قبلها قال ابن بطال ثبت هذا عن ابن عمر رضي الله عنهما *

﴿وَقَالَ عَطَاءٌ لَا بَأْسَ أَنْ يُصِيبَ مِنْ جَارِ يَتِيهِ الْحَامِلُ مَادُونِ الْفَرْجِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا عَلَى

أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾

عطاء هو ابن ابي رباح السكي والمراد بقوله الحامل من غير سيدها لانها اذا كانت حاملا من سيدها فلا يرتاب في حله ثم وجه الاستدلال بالآية هو ان الله تعالى مدح الحافظين فروجهم الاعلى ازواجهم او ما ملكت ايمنهم فانه ادلت على جواز الاستمتاع بجميع وجوهه لكن خرج الوطء بدليل فبقى الباقي على اصله *

١٧٧ - **حدثنا** عبد الفار بن داود قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قديم النبي صلى الله عليه وسلم خير فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفيّة بنت حبيبي بن أخطب وقد قُتل زوجها وكانت عروساً فاصطفاها رسول الله ﷺ لنفسه فخرج بها حتى بلغت سد الروحاء حلت فبنى بها ثم صنع حبساً في بطن صغير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آذن من حولك فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفيّة ثم خرجنا إلى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يحوى لها رداءه يجلس عند بغيره فيضم ركبته فتضع صفيّة رجلها على ركبته حتى قر كعب

مطابقه للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لما اصطفى صفيّة استبرأها بحبضة ثم نى بها وهذا يفهم من قوله حتى بلغت سد الروحاء حلت فان المراد بقوله حلت اى طهرت من حبضها وقد روى البيهقي انه ﷺ استبرا صفيّة بحبضة

(ذكر رجاله) وهم اربعة الاول عبد الفار بن داود بن مهران مات سنة اربع وعشرين ومائتين الثاني يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القارى من القارة حليف بنى زهرة وقدم في باب الخطبة على المنبر الثالث عمرو بن ابى عمرو واسمه ميرة يكنى ابا عثمان الرابع أنس بن مالك

ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده واني حراني سكن مصر وان يعقوب مدني سكن اسكندرية وان عمرو بن ابى عمرو مدني مات في اول خلافة ابى جعفر النصور سنة ثنتين وثلاثين ومائة

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الفار وفي الجهاد عن قتيبة وفي المغازى ايضا عن احمد بن ابن وهب وفي الاطعمة وفي الدعوات عن قتيبة ايضا واخرجه ابو داود في الحراج عن سعيد بن منصور

ذكر معناه قوله «خير» كانت غزوة خير سنة ست وقيل سبع قوله «الحسن» اسمه القموص وكان صلى الله تعالى عليه وسلم سبي صفيّة وابنة عم لها من هذا الحصن قوله «صفيّة» بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء آخر الحروف الصحيح ان هذا كان اسمها قبل السبي وقيل كان اسمها زينب فسميت صفيّة بعد السبي قوله «بنت حبي» بضم الحاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف الاولى وتشديد الثانية قال الدارقطني المحدثون يقولونه بكسر الحاء واهل اللغة بضمها قوله «ابن أخطب» بالحاء المعجمة قوله «وقد قتل زوجها» وهو كنانة بن ابى الحقيق وكان زوجها اول اسلام بن مشكم وكان خمارا في الجاهلية ثم خلف عليها كنانة وكانت صفيّة رات في المنام قرا اقبل من يثرب ووقع في حجرها فقصت ذلك على زوجها فلعلم وجهها وقال انت تزعمين ان ملك يثرب يتزوجك وفي لفظ تحيين ان يكون هذا الملك الذي ياتي من المدينة زوجك وفي لفظ رأيت كافي وهذا الذي يزعم ان الله ارسله وملك يسترنا بجناحه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى بوجهها اثر خضرة قريبا من عينها فقال ما هذا قالت يا رسول الله رايت في المنام فذكرت ماضى الى آخره وهذه الخضرة من لطفه على وجهي وفي الاكليل للحاكم وجوب رات في المنام كروية صفيّة قبل تزوجها برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ابن سعد ان ام حبيبة قالت رأيت في النوم كان آتيا يقول لي يام المؤمنين ففزع وت واوت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتزوجني وعن ابن عباس رأت سودة في المنام كالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتبل يمشي حتى وطىء على عنقها فقال زوجها ان صدقت رؤياك لتزوجي به ثم رايت ليلة

اخرى ان قرا ايضاً انقض عليها من السماء وهي مضطجعة فاخبرت زوجها السكران فقال ان صدقت رؤياك لم البث لايسيرا حتى اموت وتزوجيه من بمدى فاشتكى من يومه ذلك ولم يلبث الا قليلاً حتى مات قوله «وكانت عروساً» العروس نعت يستوي فيه المذكور والمؤنث وعن الحليل رجل عروس وامرأة عروس ونساء عرائس وقال ابن الاثير يقال للرجل عروس كما يقال للمرأة وهو وامم لهما عند دخول احدهما بالآخر ويقال عرس الرجل فهو عرس اذا دخل بامرأته عند بنائها قوله «فاصلها» اي اخذها صفياً والصفي سهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المغنم كان يأخذه من الاصل قبل القسمة جارية او سلاحاً وقيل انما سميت صفية بذلك لانها كانت صفية من غنيمة خير قوله «سد الروحاء» السد بفتح السين المهملة وتشديد الدال والروحاء بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء المهملة والمد موضع قريب من المدينة وفي المطالع الروحاء من عمل الفرع على نحو من اربعين ميلاً من المدينة وفي مسلم على ستة وثلاثين وفي كتاب ابن ابى شيبة على ثلاثين وقال الكرماني وقيل الصواب الصهباء بدل سد الروحاء وفي المطالع الصهباء من خير على روضة قوله «حلت» تد فسرناه عن قريب في اول الباب قوله «وفنى بها» اي دخل بها قال ابن الاثير الابتاء والبناء الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج بامرأة بنى عليها فبة ليدخل بها فيقال بنى الرجل على اهله قال الجوهري لا يقال بنى باهله قوله «حيسا» بفتح الحاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو اخلاط من التمر والافط والسمن ويقال من التمر والسويق ويقال من التمر والسمن وعن ابى الوليد وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السمن والافط والتمر وفي لفظ التمر والسويق قوله «في نطع» بكسر التون وفتح الطاء على الافصح وقال ابن التين يقال نطع بسكون الطاء وفتحها جلود تدبغ ويجمع بعضهم على بعض وتفرش قوله «آذن من حولك» اي اعلمه لاشهاد النكاح وهو امر من آذن يؤذن ايذاناً والخطاب لانس رضى الله تعالى عنه قوله «وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» الوليمة هي الطعام الذي يصنع عند العرس قوله «يحوى» بضم الياء آخر الحروف وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو المكسورة وهو رواية ابى ذر وقول اهل اللغة وفي رواية ابى الحسين يحوى بالتخفيف ثلاثي وهو ان يدير كساء فوق سنام البعير ثم يركب والعبادة ممدود ضرب من الاكسية وكذلك العبادة قوله «فيضع ركبته» الى اخره قال الواقدي كانت تعظم ان تجعل رجلاً على ركبته صلى الله تعالى عليه وسلم فكانت تضع ركبته على ركبته ولما اركبها على البعير وحجها علم الناس انها زوجته وكانوا قبل ذلك لا يدرون انه تزوجها ام اتخذها ام ولد وقال الجاحظ في كتاب الموالي ولد صفية مائة نبي ومائة ملك ثم صيرها الله تعالى امة لسيدنا رسول الله ﷺ وكانت من سبط هارون عليه الصلاة والسلام وقال القاضي ابو عمر محمد بن احمد بن محمد بن سليمان النوقائي في كتاب المحنة ان النبي ﷺ لما اراد البناء بصفية استأذنته عائشة ان تكون في المنتقيات فقال ﷺ «يا عائشة انك لو رايتنا افشعر جلدك من حسنهما فلما راتهما حصل لها ذلك وقيل حديث اصطفائه ﷺ بصفية يعارضه حديث انس انها صارت لدحية فاخذها منه واعطاه سبعة ارؤس ويروى انه اعطاه بنتي عمها عوضاً منها ويروى انه قال له خذ راساً اخر مكانها واجيب لامعارضة لان اخذها من دحية قبل القسم وما عوضه فيها ليس على جهة البيع ولكن على جهة النفل او الهبة غير ان بعض رواة الحديث في الصحيح يقولون فيه انه اشترى صفية من دحية وبعضهم يزيد فيه بمد الله ثم والله اعلم اي ذلك كان وفي حواشي السنن الامام اذا نقل ما لم يعلم بمقداره له استرجاعه والتعويض عنه وليس له ان يأخذه بغير عوض واعطاه دحية كان برضاه فيكون معاوضة جارية تجارية (فان قلت) الواهب منهى عن شراء هبته (قلت) لم يهبه من مال نفسه وانما اعطاه من مال الله عز وجل على جهة النظر كما يعطى الامام النفل لاحد من اهل الجيش نظر ائمه ومما استفاد من هذا الحديث انه يدل على ان الاستبراء امانة يؤتمن المتابع عليها بان لا يبطأها حتى تحيض حيضه ان لم تكن حاملاً لان الحمل لا يوطأ حتى تضع لثلاسيق ماؤه زرع غيره ثم واجمع الفقهاء على ان حيضة واحدة براءة في الرحم الا ان مالها كواليت قالوا ان اشترها في اول حيضها اعتدبها وان كانت في آخرها لم يعتدبها وقال ابن المسيب

حيضان وقال ابن سيرين ثلاث حيض واختلف اذا امن فيها الحمل فقال مالك يستبرى وقال مطرف وابن الماجشون لا
واختلفوا في قبلة الجارية ومباشرتها قبل الاستبراء فاجاز ذلك الحسن البصرى وعكرمة وبه قال ابو ثور وكرهه
ابن سيرين وهو قول مالك والليث وابى حنيفة والشافعى ووجهه قطعاً للذريعة وحفظاً للانساب * وحجة المجيزين قوله
ﷺ « لا توطن حامل حتى تضع ولا حائض حتى تطهر » فيدل هذا على ان مادون الوطن من المباشرة والقبلة في حيز
المباح وسفره ﷺ بصفة قبل ان يستبرئها حجة في ذلك لكونه لو لم يحل له من مباشرتها مادون الجماع لم يسافر بهامعه لانه
لا بد ان يرفعها ويتركها وكان ﷺ لا يمس يده امرأه لا تحل له * ومن هذا اختلافهم في مباشرة المظاهرة وقبلتها
فذهب الزهرى والنخعي ومالك وابو حنيفة والشافعى الى انه لا يقبلها ولا يلد منها بشيء وقال الحسن البصرى لا بأس ان
ينال منها مادون الجماع وهو قول الثوري والاوزاعي واحمد واسحاق وابى ثور ولذلك فسر عطاء وقتادة والزهرى
قوله تعالى (من قبل ان يماسا) انه عنى بالمسيس الجماع في هذه الآية *

بابُ بَيْعِ الْمَيْتَةِ وَالْأَصْنَامِ

اي هذا باب في بيان تحريم بيع الميتة وتحريم بيع الاصنام وهو جمع ضم قال الجوهري هو الوثن وقال غيره الوثن ماله
جنة والصنم ما كان مصوراً وقال ابن الاثير الصنم ما اتخذ الهامن دون الله وقيل الصنم ما كان له جسم او صورة فان لم يكن له
جسم او صورة فهو وثن وقال في باب الواو بعدها الثاء الثلاثة الفرق بين الصنم والوثن ان الوثن كل ماله جنة معمولة من
جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة آدمى يعمل وينصب فيعبد والصنم الصورة بلا جنة ومنهم من لم يفرق
بينهما واطلقهما على المعينين وقدي يطلق الوثن على غير الصورة وقدي يطلق الوثن على الصليب والميتة بفتح الميم هي التي تموت
تحذف انفها من غير ذكاة شرعية والاجماع على تحريم الميتة واستثنى منها السمك والجراد *

١٧٨ - **حديث** قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء بن أبي رباح
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح وهو بمكة إن الله
ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام فقيل يا رسول الله أرايت شعور الميتة فإنها يطلى
بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله ﷺ
عند ذلك قاتل الله اليهود إن الله لما حرم شعورهما جعلوه ثم باعوه فأكرا أمته *

مطابقة للترجمة ظاهرة به ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه البخارى ايضا في المغازى عن قتيبة وفي التفسير
عن عمرو بن خالد عن الليث ببعضه وأخرجه مسلم ايضا في البيوع عن قتيبة به وعن محمد بن الثني وعن أبي بكر بن أبي شيبة
ومحمد بن عبد الله بن نمير. وأخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة به وعن محمد بن بشار عن أبي حاتم به وأخرجه الترمذى والنسائى
جميعا فيه عن قتيبة به وأخرجه ابن ماجه في التجارات عن عيسى بن حماد عن الليث به *

(ذكر معناه) **قوله** «عن عطاء» هذا رواية متصلة ولكن نبه البخارى في الرواية العلقة التي عقيب هذه بان يزيد بن
يزيد بن أبي حبيب لم يسمعه من عطاء وإنما كتب به اليه على ما ياتى وقد اختلف العلماء في الاحتجاج بالكتابة فذهب الى
صحبتها ايوب السخيتالى ومنصور والليث بن سعد وآخرون واحتج بها الشيخان وقال ابن الصلاح انه الصحيح المشهور
وقال ابو بكر بن السمعاني انها اقوى من الاجازة وتكامل فيها بعضهم ولم يرها حجة لان الخطوط تشبه به جزم الماوردى
في الحاوى **قوله** «عن جابر» وفي رواية احمد عن حجاج بن محمد عن الليث بسنده سمعت جابر بن عبد الله بمكة **قوله** عام
الفتح اي فتح مكة قوله «وهو بمكة» جملة حاله فيه بيان تاريخ ذلك وكان ذلك في رمضان سنة ثمان من الهجرة قبل
يحتمل ان يكون التحريم وقع قبل ذلك ثم اعاده صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يسمعه من لم يكن سمعه **قوله** «ان الله
ورسوله حرم» هكذا هو في الاصول الصحيحة حرم بافراد الفعل ولم يقل حرما وهكذا في الصحيحين وسنن النسائى

وابن ماجه واما ابوداود فقال ان الله حرم ليس فيه ورسوله وقد وقع في بعض الكتب ان الله ورسوله حرما بالثنية وهو القياس وهكذا رواه ابن مردويه في تفسيره من طريق الليث ايضا والمشهور في الرواية الاولى ووجهه انه لما كان امر الله هو امر رسوله وكان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يامر الا بما امر الله به كان كائن الامر واحدا وقال صاحب المفهم كان اصله حرما لكن تأدب النبي ﷺ فلم يجمع بينه وبين اسم الله تعالى في ضمير الاثنين لان هذا من نوع ما رده على الخطيب الذي قال ومن بعضهما فقد غوى فقال بس الخطيب انت قل ومن بعض الله ورسوله قال وصار هذا مثل قوله تعالى (ان الله يرى من المشركين ورسوله) فيمن قرأ بصب رسوله غير ان الحديث فيه تقديم وتأخير لانه كان حقه ان يقدم حرم على رسوله كجاء في الآية وقال شيخنا قد ثبت في الصحيح ثنية الضمير في غير حديث ففي الصحيحين من حديث انس رضي الله تعالى عنه فنادى منادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحرم وفي رواية اسلم فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باطاحة فنادى ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحرم وفي رواية النسائي ان الله عز وجل ورسوله ينهياكم بالافراد وروى ابو داود من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا شهد قال الحمد لله نستعينه وفيه من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فانه لا يضر الانفسه قوله «فقل يا رسول الله» وفي رواية عبد الحميد الآتية فقال رجل قوله «اريت» اى اخبرني عن شعوم الميتة الى قوله الناس اى اخبرني هل يحل بيعها لان فيها منافع مقتضية لصحة البيع قوله «فقال لا» اى فقال النبي ﷺ لا تبعوها هو حرام اى بيعها حرام هكذا فسر بعض العلماء منهم الشافعي ومنهم من قال يحرم الانتفاع بها فلا يجوز الانتفاع من الميتة اصلا عنهم الاما خص بالدليل كالجمل اذا ذابغ وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث عن ثلاثة اشياء الاول عن طلي السفن والثاني عن دهن الجلود والثالث عن الاستصباح كل ذلك بشعوم الميتة وكان سؤالهم عن بيع ذلك ظنا منهم ان ذلك جائز لما فيه من المنافع كجواز بيع لحوم الاهلية لما فيه من المنافع وان حرمها كلها فظنوا ان شعوم الميتة مثل ذلك يحل بيعها وشراؤها وان حرمها كلها فاخبر النبي ﷺ ان ذلك ليس كالذي ظنوا وان بيعها حرام وثمرها حرام اذ كانت نجسة فظنوه الدم والحمر مما يحرم بيعها وكل ثمنها واما الاستصباح ودهن السفن والجلود بها فهو بخلاف بيعها وكل ثمنها اذ كان ما يدهن بها من ذلك يغسل بالماء غسل الشيء الذي اصابته النجاسة فيطهره الماء هذا قول عطاء بن ابي رباح وجماعة من العلماء ومن اجاز الاستصباح بما يقع فيه الفارة على وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم والاجماع قائم على انه لا يجوز بيع الميتة والاصنام لانه لا يحل الانتفاع بها ووضع الثمن فيها اذاعة مال وقد نهى الشارع عن اذاعته قلت على هذا التعليل اذ كسرت الاصنام وامكن الانتفاع برضاها جاز بيعها عند بعض الشافعية وبعض الحنفية وكذلك الكلام في الصلبان على هذا التفصيل ، وقال ابن المنذر فاذا اجمعوا على تحريم بيع الميتة فبيع حيفة الكافر من اهل الحرب كذلك وقال شيخنا استدل بالحديث على انه لا يجوز بيع ميتة الادمي مطلقا سواء فيه المسلم والكافر اما المسلم فلمشرفة وفضله حتى انه لا يجوز الانتفاع بشيء من شعره وجلده وجميع اجزائه واما الكافر فلان نوفل بن عبد الله بن المغيرة لما اقتحم الخندق وقتل غلب المسلمون على جسده فاراد المشركون ان يشتروه منهم فقال النبي ﷺ لا حاجة لنا بجسده ولا بشئ من خفيه بينهم وبينه ذكره ابن اسحق وغيره من اهل السير قال ابن هشام اعطوا رسول الله ﷺ بجسده عشرة آلاف درهم فيما بلغني عن الزهري وروى الترمذي من حديث ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا جسدا رجلا من المشركين فابى النبي ﷺ ان يبيعهم به ومنهم من استدلل بهذا الحديث على نجاسة ميتة الادمي اذ هو محرم الاكل ولا ينتفع به اذ لم يعمم الحديث مخصوص بقوله ﷺ ولا تنجسوا موتاكم فان المسلم لا ينجس حيا ولا ميتا» رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه قال القرطبي اختلف في جواز بيع كل محرم نجس فيه منفعة كالزبل والعدرة فمع من ذلك الشافعي ومالك واجازه الكوفيون والهملي * وذهب آخرون الى احازة ذلك من لمشتري دون البائع ورواوا ان المشتري اعذر من البائع لانه مضطر الى

ذلك روى ذلك عن بعض الشافعية واستدل بالحديث ايضا من ذهب الى نجاسة سائر اجزاء الميتة من اللحم والشعر والظفر والجلد والسن وهو قول الشافعي واحمد وذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ما تلحله الحياة لا ينجس بالموت كالشعر والظفر والقرن والحافر والعظم لان النبي ﷺ كان له مشط من عاج وهو عظم الفيل وهو غير ما كول فدل على طهارة عظمه وما شبهه واجيب بان المراد بالعاج عظم السمك وهو الذبل قلت قال الجوهرى العاج من عظم الفيل وكذا قاله في العباب وفي المحكم العاج انياب الفيل ولا يسمى غير الناب عاجا وقال الخطابي العاج الذبل وهو خطأ وفي العباب الذبل ظهر السلحفاة البحرية تتخذ منها السوار والحاتم وغيرها وقال جرير

ترى العيس الحولى جونا بلوغها ثم لها مسكا من غير عاج ولا ذبل

فهذا يدل على ان العاج غير الذبل وروى الدارقطني من حديث ابن عباس قال انما حرم رسول الله ﷺ من الميتة لحمها فاما الجلد والشعر والصوف فلا بأس به وروى ايضا من حديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها زوج النبي ﷺ تقول سمعت رسول الله ﷺ يقول لا بأس بمسك الميتة اذا دبغ ولا بأس بصوفها وما قرونها اذا غسل بالماء ثم فان قلت الحديثان كلاهما ضعيفان لان في اسناد الاول عبد الحيار بن مسلم قال الدارقطني هو ضعيف وفي اسناد الثانى يوسف بن ابى السفر قال الدارقطني هو متروك الحديث قلت ابن حبان ذكر عبد الجبار بن الثقات واما يوسف فانه لا يؤثر فيه الضعف الا بمديان جهته والجرح المبهم غير مقبول عند الخذاق من الاصوليين وهو كان كاتب الاوزاعي قوله ثم قال رسول الله ﷺ عند ذلك اى عند قوله هو حرام قوله «قاتل الله اليهود» اى لعنهم قوله «جلوه» بالجيم اى اذا بوه من جملة الشعم اجله جلا واجملت اجما لا اذا اذبه واستخرجت دهنه وجملت افصح من اجملت وهذا يدل على ان المراد بقوله هو حرام اى البيع لا الانتفاع وقال الكرماني الضمير فى باعوه راجع الى الشعم باعتبار المذكور او الى الشعم الذى فى ضمن الشعم قلت الاول له وجه والثانى لا وجه له على ما لا يخفى *

قال ابو حازم حدثنا عبد الحميد قال حدثنا يزيد قال كتب الى عطاء قال سمعت جابر ا رضى الله عنه عن النبي ﷺ *

ابو حازم هو الضحاك بن مخلد الشيباني احد شيوخ البخارى وعبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن ابى الحكم بن سنان حليف الانصار مات سنة ثلاث وخمسين ومائة بالمدينة حدث هو وابنه سعد وابوه جعفر وجده ابو الحكم رافع وله صحبة وابن عمه عمر بن الحكم بن رافع بن سنان وهو من ولد القعيطون من ولد محرق بن عمرو مزقيا وقيل القعيطون من اليهود وليس من ولد محرق ورافع بن سنان له حديث فى سنن ابى داود من رواية ابنه فى تخيير الصبي بين ابويه ويزيد هو ابن ابى حبيب المذكور فى الحديث السابق وهذا التعليق وصله احمد قال حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن عبد الحميد بن جعفر اخبرني يزيد بن ابى حبيب الحديث *

بابُ ثَمَنِ الْكَلْبِ

اى هذا باب فى بيان حكم ثمن الكلب *

١٧٩ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ابي مسعود الانصارى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر البتي وحلوان الكاهن *

مطابقته لارجمة فى قوله نهى عن ثمن الكلب ورجاله قد ذكروا وابوبكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام راهب قريش مرفى الصلاة وابو مسعود هو عقبة بن عمر الانصارى مرفى آخر كتاب الايمان وعقبة بضم العين المهمة وسكون القاف

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الاجارة عن قتيبة عن مالك وفي الطلاق عن علي بن عبد الله وفي الطب عن عبد الله بن محمد كلاهما عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم في البيوع ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن قتيبة ومحمد بن رمح كلاهما عن الليث وعن ابي بكر عن سفيان ثلاثتهم عن الزهري عنه به واخرجه ابو داود فيه عن قتيبة عن سفيان به واخرجه الترمذى فيه وفي النكاح عن قتيبة عن الليث به وعن سعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي فيه وفي الصيد عن قتيبة عن ليث به واخرجه ابن ماجه في التجارات عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح كلاهما عن سفيان به ولما اخرجه الترمذى قال وفي الباب عن عمرو بن ابي مسعود وجابر وابي هريرة وابن عباس وابن عمرو وعبد الله بن جعفر . واخرج هو ايضا حديث رافع بن خديج من حديث السائب بن يزيد عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « كسب الحجام خيث ومهر البني خيث وثن الكلب خيث » واخرجه ايضا مسلم والاربعة اما حديث عمر فاخرجه الطبراني في الكبير من حديث السائب بن يزيد عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثمن القينة سحت وغناها حرام والظر اليها حرام وثنها مثل ثمن الكلب وثن الكلب سحت ومن ثبت لهما على السحت فالتار اولى به واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاخرجه ابن عدى في الكامل من حديث الحارث عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب واجر البغي وكسب الحجام والضب والضبع واما حديث ابن مسعود

(١)

واما حديث جابر فاخرجه مسلم من رواية ابي الزبير قال سألت جابرا عن ثمن الكلب والسنور فقال زجر النبي ﷺ عن ذلك واخرجه ابو داود والترمذى من رواية الاعمش عن ابي سفيان عن جابر . واما حديث ابي هريرة فاخرجه النسائي وابن ماجه من رواية ابي حازم عنه قال نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب وعسب الفحل في رواية النسائي وعسب التيس واخرجه الحاكم ولفظه لا يحل مهر الزانية ولا ثمن الكلب وقال صحيح على شرط مسلم واخرجه ابو داود من رواية علي بن رباح انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ لا يحل ثمن الكلب ولا حلوان الكاهن ولا مهر البغي . واما حديث ابن عباس فاخرجه ابو داود من رواية قيس بن جبير عن عبد الله بن عباس قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وان جاء يطلب ثمن الكلب فاملاؤه كفهم ترايا واخرجه النسائي ايضا من رواية عطاء بن ابي رباح عنه واما حديث ابن عمر فاخرجه ابن ابي حاتم في الملل فقال سألت ابي عن حديث رواه المعافى عن ابن عمر ان الحمصى عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن ابي جعفر عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وان كان ضاريا قال ابي هذا حديث منكر . واما حديث عبد الله بن جعفر فاخرجه ابن عدى في الكامل من رواية يحيى بن العلاء عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب وكسب الحجام اورده في ترجمة يحيى بن العلاء وضعفه (قلت وفي الباب عن ابي جعيفة وعبد الله بن عمرو وانس بن مالك والسائب بن يزيد وميمونة بنت سعد . اما حديث ابي جعيفة فاخرجه البخارى وقدمه . واما حديث عبد الله بن عمرو فاخرجه الحاكم في المستدرک من رواية حصين عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي وكسب الحجام وثن الكلب واجر الكاهن وكسب الحجام . واما حديث انس فاخرجه ابن عدى في الكامل عنه ثمن الكلاب كلها سحت . واما حديث السائب بن يزيد فاخرجه النسائي من رواية عبد الرحمن بن عبد الله قال سمعت السائب بن يزيد يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « السحت ثلاثة مهر البغي وكسب الحجام وثن الكلب » . واما حديث ميمونة بنت سعد فاخرجه الطبراني من رواية عبد الحميد بن زيد عن امية بنت عمر بن عبد العزيز عن ميمونة بنت سعد انها قالت يا رسول الله افتنا عن الكلب فقال « الكلب طعمة جاهلية وقد اغنى الله عنها » قال شيخنا وليس المراد من هذا الحديث اكل الكلب

(١) هنا بياض في الاصل

وانما المراد اكل ثمنه كإرواه احمد في مسنده من حديث جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن ثمن الكلب وقال طعمة جاهلية *

﴿ذ كرمناه﴾ قوله «نهى عن ثمن الكلب» وهو باطلا فله يتناول جميع انواع الكلاب ويأتى الكلام فيه عن قريب
 قوله «ومهر البنى» وفي حديث على واجر البنى وجاء وكسب الامه هو مهر البنى لا الكسب الذى تكتسبه بالصنعة والعمل واطلاق المهر فيه مجاز والمراد ما أخذته على زناها والبنى بفتح الباء الموحدة وكسر الغين الممجمة وتشديد الباء وقال ابن التين نقل عن ابى الحسن انه قال باسكان الغين وتخفيف الباء وهو الزنا وكذلك البغاء بكسر الباء بمدودا قال الله تعالى (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء) يقال بفت المرأة تبنى بغاء والبنى يحى بمعنى الطالب يقال ابغى اى اطلب لى قال الله تعالى (يغنونكم الفتنة) قال الخطا بى واكثر ما يأتى ذلك فى الشر ومنه الفتنة الباغية من البنى وهو الظلم واصله الحسد والبنى الفساد ايضا والاستطالة والكبر والبنى فى الحديث الفاجرة واصله بقوى على وزن فعول بمعنى فاعلة اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فنقلت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء فصار بنى بضم الغين فادغات الضمة كسرة لاجل الياء وهو صفة لما نث فلذلك جاء بغير هاء كما يحى اذا كانت بمعنى مفعول نحو ركوب - ولوب ولا يجوز ان يكون بنى هنا على وزن فاعل اذ لو كان كذلك لازمه الهاء كامرأة حليلة وكريمة ويجمع البنى على بنيا بقوله «وحلوان الكاهن» الحلوان بضم الحاء الرشوة وهو ما يعطى الكاهن ويجعل له على كهاتة تقول منه حلوت الرجل حلوانا اذا حبوته بشىء وقال المروى قال بعضهم امله من الخلاوة شبه بالشىء الحلوى يقال حلوته اذا اطعمته الحلوى كما يقال غسلته اذا اطعمته العسل وقال ابو عبيد والحلوان ايضا فى غير هذا ان ياخذ الرجل من مراهنته لنفسه وهو عيب عند النساء وقالت امرأة تمدح زوجها * لاننا أخذ الحلوان من بناتها * وفي شرح الموطأ لابن زرقون واصل الحلوان فى اللغة العطية قال الشاعر

فن رجل احلوه رحلى وناقى * يبلغ عنى الشعر اذ مات قائله

وقال الجوهري حلوت فلانا على كذا مالا وانا احلوه حلوا وحلوانا اذا وهبت له شيئا على شىء يفعل لك غير الاجرة والحلوان ايضا ان ياخذ الرجل من مراهنته لنفسه شيئا كما ذكرنا . والكاهن الذى يخبر بالغيب المستقبل والعراف الذى يخبر بما اخفى وقد حصل فى الوجود ويجمع الكاهن على كهنة وكان يقال كهن يكن كهانة مثل كتب يكتب كتابة اذا تكتب فاذا اردت انه صار كاهنا قلت كهن بالضم كهانة بالفتح وقال ابن الاثير الكاهن الذى يتعاطى الخبز عن الكائنات فى مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار وقد كان فى العرب كهنة كشق وسطيح وغيرهما فمنهم من كان يزعم انه تابعا من الجن وورثيا يلقى اليه الاخبار ومنهم من كان يزعم انه يعرف الامور بمقدمات اسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله او فعله او حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذى يدعى معرفة الشىء المسروق ومكان الضالة ونحوهما *

﴿ذ كرمنا استفاد منه﴾ وهو ثلاثة احكام الاول ثمن الكلب احتج به جماعة على انه لا يجوز بيع الكلب مطلقا العلم وغيره مما يجوز اقتناؤه ولا يجوز وانه لا ثمن له واليه ذهب الحسن ومحمد بن سير بن وعبدالرحمن بن ابى ليلي والحكم ومحمد بن ابى سليمان وربيعة والاوزاعى والشافعى واحمد واسحق وابو ثور وابن المنذر واهل الظاهر وهو احدى الروايتين عن مالك وقال ابن قدامة لا يختلف المذهب فى ان يبيع الكلب باطل على كل حال وكره ابو هريرة ثمن الكلب * ورخص فى ثمن كلب الصيد خاصة جابر وبه قال عطاء والنخعي * واختلف اصحاب مالك فنهى عن ثمن الكلب لا يجوز ومنهم من قال الكلب الماذون فى امساكه يكره بيعه ويصح ولا تجوز اجارته نص عليه احمد وهذا قول بعض اصحاب الشافعى وقال بعضهم يجوز وقال مالك فى الموطأ كره ثمن الكلب الضارى وغير الضارى لئله * والله اعلم عن ثمن الكلب وفى شرح الموطأ لابن زرقون واختلف قول مالك فى ثمن الكلب المباح اتخذه فاجازه مرة ومنعه اخرى وباجازه قال

ابن كنانة وابو حنيفة وقال سحنون ويحج بشمته وروى عنه ابن القاسم انه كره بيعه وفي المزينة كان مالك يامر ببيع السكاب الضاري في الميراث والدين والمنارم ويكره بيعه ابتداء قال يحيى بن ابراهيم قوله في الميراث يعني للتييم واما لاهل الميراث البالغين فلا يباع الا في الدين والمغارم وقال اشهب في ديوانه عن مالك يفسخ بيع السكاب الا ان يطول وحكى ابن عبد الحكم انه يفسخ وان طال وقال ابن حزم في المحلى ولا يحل بيع كلب اصلا لا كلب صيد ولا كلب ماشية ولا غرها فان اضطر اليه ولم يجد من يعطيه اياه فله ابتياعه وهو حلال للمشتري حرام على البائع ينتزع منه الثمن متى قدر عليه كالرشوة في دفع الظلم وفداء الاسير ومصانعة الظالم ولا فرق * ثم ان الشافعية قالوا من قتل كلب صيدا وزرع ماشية لا يلزمه قيمته قال الشافعي مالا ثمن له لا قيمة له اذا قتل وبه قال احمد ومن نحي الى مذهبه ما وعنه مالك روايتان واحتجوا بما روى في هذا الباب بالا حديث التي فيها منع بيع السكاب وحرمة ثمنه * وخالفهم في ذلك جماعة وهم عطاء ابن ابي رباح وابراهيم النخعي ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وابن كنانة وسحنون من المالكية ومالك في رواية فقالوا السكاب التي ينتفع بها يجوز بيعها ويباح اثمانها وعن ابي حنيفة ان السكاب العقور لا يجوز بيعه ولا يباح ثمنه وفي البدائع واما بيع ذئب من السباع سوى الخنزير كالكلب والفهد والاسد والثعلب والذئب والهر ونحوها فحائز عند اصحابنا ثم عندنا لا فرق بين المعلم وغير المعلم في رواية الاصل فيجوز بيعه كيف ما كان وروى عن ابي يوسف انه لا يجوز بيع السكاب العقور كما روى عن ابي حنيفة فيه ثم على اصلهم يجب قيمته على قاتله واحتجوا بما روى عن عثمان ابن عفان رضي الله تعالى عنه انه اغرم رجلا ثمن كلب قتله عشرين بيرا وما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قضى في كلب صيد قتله رجل باربعين درهما وقضى في كلب ماشية بكبش *

وقال الخالفون لهم اثر عثمان منقطع ضعيف قال البيهقي ثم الثابت عن عثمان بخلافه فانه خطب فامر بقتل الكلاب قال الشافعي فكيف يامر بقتل ما يغرم من قتله قيمته * واثر عبد الله بن عمرو له طريقان احدهما منقطع والاخر فيه من ليس بمعروف ولا يتابع عليهما كما قاله البخاري وقد روى عبد الله بن عمرو انتهى عن ثمن السكاب فلو ثبت عنه القضاء بقيمته لكانت العبرة بروايته لا بقضائه على الصحيح عند الاصوليين انتهى (قلت) الجواب عن هذا كله اما قول البيهقي ثم الثابت عن عثمان بخلافه فانه حكى عن الشافعي انه قال اخبرني الثقة عن يونس عن الحسن سمعت عثمان يحطب وهو يامر بقتل الكلاب فلا يكتفى بقوله اخبرني الثقة فقد يكون مجروحا عند غيره لاسيما والشافعي كثيرا ما يفتي بذلك ابن ابي يحيى او الزنجي وهما ضعيفان وكيف يامر عثمان بقتل الكلاب وآخر الامر من النبي ﷺ انتهى عن قتلها الا الاسود منها فان صح امره بقتلها فانما كان ذلك في وقت لفسدة طرات في زمانه قال صاحب التمهيد ظهر بالمدينة اللعب بالحمام والمهاشدة بين الكلاب فامر عمرو عثمان رضي الله تعالى عنهم بقتل الكلاب وبذبح الحمام قال الحسن سمعت عثمان غير مرة يقول في خطبته اقتلوا الكلاب واذبحوا الحمام فظهر من هذا انه لا يلزم من الامر بقتلها في وقت له لائحة ان لا يضمن قاتلها في وقت آخر كما امر بذبح الحمام واما قول البيهقي اثر عثمان منقطع وقد روى من وجه آخر منقطع عن يحيى الانصاري عن عثمان فنقول مذهب الشافعي ان المرسل اذا روى من سلا من وجه آخر صار حجة وتاييدا ايضا بما رواه البيهقي بعد عن عبد الله بن عمرو وان كان منقطعا ايضا واما قوله والاخر فيه من ليس بمعروف فلا يتابع عليه كما قاله البخاري فهو واسماعيل بن خشاش الراوي عن عبد الله بن عمرو وقد ذكر ابن حبان في الثقات وكيف يقول البخاري لم يتابع عليه وقد اخرجه البيهقي فيما بعد من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عبد الله بن عمرو وذكر ابن عدي في الكامل كلام البخاري ثم قال لم اجدهما له البخاري فيه اثر فاذا ذكره واما قوله فالعبرة لروايته لا بقضائه غير مسلم لان هذا الذي قاله يؤدي الى مخالفة الصحابي لرسول الله ﷺ فيما روى عنه ولا نظن ذلك في حق الصحابي بل العبرة لقضائه لانه لم يقض بخلاف ما رواه الابدان ثبت عنده انتساخ ما رواه وهكذا اجاب الطحاوي عن الاحاديث التي فيها النهي عن ثمن الكلب وانه سمعت فقال ان هذا انما كان حين كان حكم الكلاب ان تقتل ولا يحل امساك شيء منها ولا الاتفافع بها ولا شك ان

ملحرم الانتفاع به كان ثمنه حراما فلما اباح رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الانتفاع بها للاصطياد ونحوه مانهى عن قتلها نسخ ما كان من النهى عن بيعها وتناول ثمنها فان قلت ما وجه هذا النسخ قلت وجهه ظاهر وهو ان الاصل في الاشياء الاباحة فلما ورد النهى عن اتخاذ الكلاب وورد الامر بقتلها علمنا ان اتخاذها حرام وان بيعها حرام ايضا لان ما كان انتفاعه حراما قيمته حرام كالخنزير ونحوه ثم لما وردت الاباحة بالانتفاع بها للاصطياد ونحوه وورد النهى عن قتلها علمنا ان ما كان قبل ذلك من الحكمين المذكورين قد انتسخ بما ورد بعده ولا شك ان الاباحة بعد التحريم نسخ لذلك التحريم ورفع حكمه وسيأتى زيادة بيان في الزارة وغيرها فان قلت ما حكم السنور قلت روى الطحاوى والترمذى من حديث ابى سفيان عن جابر قال نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب والسنور ثم قال هذا حديث فى اسناده اضطراب ثم روى الترمذى من حديث ابى الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل الهر وثنه ثم قال هذا حديث غريب وروى مسلم من حديث ابى الزبير عن جابر قال سالت جابرا عن ثمن الكلب والسنور فقال: جزى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك ورواه النسائى ولفظه نهى عن الكلب والسنور الا كلب صيد وقال النسائى بعد تحريمه هذا حديث منكر * واختلف العلماء في جواز بيع الهر فذهب قوم الى جواز بيعه وحل ثمنه وبه قال الجمهور وهو قول الحسن البصرى ومحمد بن سيرين والحكم وحماد ومالك وسفيان الثورى وابى حنيفة واصحابه والشافعى واحمد واسحاق وقال ابن المنذر ورويان عن ابن عباس انه رخص في بيعه . قال وكبرت طائفة بيعه روي بذلك عن ابى هريرة وطاوس ومجاهد وبه قال جابر بن زيد واجاب القائلون بجواز بيعه عن الحديث باجوبة . احدها ان الحديث ضعيف وهو مردود . والثاني حمل الحديث على الهر اذاة وحش فلم يقدر على تسليمه حكاه البيهقى في السنن عن بعض اهل العلم والثالث ما حكاه البيهقى عن بعضهم انه كان ذلك في ابتداء الاسلام حين كان محكوما بنجاسته ثم لما حكم بطهارة مؤره حل ثمنه . والرابع ان النهى محمول على التنزيه لا على التحريم ولفظ مسلم زجر يشعر بتخفيف النهى فليس على التحريم بل على التنزيه وعكس ابن حزم هذا فقال الزجر اشد النهى وفي كل منهما نظر لا يخفى . والخامس ما حكاه ابن حزم عن بعضهم انه يعارضه ما روى ابو هريرة وابن عباس عن النبي ﷺ انه اباح ثمن الهر ثم رده بكلام طويل . والسادس ما حكاه ايضا ابن حزم عن بعضهم انه لما صح الاجماع على وجوب الهر والكلب المباح اتخاذه في الميراث والوصية والملك جاز بيعهما ثم رده ايضا وقال النووى والجواب المعتمد انه محمول على ما لا نفع فيه او على انه نهى تنزيه حتى يتباد الناس بهته واعارته . الحكم الثاني مهر البنى وهو ما يعطى على النكاح المحرم فاذا كان محرما ولم يستبح بمقدسات المعاوضة عليه لا تحل لانه ثمن عن محرم وقد حرم الله ائتنا وهذا مجمع على تحريمه لا خلاف فيه بين المسلمين . الحكم الثالث حلوان الكاهن وهو حرام لانه ﷺ نهى عن اتيان الكهان مع ان ما ياتون به باطل وحله كذب قال تعالى (تنزل على كل افاك اثم يلقون السمع واكثرهم كاذبون) واخذ العوض على مثل هذا ولولم يكن منها عنه من اكل المال بالباطل ولان الكاهن يقول ما لا ينتفع به ويمان بما يعطاه على ما لا يحل *

١٨٠ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي اشْتَرَى حَبًّا مَا نَأْرَ بِمَحَاجِهِ فَكَسَّرَتْ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْأُمَةِ وَلَعَنَ الْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ وَكُلَّ الرِّبَا وَمُوكِلَةَ وَأَمَّنَ الْمُصَوِّرَ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وثن الكلب والحديث قد مضى في باب موكل الربافة اخرجه هناك عن ابى الوليد عن شعبة وهناعن حجاج بن منهال السلمي مولا ام الانماطى البصرى عن شعبة الى آخره نحوه غير ان فيه عن ثمن الكلب وثن الدم وفيه ايضا اشترى عبدا حجاجا وقد مر الكلام فيه مستوفي *

﴿ كتابُ السِّلْمِ ﴾ ﴿ لَيْسَ فِيهِ خِلَافٌ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام السلم والسلم بفتحين بيع على موصوف في الذمة يبدل يعطى عاجلا وسمى سلما لتسليم رأس المال في المجلس وسلفا لتقديم رأس المال والسلم والسلف كلاهما بمعنى واحد ووزن واحد وقيل السلف لغة اهل العراق والسلم لغة اهل الحجاز وقيل السلف بتدبير رأس المال والسلم تسليمه في المجلس فالسلف اعم وقيل السلم والسلف والتسليف عبارة عن معنى واحد غير ان الاسم الخاص بهذا الباب السلم لان السلف يقال على القرض والسلم في الشرع بيع من البيوع المجازة بالانفاق واتفق العلماء على مشروعيتها الا ما حكي عن ابن السيب وفي التلويح وكرهت طائفة السلم روى عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود انه كان يكره السلم *

﴿ بابُ السِّلْمِ في كَيْلٍ مَعْلُومٍ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم السلم في كيل معلوم فيما يكال كذا وقع هذا في رواية المستمل ووقعت بالبسملة عنده مقدمة ووقعت في رواية الكشميري بين الكتاب والباب ولم يقع في رواية النسفي لفظ كتاب السلم وانما وقع عنده لفظ الباب ووقعت بالبسملة بعده *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَالنَّاسُ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَرِ الْعَامَ وَالْعَامِينَ أَوْ ثَلَاثَةَ شُكٍّ إِسْمَاعِيلُ فَقَالَ مَنْ سَلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلَيْسَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزن معلوم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة في الاول عمرو بفتح العين ابن زرارة بضم الزاي وتخفيف الراءين بينهما الف وفي آخره هاء ابن واقد ابو محمد مرفي ستره الصلاة * الثاني اسماعيل بن علي بضم العين وفتح اللام المهملة وتشديد الاء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم بن سهم الاسدي وعليه اسم امه مولاة ابني اسد * الثالث عبد الله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وبالحاء المهملة واسمه يسار ضد الميمن في الرابع عبد الله بن كثير ضد قليل المقرئ احد القراء السبعة وبه جزم القاسبي وعبد الغني والمزني وقال الكلبي ابني واين طاهر والدمياطى هو عبد الله بن كثير بن المطلب ابن ابي وداعة السهمي كلاهما ثقة * الخامس ابو المنهال بكسر الميم وسكون النون عبد الرحمن بن مطعم الكوفي ولا يشتهر عليك باي المنهال سيار البصري * السادس عبد الله بن عباس *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه نيسابوري وهو شيخ مسلم ايضا وان اسماعيل بصري وابن ابي نجيح وعبد الله بن كثير سواء كان هو المقرئ او ابن المطلب مكيون وعبد الله بن كثير بن المطلب ليس له في البخاري الا هذا الحديث وذكر له مسلم حديثا آخر في الجنائز رواه عنه ابن جريج وكذلك ليس لعبد الله بن كثير المقرئ غير هذا الحديث وليس لاحد من القراء السبعة رواية الا لهذا ولابن ابي النجود في المباينة ووقع في المدونة عبد الله بن ابي كثير وهو غلط وصوابه حذف ابني *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في السلم عن محمد وعن صدقة بن الفضل وعلى بن عبد الله وقتيبة فرقه ثلاثهم عن سفيان بن عيينة وعن ابي نعيم وقال عبد الله بن الوليد كلاهما عن سفيان الثوري واخرجه مسلم ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى وعمرو بن محمد الناقد كلاهما عن سفيان بن عيينة به وعن ابي بكر بن ابي

شعبة واسماعيل بن سالم كلاهما عن اسماعيل بن علي به وعن ابى كريب وابن ابى عمر كلاهما عن وكيع وعن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن ممدى كلاهما عن الثوري به وعن شيان بن فروخ واخرجه ابوداود عنه عن النخعي واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه وفي الشروط عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في التجارات عن هشام ابن عمار اربعة منهم عن سفيان بن عيينة

(ذكر معناه) قوله «والناس يسلفون» الواو فيه الحال ويسلفون بضم الياء من اسلف قوله «العام» بالنصب على الظرفية قوله «شك اسماعيل» وهو اسماعيل بن علي ولم يشك سفيان فقال وهم يسلفون في التمر السنتين والثلاث ويأتى في الباب الذى يليه وقال بعضهم وقوله السنتين منصوب اما على نزع الخافض او على المصدر قلت هذا غلط لا يخفى ومن بس شيئا مامن العربية لا يقول هذا ولكن لو بين وجهه لكان له وجه وهو ان يقال التقدير في وجه نزع الخافض الى السنة والتقدير في وجه النصب على المصدر ان يقال اسلاف السنة فالاسلاف مصدر منصوب فلما حذف قام المضاف اليه مقامه فافهم قوله «من سلف في تمر» بتشديد اللام في رواية ابن علي وفي رواية ابن عيينة من اسلف في شيء وهذه اشمل قوله «في تمر» بالتاء المتأمة من فوق ويرى بالتاء المثلثة قوله «ووزن» الواو بمعنى اوى او في وزن معلوم والمراد اعتبار الشكيل فيما يكال واعتبار الوزن فيما يوزن

ذكر ما يستفاد منه في اشتراط تعيين الكيل فيما يسلم فيه من المكيالات واشتراط الوزن فيما يوزن من الموزونات لا خلاف المكاييل والموزونات الا ان يكون في بلد ليس فيه الا كيل واحد ووزن واحد فانه ينصرف اليه عند الاطلاق ولا خلاف في اشتراط تعيين الكيل فيما يسلم فيه من المكيل كصاع الحجاز وقفيز العراق وارطب مصر بل مكاييل هذه البلاد في انفسها مختلفة فلا بد من التبيين وعن هذا قال ابن حزم لا يجوز السلم الا في كل مكيل او موزون فقط ولا يجوز في مذروع ولا في معدود ولا شيء غير ما ذكر في النص وكانه قصر السلم على ما ذكر في الحديث وليس كذلك بل السلم يجوز فيها لا يكال ولا يوزن ولكن لا بد فيه من صفة الشيء السلم فيه ويدخل في قوله كيل معلوم ووزن معلوم اذ العلم بهما يستلزمه والاصل فيه عندنا ان كل شيء يمكن ضبط صفته ومعرفة قدره جاز السلم فيه ككيل وموزون ومذروع ومعدود متقارب كالجز والبيض وعند زفر لا يجوز في المعدود وعند تفاوت واحده وقال الشافعي لا يصح الاوزن وفي الروضة ويجوز السلم في الجوز واللوز وزنا اذا لم تختلف قشوره غالبا ويجوز كيلا على الاصح وكذا الفستق والبندق واما البطيخ والقثاء والبقول والسفرجل والرمان والباذنجان والنانج والبيض فالتعريف فيها الوزن انتهى وبه قال احمد وفي حاشى الجنبالة ولا يسلم في معدود مختلف من حيوان وغيره وعنه يصح وزنا في غير الحيوان كالفلوس ان جاز السلم فيه لو عنه عدد او قيل في المتقارب كجوز وبيض عدد او في التفاوت كفاكهة وقبل وزنا انتهى * ومذهب مالك ما ذكره في الحواهر ويكفي العدد في المعدودات ولا يقتصر الى الوزن الا ان يتفاوتت واحده متفاوتا يقتضى اختلاف الثمنان فلا يكفي فيها حينئذ مجرد العدد والمعدود كالبيض والباذنجان والرمان وكذا الجوز واللوز ان جرت عادة بيعه بالعدد وكذا اللبن وكذا البطيخ اذا كان متفاوتا غير بين التفاوت وكذلك جميع ما يشبه ما ذكرنا انتهى * واما الفلوس فيجوز السلم فيها عند ابى حنيفة وابى يوسف وقال محمد لا يجوز وبه قال مالك واحمد في رواية وعن احمد يجوز وزنا وعنه عددا وعن الشافعي قولان في سلم الفلوس * واما السلم في الدراهم والدينار فان السلم فيها قيل يكون باطلا وقيل يتعقد بيما بشئ مؤجل معناه اذا سلم في الدراهم ثوبا مثلا والاول اصح وعند الشافعي القول الثاني هو الاصح وقال النووي اتفق اصحابنا على انه لا يجوز اسلام الدراهم في الدينار ولا عكسه سلم مؤجلا وفي الحال وجهان الاصح المنصوص في الام انه لا يصح والثاني يصح بشرط قبضها في المجلس

حدثنا محمد قال اخبرنا اسماعيل عن ابن ابي عمير في كيل معلوم ووزن معلوم *
اختلف في محمد هذا من هو قال ابو علي الجبائي لم ينسب محمدا هذا احد من الرواة قال والذي عندي في هذا انه

محمد بن سلام وبه جزم الكلاباذي وان ابن سلام روى عن اسماعيل بن علي **قوله** «هذا» اى بهذا الحديث المذكور *

﴿ بابُ السَّلمِ في وَزْنِ مَعْلُومٍ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم السلم حال كونه في وزن معلوم وكأنه قصد به هذه الترجمة التنبيه على ان ما يوزن لا يسلم فيه كيلا وبالعكس وهو احد الوجهين عند الشافعية والاصح الجواز *

٢ - **﴿ حدَّثَنَا صَدَقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُونَ بِالنَّعْمِ السَّذَنِيِّينَ وَالثَّلَاثَ فَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فِي ثَمْنٍ فَنِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ﴾**

مطابقة للترجمة في **قوله** «ووزن معلوم» وهذا طريق آخر في الحديث المذكور فيه روايته عن صدقة بن الفضل المروزي وهو من افراده يروى عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عبد الرحمن عن ابن عباس وقد مر الكلام فيه فيما مضى وفي زيادة وهي قوله الى اجل معلوم وهذا يدل على ان السلم الحال لا يجوز وعند الشافعي يجوز كالمرجول فان صرح بحلول او تاجيل فذلك وان اطلق فوجهان وقيل قولان اصحهما عند الجمهور يصح ويكون حالا والثاني لا يتعمد ولو صرحا بالاجل في نفس العقد ثم استقطاه في المجلس سقط وصار العقد حالا وقوله الى اجل من جملة شروط صحة السلم وهو حجة على الشافعي ومن معه في عدم اشتراط الاجل وهو مخالفة للنص الصريح والعجب من الكرماني حيث يقول ليس ذكر الاجل في الحديث لاشتراط الاجل لصحة السلم الحال لانه اذا جاز مؤجلا مع الفرر فجواز الحال اولى لانه ابعد من الفرر بل معناه ان كان اجل فليكن معلوما كما ان السكيل ليس بشرط ولا الوزن بل يجوز في الثياب بالذرع وانما ذكر الكيل او الوزن بمعنى انه ان اسلم في مكيل او موزون فليكونا معلومين انتهى قلت هذا كلام مخالف لقوله ﷺ «الى اجل معلوم» لان معناه فليسلم فيما جاز السلم فيه الى اجل معلوم وهذا قيد والقيد بشرط وكلامه هذا يؤدى الى الغناء ما قيده الشارع من الاجل المعلوم فكيف يقول مع الفرر ولا غرر ههنا أصلا لان الاجل اذا كان معلوما من اين ياتي الفرر والمذكور الاجل المعلوم والمعلوم صفة الاجل فكيف يشترط قيد الصفة ولا يشترط قيد الموصوف وقوله كما ان الكيل ليس بشرط ولا الوزن قلنا معناه ان المسلم فيه لا يشترط ان يكون من المكيلات خاصة ولا من الموزونات خاصة كاذه اليه ابن حزم بظاهر الحديث يعنى لا ينحصر السلم فيهما بل معناه ان المسلم فيه اذا كان من المكيلات لابد من اعلام قدر راس المسلم فيه وذلك لا يكون الا بالكيل في المكيلات والوزن في الموزونات وكون السكيل معلوما بشرط وليس معناه ان السلم فيما لا يكال غير صحيح حتى يال بل يجوز في الثياب بالذرع وفي الثياب ايضا لا يجوز الا اذا كان ذرعها معلوما وصفها معلومة وضبطها ممكنا وقال الخطابي المقصود منه ان يخرج المسلم فيه من حد الجهالة حتى ان اسلف فيما اصله الكيل بالوزن جاز (قلت) قد ذكرنا انه لا يجوز في احد الوجهين عند الشافعية ولا ينبغي ان يورد الكلام على الاطلاق ثم انهم اختلفوا في حد الاجل فقال ابن حزم الاجل ساعة فما فوقها وعند بعض اصحابنا لا يكون اقل من نصف يوم وعند بعضهم لا يكون اقل من ثلاثة ايام وقالت المالكية يكره اقل من يومين وقال الليث خمسة عشر يوما *

﴿ حدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَقَالَ فَلْيَسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ﴾

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره وفيه به ايضا على اشتراط الاجل وهو ايضا حجة على من لم يشترطه *

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ﴾

هذا طريق اخر في الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن سفيان بن عيينة الى اخره وهذا كما رايت اخرج هذا الحديث من اربع طرق الاول عن عمرو بن زرارة اخرجه في الباب الذي قبله والثلاثة في هذا الباب عن صدقة وعلى وقتيبة وذكر الاجل في هذه الثلاثة المفرقة عن سفيان بن عيينة *

٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ

ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي ويحيى هو ابن موسى ابو زكريا السخيتاني البلخي يقال له خت احد مشايخ البخاري من افراده و محمد بن ابي المجالد الكوفي من افراد البخاري سمع عبدالله بن ابي اوفي وعبد الرحمن بن ابري روى عنه ابو اسحاق الشيباني وشعبة الا انه قال مرة محمد بن ابي المجالد ومرة محمد و عبد الله مترددا في اسمه ولهذا اهم البخاري اولا حيث قال ابن ابي المجالد يوقية هذا السند في السند الذي ياتي وهو قوله حدثنا حفص الى اخره والمجالد من الاعلام اتى تستعمل بلام التعريف وقد تترك *

حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني محمد بن عبد الله بن أبي المجالد قال
 اختلف عبد الله بن شداد بن الهاد وأبو بردة في السلف فبعثوني إلى ابن أوفى رضي الله عنه
 فسأته فقال إنا كنا نسلف على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر في الحنطة والشعير والزبيب
 والتمر وسألت ابن أبري فقال مثل ذلك

قيل ليس لايراد هذا الحديث في هذا الباب وجه لان الباب في السلم في وزن معلوم وليس في الحديث شيء يدل على ما يوزن واجيب بأنه جاء في بعض طرق هذا الحديث على ما يأتي في الباب الذي يليه بلفظ فيسلفهم في الحنطة والشعير والزيت وهو من جنس ما يوزن فكأن وجهه ايراده في هذا الباب الاشارة اليه *

ذكر رجاله وم سبعة . الاول حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي النمري الأزدي . الثاني شعبة بن الحجاج . الثالث هو ابن ابي المجلد الذي ابيه ابو الوليد عن شعبة وهنا ترد فيه شعبة بن عبد بن ابي المجلدوين عبد الله ابن ابي المجلد وذكر البخاري فيه ثلاث روايات الاولى عن ابي الوليد عن شعبة عن ابن ابي المجلد والثانية عن حفص ابن عمر عن شعبة بالتردد بين محمد وعبد الله والثالثة ذكرها في الباب الذي يليه عن موسى بن ابي عمار عن عبد الواحد عن الشيباني عن محمد بن ابي المجلد وحزم ابو داود بان اسمه عبد الله وكذا قال ابن حبان ووصفه بأنه كان صهر مجاهد وبانه كوفي ثقة وكان مولى لعبد الله بن ابي اوفى . الرابع عبد الله بن شداد بن الهاد وقدم في الحيف . الخامس ابو بردة بضم الباء الموحدة ابن ابي موسى الاشعري الفقيه قاضي الكوفة واسمه عامر . السادس عبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة ابو ابراهيم وقيل ابو محمد وقيل غير ذلك اخوز يد بن ابي اوفى لها ولا بينهما محبة . السابع عبد الرحمن بن ابي بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وفتح الزاي مقصور .

(ذكر لطائف استناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه السؤال في موضعين وفيه ان شيخة بصرى وانه من افراده وشعبة واسطى وعبد الله بن شداد مدني ياتي الى الكوفة وابو بريدة كوفي وكذلك ابن ابي محالد كما ذكرناه وفيه اثنان من الصحابة احدهما ابن ابي اوفي

والآخر ابن ابيزى وقال بعضهم عبد الله بن شداد من صفار الصحابة قلت لم ار احدا ذكره من الصحابة وذكره الحافظ الذهبي في كتاب تجريد الصحابة وقال عبد الله بن شداد بن اسامة بن الهاد الكنانى الليثى العتورى من قدماء التابعين وقال الخطيب هو من كبار التابعين وقال ابن سعد كان عثمانيا ثقة في الحديث وفيه ان ابن ابي المجالد ليس له في البخارى سوى هذا الحديث ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخارى عن ابي الوليد وعن يحيى عن وكيع وعن حفص بن عمر وعن موسى بن اسماعيل وعن اسحق بن خالد وعن قتيبة عن جرير وعن محمد بن مقاتل واخرجه ابوداود ايضا في البيوع عن حفص بن عمر ومحمد بن كثير وعن محمد بن بشار واخرجه النسائي عن عبد الله ابن سعيد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه في التجارات عن محمد بن بشاربه *

(ذكر معناه) **قوله «في السلم»** اى في السلم يعنى هل يجوز السلم الى من ليس عنده المسلم فيه في تلك الحالة ام لا **قوله «فبعثوني»** هو مقول ابن ابي المجالد وانما جمع اما باعتبار ان اقل الجمع اثنان او باعتبارهما ومن معهما **قوله «فقال»** اى ابن ابي اوفى **قوله «على عهد رسول الله ﷺ»** اى في زمنه وايام حياته **قوله «وابى بكر»** اى وعلى عهد ابي بكر وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما الخلفيتين من بعده **قوله «في الحنطة»** ذكر اربعة اشياء كلها من المكيات ويقاس عليها سائر ما يدخل تحت الكيل قوله «فقال مثل ذلك» اى فقال عبد الرحمن بن ابيزى مثل ما قال عبد الله بن ابي اوفى . وفيه مشروعية السلم والسؤال عن اهل العلم في حادثة تحدث . وفيه جواز المباحنة في المسألة طلبا للصواب والى الله المرجع والمآب *

﴿بابُ السَّلَمِ إِلَى مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ أَصْلٌ﴾

أى هذا باب في بيان حكم السلم الى من ليس عنده مما اسلف فيه اصل وقيل المراد بالاصل اصل الشيء الذى يسلم فيه فاصل الحب الزرع واصل الثمار الاشجار وقال بعضهم الغرض من الترجمة ان كون اصل المسلم فيه لا يشترط قلت كانه اشار الى سلم المنقطع فانه لا يجوز عندنا وهذا على اربعة اوجه . الاول ان يكون السلم فيه موجودا عند المقدم منقطعا عند الاجل فانه لا يجوز * والثاني ان يكون موجودا وقت العقد الى الاجل فيجزى بلا خلاف . والثالث ان يكون منقطعا عند المقدم موجودا عند الاجل . والرابع ان يكون موجودا وقت العقد والاصل منقطعا فيما بين ذلك فهذان الوجهان لا يجوزان عندنا خلافا لما لك والشافعى واحدا قالوا لانه مقدور التسليم فيهما فلما غير مقدور التسليم لانه يتوهم موت المسلم اليه فيحل الاجل وهو منقطع فيضرر رب السلم فلا يجوز وفي التوضيح واصل السلم ان يكون الى من عنده اصل مما يسلم فيه الا انه لما وردت السنة في السلم بالصفة المعلومه والكيل والوزن والاجل المعلوم كان عاما فيمن عنده اصل ومن ليس عنده قلت اذا لم يكن الاصل موجودا عند حلول الاجل او فيما بين العقد والاصل يكون غررا والشارع نهى عن الغرر *

٥ - **﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْمَجَالِدِ قَالَ بَعَثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ وَأَبُو بُرْدَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَا سَلِّهُ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْلِفُونَ فِي الْحِنْطَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا نُسْلِفُ نَبِيَطَ أَهْلِ الشَّامِ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْتِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ قُلْتُ إِلَى مَنْ كَانَ أَصْلُهُ عِنْدَهُ قَالَ مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ بَعَثَانِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِيزَى فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْلِفُونَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ نَسْأَلُهُمْ أَهْلَهُمْ حَرْثُ أَمْ لَا﴾**

مطابقته للترجمة في قوله قلت الى من كان اصله عنده وفي قوله اللهم حرث ام لا والحديث قد مضى في الباب السابق ومضى الكلام فيه بوجهه غير ان في هذا نص البخارى - الى ان اسم ابى المجدل محمد وذو كرهنا الزيت موضع الزيت هناك وفيه زيادة وهي السؤال عن كون الاصل عند المسلم اليه والجواب بعدم ذلك وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني بفتح الشين المعجمة هو ابو اسحاق سليمان وقد مر في الحيز قوله «يسلفون» من الالاف ويروى بتشديد اللام من التسليف قوله «نبط اهل الشام» بفتح النون وكسر الباء الموحدة اى اهل الزراعة من اهل الشام وقيل هم قوم يتزلون البطائح وتسموا به لاهتدائهم الى استخراج المياه من التنايع ونحوها وفي رواية سفيان انباطا من انباط اهل الشام وهم قوم من العرب دخلوا في المعجم والروم واختلفت انسابهم وفسدت دينهم وكان الذين اختلطوا بالمعجم منهم قوم يتزلون البطائح بين العراقيين والذين اختلطوا بالروم يتزلون في بؤدى الشام ويقال لهم النبط بفتح النون ويجمع على انباط وكذلك النبط يجمع على انباط يقال رجل نبطى ونباطى ونباط وحكى يعقوب نباطى بضم النون ويقال انباط الشام هم نصارى الشام الذين عمروها قال الجوهري نبط الماء ينبط وينبط نبوطا نبع فهو نبط وهو الذى ينبط من قعر البئر اذا حفرت وانبط الحفار بلغ الماء والانباط الاستخراج قوله «الى من كان اصله» اى اصل المسلم فيه وهو الثمر اى الحرث قوله «اللهم حرث» اى زرع فافهم . وفيه مباينة اهل الذمة والسلم اليهم . وفيه جواز السلم في السمن والشيرج ونحوهما قياسا على الزيت *

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُجَالِدٍ بِهِذَا وَقَالَ فَتُسَلِّفُهُمْ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن اسحق بن شاهين الواسطى عن خالد بن عبدالله بن عبدالرحمن الطحان الواسطى عن سليمان الشيباني الى آخره *

﴿ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ وَقَالَ وَالزَّيْتِ ﴾

هذا طريق آخر معلق عن عبدالله بن الوليد ابو محمد العدني زبيل مكرورى عنه احمد بن حنبل وكان يصحح حديثه وسامعه عن سفيان قال ابو زرعة صدوق وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به واسنيد به البخارى في باب رمى الجمار من بطن الوادى وقال البخارى كان يقول انا مكى يقال لى عدنى وسفيان هو الثورى قوله «وقال والزيت» يعنى بعد ان قال في الحنطة والشعيرة والزيت وهذا التعليق وصله سفيان في جامعه من طريق على بن الحسن الهلالى عن عبدالله بن الوليد رحمه الله *

﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الشيباني قوله «قال في الحنطة» اى قال في روايته فتسلفهم في الحنطة والشعير والزيب ولم يذكر فيه الزيت بل ذكر الزيب *

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ الطَّائِيَّ قَالَ

سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ قَالَتْ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُؤْ كُلَّ مِثْنَةٍ وَحَتَّى يُؤْزَنَ فَقَالَ الرَّجُلُ وَآيُ شَيْءٍ يُؤْزَنُ قَالَ رَجُلٌ إِلَى جَانِبِهِ حَتَّى يَجُوزَ ﴾

قال ابن بطال حديث ابن عباس هذا ليس من هذا الباب وانما هو من الباب الذى بعده المترجم بباب السلم في النخل وهو غلط من النسخ واجيب بأن ابن عباس لما سئل عن السلم الى من له نخل عد ذلك من قبيل بيع التمار قبل بدو صلاحها فاذا كان السلم في النخل لا يجوز لم يبق لوجودها في ملك المسلم اليه فائدة متعلقة بالسلم فيصير جواز السلم الى من

ليس له عنده أصل ولا يلزمه سد باب السلم * وادم هو ابن ابي اياس وعمرو بفتح العين هو ابن مرة بضم الميم وفي رواية مسلم عمرو بن مرة وهو عمرو بن مرة بن عبد الله المرادي الاعمى الكوفي وابو البخترى بفتح الباء والموحدة وسكون الحاء الموحدة وفتح التاء المثناة من فوق وباء وتشديد الياء واسمه سعيد بن فيروز الكوفي الطائفي قتل في الجماجم سنة ثلاث وثمانين * والحديث اخرجه البخاري ايضا عن الوليد وعن بندار عن غدير واخرجه مسلم في البيوع عن ابي موسى وبندار كلاهما عن نندور قوله «في النخل» اي في ثمر النخل وقال الكرماني ماملخصه ان المراد من السلم معناه اللغوي وهو السلف حتى لا يقال كيف يصح معنى السلم فيه ولم يقع العقد على موصوف في الذمة واما النهي عنه فلانه من جهة انه من تلك الثمرة خاصة وليس مسترسلا في الذمة مطلقا قوله «حتى يؤكل منه» مقتضاه ان يصح بعد الاكل الذي هو كناية عن ظهور الصلاح ومع هذا لم يصح لان ذكر هذه الغاية بيان للواقع لانهم كانوا يسلفونه قبل صيرورته مما يؤكل والقيود التي خرجت مخرج الاغلب لا مفهوم لها قوله «فقال الرجل» قال الكرماني انما عرف مع ان السياق يقتضي تنكيره لانه معهود اذا اراد به ابو البخترى نفسه اي السائل من ابن عباس قوله «قال رجل» لم يدر هذا من هو قوله «واي شيء يوزن» اذ لا يمكن وزن الثمرة التي على النخل قوله «الى جانبه» اي الى جانب ابن عباس قوله «حتى يحجز» بتقديم الراء على الزاي حتى يحفظ ويصان وفي رواية الكشميني حتى يحجز بتقديم الزاي على الراء اي يحجز وفي رواية النخعي حتى يحجز من التحرير ولكنه رواه بالشك واعلم ان الحرص والاكل والوزن كلها كنايةات عن ظهور صلاحها وقائده ذلك معرفة كمية حقوق الفقراء قبل ان يتصرف فيه المالك واحتج بهذا الكوفيون والثوري والاوزاعي بان السلم لا يجوز الا ان يكون السلم فيه موجودا في ايدي الناس في وقت العقد الى حين حلول الاجل فان انقطع في شيء من ذلك لم يحجز وهو مذهب ابن عمرو وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال مالك والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور يجوز السلم فيما هو معدوم في ايدي الناس اذا كان مامون الوجود عند حلول الاجل في الغالب فان كان ينقطع حينئذ لم يحجز وقد مر الكلام فيه في اول الباب مفصلا *

❦ وقال معاذٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَهَى النَّبِيَّ ﷺ مِثْلَهُ ❦

معاذ هو ابن معاذ التميمي قاضي البصرة وهذا التعليق وصله الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه به وفي الحديث السابق قال شعبة اخبرنا عمر وقال سمعت ابا البخترى قال سالت ابن عباس وهما يقول شعبة عن عمرو قال ابو البخترى سمعت ابن عباس قوله «مثله» اي مثل هذا الحديث المذكور به

❦ بَابُ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ ❦

اي هذا باب في بيان حكم السلم في ثمر النخل *

٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ فَقَالَ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَصْلُحَ وَعَنْ بَيْعِ الْوَرِقِ نِسَاءً بِنَاجِزٍ وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ السَّلَمِ فِي النَّخْلِ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُؤْكَلَ مِنْهُ أَوْ يَأْكُلَ مِنْهُ وَحَتَّى يُوزَنَ ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله «فقال نهى» اي فقال ابن عمر نهى بضم النون على بناء المجبول والروايات كلها متفقة على ضم النون قوله «عن بيع النخل» اي عن بيع ثمر النخل قوله «حتى يصلح» اي حتى يظهر فيه الصلاح قوله «وعن بيع الورق» اي ونهى ايضا عن بيع الورق بفتح الواو وكسر الراء وبكسر الواو وسكون

الراء وفتح الواو وسكون الراء وهو الدرهم المضروبة اى نهى عن بيع الفضة بالذهب نأى بالتأخير وهو يفتح التون وبالماء والقصر ومنه نساء الدين اى اخرته نساء وانساته انساوا النساء اسم فان قلت انتصاب نساء بماذا قلت يجوز ان يكون على الحال ويكون نساء بمعنى منساعلى صيغة اسم المفعول قوله «بناجز» بالزى فى آخره اى بحاضر يقال بنجز بنجز بنجزا اذا حضر وحصل قوله «فقال» اى ابن عباس نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع ثمر النخل حتى يؤكل منه اى حتى يؤكل من النخل ثمره اويا كله صاحبه منه قوله «وحتى يوزن» اى حتى يخرص وقدم عن قريب واستدل بعضهم بالحديث المذكور على جواز السلم فى النخل المعين من البستان المعين ولكن بعد بدو صلاحه وهو مذهب المالكية ايضا وهذا الاستدلال ضعيف وقال ابن المنذر اتفاق الاكثر على منع السلم فى بستان معين لانه غرر قلت وهو مذهب اصحابنا الحنفية ايضا والدليل عليه ما رواه ابن حبان والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله بن سلام فى قصة الام زيد بن سعة بفتح السين وسكون العين المهمتين وفتح التون انه قد لرسول الله ﷺ هل لك ان تبيعنى ثمر امملوما الى اجل معلوم من حائط بنى فلان قال «لا بيعك من حائط مسمى بل ابيعك اوسقا مسماة الى اجل مسمى» *

٩ ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ السَّلَامِ فِي النَّخْلِ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَصْبُحَ وَنَهَى عَنِ الْوَرَقِ بِالذَّهَبِ نِسَاءً بِنَاجِزٍ وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَأْكُلَ أَوْ يُوزَنَ كُلٌّ وَحَتَّى يُوزَنَ قَاتٌ وَمَا يُوزَنُ قَالَ رَجُلٌ هِنْدُهُ حَتَّى يُحْمَزَ ﴾

هذا طريق اخر فى الحديث المذكور عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة الى اخره قوله «فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» وفى رواية ابى ذر وابى الوقت نهى عمر رضى الله تعالى عنه ونهى عمر امان السباع عن رسول الله ﷺ وامان عن اجتهداه

﴿ بَابُ الْكَفِيلِ فِي السَّلَامِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الكفيل فى السلم *

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَآمِنًا مِنْ يَهُودِيٍّ بِنَسِيئَةٍ وَرَهْنَهُ دِرْعًا لَهُ مِنْ حَدِيدٍ ﴾

قيل ليس فى هذا الحديث ما ترجم به واجاب الكرمانى بانه امان يراد بالكفالة الضمان ولا شك ان المرهون ضامن الدين من حيث انه يباع فيه واما يقاس على الرهن بجامع كونهما وثيقة ولهذا كل ما صح الرهن فيه صح ضمانه وبالعكس قلت اثبات المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة بهذا الكلام انما هو بالجرح الثقيل ومع هذا الجواب الثانى فيه بعض قرب والاقرب منه ان يقال ان عادت جرت ان يشير الى بعض ما ورد فى بعض طرق الحديث وقد روى فى الرهن عن مسدد عن عبد الواحد عن الاعش قل تذكرنا عند ابراهيم الرهن والقبيل فى السلف فذكر ابراهيم هذا الحديث وفيه التصريح بالرهن والكفيل لان القبيل هو الكفيل وبهذا يحاج ايضا عما قاله الكرمانى ليس فيه عقد السلم لان السلف هو السلم والحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة فانه اخرجه هناك عن علي بن اسد عن عبد الواحد عن سليمان الاعش وهنا اخرجه عن محمد بن سلام عن يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهمة وفتح اللام وبالقصر ابن عبيد بالتصغير ابى يوسف الطائفة فى الحنفى الكوفى مات سنة تسع ومائتين عن سليمان الاعش عن الاسود بن يزيد النخعي وقدم البحث فيه هناك مستوفى

﴿ بابُ الرهن في السلم ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الرهن في السلم *

١١ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ نُجَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَدَا كَرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّلَفِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ وَارْتَمَنَ مِنْهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن محبوب أبو عبد الله البصري وهو من أفراد البخاري وقد مر في السلف وعبد الواحد ابن زياد والأعشى سليمان وفيه الرد على من قال إن الرهن في السلم لا يجوز وقد أخرج الأسماعيلي من طريق ابن نمير عن الأعشى أن رجلاً قال لإبراهيم النخعي إن سعيد بن حبيب يقول إن الرهن في السلم هو الربا المضمون فرد عليه إبراهيم بهذا الحديث وقيل رويت كراهة ذلك عن ابن عمرو والحسن والأوزاعي وأحدى الروایتين عن أحمد ورخص فيه الباقر والحجة فيه قوله تعالى (إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) إلى أن قال (فرهان مقبوضة) والألفظ عام فيدخل السلم في عومه واستدل لأحمد بما رواه أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري من السلم في شيء فلا يصرفه إلى غيره وجه الدلالة منه أنه لا يأمّن هلاك الرهن في يده بعد وإن فيصير مستوفياً لحقه من غير المسلم فيه وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رفعه من السلم في شيء فلا يشترط على صاحبه غير قضائه وأسناده ضعيف ولو صح فهو محمول على شرط ينافي مقتضى العقد *

﴿ بابُ السلم إلى أجلٍ معلوم ﴾

اي هذا باب في بيان حكم السلم الواقع إلى أجل معلوم أي إلى مدة معينة وفيه الرد على من أجاز السلم الحال وهو قول الشافعية ومن تبعهم *

﴿ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو سَعِيدٍ وَالْأَسْوَدُ وَالْحَسَنُ ﴾

أي باختصاص السلم بالأجل قال ابن عباس وأبو سعيد الخدري والأسود بن يزيد النخعي والحسن البصري وتعلق ابن عباس وصله الشافعي عن سفیان عن قتادة عن أبي حسان بن مسلم الأعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه وأذن فيه ثم قرأ (بأيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) وأخرجه الحاكم من هذا الوجه وصححه وروى ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال لا تناف إلى المعطاء ولا إلى الحصاد واضرب أجلاً وتعلق أبو سعيد وصله عبد الرازق من طريق نبيح الغزالي الكوفي عن أبي سعيد الخدري قال لا سلم بما يقوم به السعر وبأولئك أسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم قلت نبيح يضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره هاء مهملة والنزى بفتح العين المهملة والنون بالزاي وتعلق الأسود وصله ابن أبي شيبة من طريق الثوري عن أبي إسحاق عنه قال سألت عن السلم في الطعام قال لا بأس به كيل معلوم إلى أجل معلوم ولم أقف على تعليق الحسن *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَا بَأْسَ فِي الطَّعَامِ الْمَوْصُوفِ بِسَعِيرٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ مَالٌ يَكُ ذَلِكَ فِي زَرْعٍ لَمْ يَبْدُ صَلَاحُهُ ﴾

هذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن نافع عنه قال لا بأس أن يسلف الرجل في الطعام الموصوف فذكر مثله وزاد ثمرة لم يبد صلاحها وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع نحوه قوله «مالم يك» أصله مالم يكن حذف النون تخفيفاً ويروى على الأصل وهذا كما رايت أساطين الصحابة عبد الله بن عباس وأبو سعيد الخدري وعبد الله بن عمر

ابن الخطاب رضى الله تعالى عنهم شرطوا الاجل فى السلم وكذلك من اساطين التابعين الاسود والنخعي والحسن البصرى وهذا كله حجة على من يرى جواز السلم الحلال من الشافعية وغيرهم. واختار ابن خزيمة من الشافعية تأييده الى الميسرة واحتج بحديث عائشة رواه النسائي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الى يهودى ابعتلى ثوبين الى الميسرة. وابن المنذر طعن فى صحته ولئن سلمنا صحته فلا دلالة فيه على ما ذكره لانه ليس فيه الاجرد الاستدعاء فلا يمتنع انه اذا وقع العقد قيد بشروطه ولذلك لم يصف الثوبين به

١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُونَ فِي الثَّمَارِ السَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ فَقَالَ أُسْلِفُوا فِي الثَّمَارِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الى اجل معلوم وقدمضى هذا الحديث فى باب السلم فى كيل معلوم فانه اخرجه هناك عن عمرو ابن زرارعة عن اسماعيل بن علية عن عبد الله بن ابى نجيح الى آخره واخرجه هنا عن ابى نعيم بضم النون الفضل بن دكين عن سفيان بن عيينة عن ابن ابى نجيح الى آخره والتكرار لاجل الترجمة واختلاف الشيوخ وقد مضى الكلام فيه مستوفي *

﴿ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَقَالَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزنٍ مَعْلُومٍ ﴾

هذا التعليق موصول فى جامع سفيان من طريق عبد الله بن الوليد المدني وهذا فيه فائدتان الاولى فيه بيان التحديث والذي قبله مذكور بالعمنة والاخرى فيه الاشارة الى ان من جملة الشرط فى السلم الوزن المعلوم فى الموزونات *

١٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جُبَايِلٍ قَالَ أَرْسَلَنِي أَبُو بُرْدَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى فَسَأَلْتُهُمَا عَنِ السَّلَفِ فَقَالَا كُنَّا نُصِيبُ الْمَغَانِمَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ يَأْتِينَا أَنْبَاطٌ مِنْ أَنْبَاطِ الشَّامِ فَنُسَلِّمُهُمْ فِي الْخَيْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالَ قُلْتُ أَمْ كَانَ لَهُمْ زَرْعٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ زَرْعٌ قَالَا مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الى اجل مسمى وهو اجل معلوم والحديث مضى عن قريب فى باب السلم الى من ليس عنده اصل فانه اخرجه هناك من ثلاث طرق عن موسى بن اسماعيل واسحاق وقتيبة واخرجه هنا عن محمد بن مقاتل المروزي وهو من افراد عبد الله بن المبارك المروزي عن سفيان الثوري الى آخره والتكرار لاجل الترجمة واختلاف الشيوخ والتقديم والتأخير فى بعض المتن وبعض الزيادة فيه هنا يعرف ذلك بالنظر والتأمل *

﴿ بَابُ السَّلْمِ إِلَى أَنْ تُنْتَجَ النَّاقَةُ ﴾

اي هذا باب فى بيان حكم السلم الى ان تنتج الناقة وتنتج على صيغة المجهول ومعناه الى ان تلد الناقة يقال نتجت الناقة اذا ولدت فهى منتوجة وانتجت اذا حملت فهى نتوج ولا يقال منتج وانتجت الناقة انتجها اذا اولدتها والناجى للابل كالفيلة للنساء والمقصود من هذه الترجمة بيان عدم جواز السلم الى اجل غير معلوم يدل عليه حديث الباب *

١٤ - **﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانُوا يَتَّبِعُونَ الْجُزُورَ إِلَى حَبْلِ الْحَبْلَةِ فَتَنَى لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَسَرَهُ نَافِعٌ إِلَى أَنْ تُنْتَجِ النَّاقَةُ مَا فِي بَطْنِهَا ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله حبل الحبلية لان معناه نتاج النتاج وفسره نافع الراوى عن ابن عمر بقوله ان تنتج الناقة يعنى ان تلد ما في بطنها وقال الكرماني ما في بطنها بدل عن الناقة وهو الموافق لتفسير نافع له في باب بيع الثمر وقال الشافعي هو بيع الجزور بضمن مؤجل الى ان تلد الناقة وتلد ولدها وهو تفسير ابن عمر وقيل هو بيع ولد الناقة وقدمى الحديث في كتاب البيوع في باب بيع الثمر وحبل الحبلية وقدم الـ كلام فيه مستقصى وجويزية معمر جارية وهو جويزية بن اسماء ابن عبيد الضمى البصرى *

﴿ كِتَابُ الشُّفْعَةِ ﴾

اى هذا كتاب فى بيان احكام الشفعة وهو بضم الشين المعجمة وسكون الفاء وغلط من حررها قاله بعضهم وقال صاحب تنقيف اللسان والفقهاء يضمنون الفاء والصواب الاسكان قلت فى هذا لا يبنى ان ينسب الفاء الى الغلط صريحا لرعاية الادب وكفى يبنى ان يقال والصواب الاسكان كما قاله صاحب تنقيف اللسان واختلف فى اشتقاقها فى اللغة على اقوال اما من الضم او الزيادة او التقوية والامانة او من الشفاعة وكل ذلك يوجد فى حق الشفعى وقال ابن حزم وهى لفظة شرعية لم تعرف العرب معناها قبل رسول الله ﷺ كما لم يعرفوا معنى الصلاة والزكاة ونحوهما حتى بينها الشارع ويقال شفعت كذا بكذا اذا جهاته شفعا وكان الشفعى يحمل نصيبه شفعا بنصيب صاحبه بان ضمه اليه ، قال الكرماني الشفعة فى الاصطلاح ملك فهرى فى العقار بعوض ثبت على الشريك القديم للعادى وقيل هى تملك العقار على مشترىه جبرائيل منه وقال اصحابنا الشفعة تملك البقعة جبرا على المشتري عما قام عليه وقيل هى ضم بقعة مشتركة الى عقار الشفعى بسبب الشركة او الجوار وهذا احسن ولم يختلف العلماء فى مشروعيتها الا ما نقل عن ابي بكر الاصم من انكارها *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ السَّلَامِ فِي الشُّفْعَةِ ﴾

كذا فى رواية المستملى وفى رواية الباقرين سقط ما سوى البسملة *

﴿ بَابُ الشُّفْعَةِ فِي مَا لَمْ يُقَسِّمْ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الشفعة فى المكان الذى لم يقسم قوله «فاذا وقعت الحدود» اى اذا صرفت وعينت فلا شفعة وهذا الباب بهذه الترجمة ثابت عند جميع الرواة *

١ - **﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقَسِّمْ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِّقَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شُفْعَةَ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى فى كتاب البيوع فى باب بيع الشريك من شريكه فانه اخرجه هناك عن محمود عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى وهنا عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد عن معمر الى آخره وقد مضى الكلام فى ذلك مستقصى واختلف على الزهرى فى هذا الاسناد فقال مالك عنه عن ابي سلمة وابن المسيب - ولا كذا

رواه الشافعي وغيره ورواه ابو عاصم والماجدون عنه فوصله بذكر ابي هريرة اخرجه البيهقي ورواه ابن جريج عن الزهري
 كذلك لكن قال عنهما او عن احدهما اخرجه ابو داود قلت هذا مما يضعف حجة من احتج به في اختصاص ثبوت الشفعة
 للشريك دون الجار وايضا قال ابن ابي حاتم عن ابيه ان قوله فذا وقعت الحدود الى آخره مدرج من كلام جابر قل بعضهم
 فيه نظر لان الاصل كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل (قلت) قوله كل مالى آخره غير مسلم لان
 اشياء كثيرة تقع في الحديث وليست منه وابو حاتم امام في هذا الفن ولولم يثبت عند الادراج فيه لما قدم على الحكم به
 وقال الكرماني قال التيمي قال الشافعي الشفعة انما هي للشريك وابو حنيفة للجار وهذا الحديث حجة عليه (قلت)
 سبحانه الله هذا كلام عجيب لان اباحنيفة لم يقل الشفعة للجار على الخصوص بل قال الشفعة للشريك في نفس المبيع ثم
 في حق المبيع ثم من بعدهما للجار وكيف يقول وهو حجة عليه وانما يكون حجة عليه اذا ترك العمل به وهو عمل به او لا
 ثم عمل بحديث الجار ولم يهل واحدا منهما وهم عملوا باحدهما واحملوا الآخر بتاويلات بعيدة فاسدة وهو قولهم اما
 حديث «الجار احق بصقه» فلا دلالة فيه اذ لم يقل احق بشفعته بل قال احق بصقه لانه يحتل ان يراد منه بما يليه
 ويقرب منه اى احق بان يعتمد ويتصدق عليه او يراد بالجار الشريك (قلت) هذه مكابرة وعناد من اريحية التصيب
 وكيف يقول اذ لم يقل احق بشفعته وتوقع في بعض اللفظ احمد والطبراني وابن ابي شيبة «جار الدار احق بشفعة الدار»
 وكيف يقبل هذا التاويل الصارف عن المعنى الوارد في الشفعة ويصرف الى معنى لا يدل عليه اللفظ ويرد هذا التاويل
 ما رواه احمد وابوداود والترمذي من حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «جار
 الدار احق بالدار» ذكره الترمذي في باب ما جاء في الشفعة وقال حديث حسن ثم قال وروى عيسى بن يونس عن
 سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس عن النبي ﷺ مثله وروى عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن عن
 سمرة عن النبي ﷺ والصحيح عند اهل العلم حديث الحسن عن سمرة ولا يعرف حديث قتادة عن انس الا من
 حديث عيسى بن يونس وحديث عبد الله بن عبد الرحمن العائني عن عمرو بن الشريد عن ابيه عن النبي ﷺ في هذا
 الباب هو حديث حسن وروى ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع سمعت محمدا يقول كلا الحديثين عندي
 صحيح وقال الكرماني بعد ان قال يراد بالجار الشريك يجب الحل عليه جمعا بين مقتضى الحديثين (قلت) لم يكتف الكرماني
 بصرف معنى الجار عن معناه الاصل الى الشريك حتى يحكم بوجوب ذلك وهذا يدل على انه لم يطلع على ما ورد في هذا
 الباب من الاحاديث الدالة بثبوت الشفعة للجار بعد الشريك (فان قلت) قل ابن حبان الحديث ورد في الجار الذي يكون
 شريكا دون الجار الذي ليس بشريك يدل عليه ما اخبرنا واسند عن عمرو بن الشريد قال كنت مع سعد بن ابي وقاص والمسور
 ابن مخزومة فجاء ابو رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لسعد بن مالك اشترى مني بيتي الذي في دارك فقال لا
 الا باربعة الاف منجة فقال اما والله لو لا اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «الجار احق بصقه»
 ما بعتكها وقد اعطيتها بخمسة مائة دينار (قلت) هذا معارض بما اخرجه النسائي وابن ماجه عن حسين المعلم عن عمرو
 ابن شعيب عن عمرو بن الشريد عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله «ارضى ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار
 فقال الجار احق بصقه» الصقب بالصاد ما قرب من الدار ويقال السقب ايضا بالسين وقال ابن دريد سقت الدار سقوبا
 واسقت لفتان فصيحتان اى قربت وابياتهم متسابقة اى متدانية وفي الجمع هو بالصادا كثر وفي المنتهى الصقب
 بالتحريك التقرب يقال هذا اصقب الموضعين اليك اى اقربهما وفي الزاهر الانباري الصقب الملاصقة كانه اراد بما
 يليه وما يقرب منه •

﴿بابُ عَرْضِ الشُّعْمَةِ عَلَى صَاحِبِهَا قَبْلَ الْبَيْعِ﴾

أى هذا باب فى بيان أن عرض الشريك فيما يشفع فيه الشفعة على من له الشفعة قبل صدور البيع هل يبطل الشفعة أم لا وفيه خلاف على ما نذكره *

﴿وَقَالَ الْحَكَمُ إِذَا أذِنَ لَهُ قَبْلَ الْبَيْعِ فَلَا شُفْعَةَ لَهُ﴾

الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابن عتيبة بضم العين المهملة وفتح التاء المتأخرة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الواحدة أبو محمد ويقال أبو عبد الله الكوفي التابعى قوله «إذا أذن له» أى إذا أذن الشريك لصاحبه فى البيع قبل البيع سقطت حققة فى الشفعة وهذا التعليق أخرجه ابن أبى شيبة بلفظ «إذا أذن المشتري فى المشتري فلا شفعة له» ورواه وكيع عن سفيان عن أشعث عن الحكم «إذا أذن الشفيع للمشتري فى الشراء فلا شفعة له» وقال ابن التين قول الحكم بن عتيبة هذا قال به سفيان وخالفهما مالك وقال لا يلزمه أذنه بذلك وقال ابن بطلال هذا العرض مندوب إليه كما فعل أبو رافع على ما يأتى حديثه عن قريب وفى التوضيح وإذا أذن له شريكه فى بيع نصيبه ثم رجع فطالبه بالشفعة فقالت طائفة لا شفعة له وهذا قول الحسن والثوري وأبى عبيد وطائفة من أهل الحديث وقالت طائفة إن عرض عليه الأخذ بالشفعة قبل البيع فابى أن يأخذ ثم باع فأراد أن يأخذ بشفعته فذلك له هذا قول مالك والسكوفيين ورواية عن أحمد وقال ابن بطلال ويشبهه مذهب الشافعى قال صاحب التوضيح وهو مذهبه وحكى أيضا عن عثمان البتي وابن أبى ليلى واحتج أحمد فقال لا تجب له الشفعة حتى يقع البيع فإن شاء أخذوا إن شاء ترك وقد احتج بمثله ابن أبى ليلى وذكر الرافعى قال مالك إذا باع المشتري نصيبه من أجنبي وشريكه حاضر يعلم بيعه فله المطالبة بالشفعة متى شاء ولا تنقطع شفعته إلا بمضى مدة يعلم أنه فى مثلها تارك واختلف فى المدة فقل سنة وقل فوقها وقل فوق ثلاث وقل فوق خمس حكاه ابن الحاجب وقال أبو حنيفة إذا وقع البيع فعلم الشفيع به فإن أشهد فى مكانه أنه على شفعته والابطلت شفعته وبه قال الشافعى إلا أن يكون له عذر مانع من طلبها من حبس أو أو غيره فهو على شفعته *

﴿وَقَالَ الشَّعْبِيُّ مَنْ بَيْعَتْ شُفْعَتُهُ وَهُوَ شَاهِدٌ لَا يَغْيَرُهَا فَلَا شُفْعَةَ لَهُ﴾

الشعبي هر عامر بن شراحيل الكوفي التابعى الكبير قال منصور بن عبد الرحمن القدائى عن الشعبي أنه قال أدركت خمسمائة من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون على وطلحة والزبير فى الجنة مائة سنة ثلاث ومائة وهو ابن ثنتين وثمانين وتعليق الشعبي وصله ابن أبى شيبة عن وكيع حدثنا يونس بن أبى أسحاق قال سمعت الشعبي يقول به وفيه لا ينكرها بديل لا يغيرها *

٢ - ﴿حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ قَالَ وَقَفْتُ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فَجَاءَ الْمِسُورُ بْنُ مُخْرَمَةَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى أَحَدَى مَنْكَبَيَّْ إِذْ جَاءَ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا سَعْدُ ابْتَغِ مِنِّي يَتَّى فِي دَارِكَ فَقَالَ سَعْدُ وَاللَّهِ مَا أَبْتَاعُهُمَا فَقَالَ الْمِسُورُ وَاللَّهِ ابْتَغَا عَنْهُمَا فَقَالَ سَعْدُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُكَ عَلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ مُنْجَمَةٍ أَوْ مُقَطَّعَةٍ . قَالَ أَبُو رَافِعٍ لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهِمَا خَمْسَمِائَةِ دِينَارٍ وَلَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ مَا أُعْطِيتُ سَكْبًا بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ وَأَنَا أُعْطِيتُ بِهِمَا خَمْسَمِائَةِ دِينَارٍ فَأَعْطَاهَا إِيَّاهُ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ابْتَغِ مِنِّي يَتَّى الذى فى دارك فى ذلك عرض الشريك بالبيع شريكه لأجل شفعته قبل صدور البيع ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة الأول المسكى بن إبراهيم بن بشير بن فرقد أبو السكن الحنظلى البلخي.

الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الثالث ابراهيم بن ميسرة ضد الميمنة وقد مر في باب الدهن للجمعة * الرابع عمرو بن الشريد بفتح الشين المعجمة وكسر الراء وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره دال مهملة ابو وايد قال السجلى حجازي تابعي ثقة وابوه الشريد بن سويد التقي صحابي شهد الحديبية ثم الخامس سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه * السادس المسور بكسر الميم وسكون السين للمهملة ابن مخزومة بفتح الميم والراء واسكان الحاء المعجمة بينهما تقدم في اخر كتاب الوضوء * السابع ابو رافع واسمه اسلم بلفظ افضل التفضيل القبلي كان العباس فوهبه لرسول الله ﷺ ولما بشر رسول الله ﷺ بالسلام العباس اعتقه مات في اول خلافة علي رضي الله تعالى عنه *
 ذ كر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة

الافراد في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه النقول في خمسة مواضع وفيه ثلاثة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم واحد هم صحابي ابن صحابي وهو المسور بن مخزومة فان مخزومة من مسلمة الفتح ومن المؤلفسة قلوبهم وشهد حيننا مع النبي ﷺ وهو ابن عم سعد بن ابي وقاص وفيه ان شيخه بلخي كاذ كرناوان ابن جريج و ابراهيم مكيان وعمرو بن شريد طائفي وهو من اوساط التابعين وليس له في البخاري غير هذا الحديث وفيه ابراهيم عن عمرو وفي رواية سفيان على ما ياتي في ترك الحيل عن ابراهيم بن ميسرة سمعت عمرو بن الشريد *
 (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في ترك الحيل عن علي بن عبد الله عن سفيان

ابن عيينة وعن محمد بن يوسف وابي نعيم كلاهما عن سفيان الثوري وعن مسدد عن يحيى عن الثوري واخرجه ابو داود في البيوع عن الثوري عن سفيان بن عيينة به وعن محمود بن غيلان عن ابي نعيم به واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر ابن ابي شيبة وعلي بن محمد وعبد الله بن الجراح ثلاثهم عن سفيان بن عيينة *
 (ذكره مناه) قوله « واحد منكمي » ذكره ابن التين هكذا بلفظ احدي وانكره بعضهم وقال المنكب مذكر

و بخط الحافظ الدمي اطي احد منكمي قوله « اذ جاء » كلة اذ للمفاجاة مضافة الى الجملة وجوابها قوله فقال يا سعد قوله « ايتع مني » اي اشتر مني قوله « يتي في دارك » اي يتي الكثرين في دارك وقال الكرمان يتي بلفظ المفرد والتنية ولهذا جاءت الضمائر التي بعده متني ومفردا ونائبنا ويل البيت بالبقعة قوله « ما ابتاعها » اي ما اشترىها قوله « لتبتاعنها » اللام فيه مفتوحة للتأ كيد وكذلك نون التاكيد ما مخففة وامثلة قوله « منجعة » اي موظفة والنجم الوقت المضروب قوله « أو مقعلة » شك من الراوي والمراد مؤجلة يعطى شيئا فشيئا قوله « اربعة آلاف » وفي رواية سفيان اربعة مائة درهم وفي رواية الثوري في ترك الحيل اربعة مائة متقال وهو يدل على ان المتقال اذ ذاك عشرة دراهم قوله « لقد اعطيت » على صيغة المجبول وكذلك قوله « وانا اعطى بها » *
 (ذكر ما استفاد منه) استدل به ابو حنيفة واصحابه على اثبات الشفعة للجار واوله الخصم على ان المراد به الشريك

بناء على ان ابارافع كان شريك سعد في البيتين ولذلك دعاه الى الشراء منه ورد هذا بان ظاهر الحديث ان ابارافع كان يملك بيتين من جملة دار سعد لاشقاصا ثمان دار سعد رضي الله تعالى عنه وذكر عمر بن شبة ان سعدا كان اتخذ دارين بالبلاط متقابلين بينهما عشرة اذرع وكانت التي عن يمين المسجد منهما لابي رافع فاشترىها سعد منه ثم ساق حديث الباب فاقتضى كلامه ان سعدا كان جارا لابي رافع قبل ان يشتري منه داره لاشريكا وقيل الجار لما احتمل معاني كثيرة * منها ان كل من قارب يدنه بدن صاحبه قيل له جار في لسان العرب * ومنها يقال لامرأة الرجل جارت له لما بينهما من الاختلاط بالزوجية . ومنها انه يسمى الشريك جارا لما بينهما من الاختلاط بالشركة وغير ذلك من المعاني فاذا كان كذلك يكون لفظ الجار في الحديث مجملا وقوله ﷺ « فاذا وقعت الحدود فلا شفعة » كان مفسرا فالعمل به اولى من العمل بالمجمل قلت دعوى الاجمال هنا دعوى فاسدة لعدم الدليل على ذلك وفي مصنف عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب عن ابن سيرين عن شريح الخياط احق من الجار والجار احق من غيره وفي مصنف ابن ابي شيبة عن ابراهيم النخعي الشريك احق بالشفعة فان لم يكن شريك فالجار وهذا ينادى باعلى صوته ان الشريك غير الجار فان المراد بالجار هو صاحب

الدار الملائكة بدار غيره * وفيه ثبوت الشفعة مطلقا سواء كان الذي له الشفعة حاضرا أو غائبا وسواء كان بدويا أو قرويا مسلما أو ذميا صغيرا أو كبيرا أو مجنونا إذا افاق * وقال قوم من السلف لاشعة ثمن لم يسكن في المصر ولا لذي قاله الشعبي والحارث العكلي والبتى وزاد الشعبي ولا لغائب وقال ابن أبي ليلى ولا شفعة لصغير وقال الشعبي لا تباع الشفعة ولا توهب ولا تمار هي لصاحبها الذي وقعت له وقال إبراهيم فيما نقله الأثرم لا تورث وكذا روى عن ابن سيرين وقال ابن حزم قال عبد الرزاق وهو قول الثوري وأبي حنيفة وأحمد وإسحاق والحسن بن حي وأبي سليمان وقال مالك والشافعي تورث قلت مذهب أبي حنيفة أن الشفعة تبطل بموت الشفيع قبل الأخذ بعد الطلب أو قبله فلا تورث عنه ولا تبطل بموت المشتري لوجود المستحق * وفيه ما يدل على مكارم الأئمة لأن أبا رافع باع من سعد باقل مما أعطاه غيره فهو من باب الإحسان والكرم وإذا اختلف الشفيع والمشتري في مقدار الثمن فالقول للمشتري لأنه منكر ولا يتحالفان فإن برهنا فالينة بينة الشفيع عند أبي حنيفة ومحمد وعند أبي يوسف الينة بينة المشتري وعند الشافعي واحد تهاترا والقول للمشتري وعنهما يقرع وعند مالك يحكم للأعدل والأباليين *

باب أي الجوار أقرب

أي هذا باب في بيان أي الجوار أقرب إذا كان ثمة جيران وقد ذكرنا أن الجار الذي يستحق الشفعة هو الجار الملائق وهو الذي داره على ظهر الدار المشفوعة وسيأتي مزيد الكلام فيه والجوار بضم الجيم وكسر هاء

٣ - **حدثنا حجاج قال حدثنا شعبة ح وحدثني علي بن عبد الله قال حدثنا شعبة قال حدثنا شعبة قال حدثنا أبو عمران قال سمعت طلحة بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدى قال إلى أقربيهما منك بابا ***

مطابقته للترجمة من حيث أنه أوضح أي الجوار أقرب (ذكر رجاله) وهم شعبة . الأول حجاج هو ابن منهال السلمي الأنطلي وليس هو حجاج بن محمد الأعور وإن كان كل منهما قد روى عن شعبة لأن البخاري سمع من حجاج ابن منهال ولم يسمع من حجاج بن محمد ولكن روى له . الثاني شعبة بن الحجاج . الثالث علي بن عبد الله كذا وقع في النسبة في رواية ابن السكن وكريمة وفي رواية الأثرم وفي رواية غير منسوبة حيث قال حدثني علي فقط وعن هذا اختلافوا فيه من هو فقال أبو علي الجاني هو علي بن سلعة اللبقي بفتح اللام وباء الموحدة وبالفاف النيسابوري وبه جزم الكللابي وابن طاهر وهو الذي ثبت في رواية المستملى وقال ابن شبيب هو علي بن المديني وهو الأظهر لأن في كثير من المواضع يطلق البخاري الرواية عن علي وإنما يقصده به علي بن المديني ولأن العادة أنه إذا أطلق ينصرف إلى من يكون أشهر ولا شك أن ابن المديني أشهر من اللبقي . الرابع شعبة بفتح الشين المعجمة وتخفيف البائين الموحدين بينهما ألف ابن سوار الفزاري أبو عمرو وقد مر في باب الصلاة على النفساء . الخامس أبو عمران واسمه عبد الملك بن حبيب ضد العدو الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون . السادس طلحة بن عبد الله قال الحافظ المزي هو طلحة ابن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله بن معمر التيمي وقال بعضهم هو طلحة بن عبد الله الخزاعي والأصح ما قاله المزي لأن البخاري أخرج حديث الباب في الهبة من طريق غندر عن شعبة فقال طلحة بن عبد الله رجل من بني تيم بن مرة وقال الدارقطني في رواية سليمان بن حرب عن شعبة عن طلحة بن عبد الله الخزاعي وقال الحارث بن عبد الله عن أبي عمران الجوني عن طلحة ولم ينسبه وقال أبو داود سليمان بن الأشعث قال شعبة في هذا الحديث عن طلحة رجل من قريش وقال الأساعلي قال يحيى بن يونس عن شعبة أخبرني أبو عمران أنه سمع طلحة عن عائشة قال شعبة وأظنه سمعه من عائشة ولم يقل سمعته منها . السابع المؤمنين رضي الله تعالى عنها ﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع وبصيغة الأفراد في موضع واحد وفيه المنع في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في

موضعين وفيه ان شيخه بصرى وانه من افراده وان شعبة واسط وعلی بن عبد الله مديني وشبابه مدائني وان اباعمران بصرى وفيه انه ليس لطلحة بن عبد الله في البخارى سوى هذا الحديث وهذا الحديث من افراده لم يخرج به مسلم واخرجه البخارى ايضا في الادب عن حجاج وفي الهبة عن ابن بشار واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد وسعيد بن منصور *

(ذكره مناه) قوله «اهدى» بضم الهمزة من الاهداء وقال المطلب وانما امر بالهدية الى من قرب باباه لانه ينظر الى ما يدخل دار جاره وما يخرج منها فاذا راي ذلك احب ان يشارك فيه وانه اسرع اجابة لجاره عند ما ينوبه من حاجة اليه في اوقات الذفلة والفرقة فلذلك بدأ به على من بعد باب داره وان كانت داره اقرب ل ابن المنذر وهذا الحديث دال على ان اسم الجار يقع على غير الملاصق لانه قد يكون له جار ملاصق وبابه من سكة غير سكتة وله جار بينه وبين باباه قد در ذراعين وليس بملاصق وهو ادناها بابا . وقد خرج ابو حنيفة عن ظاهر الحديث فقال ان الجار الملاصق اذا ترك الشفعة وطلبها الذي يليه وليس له حدولا طريق فلا شفعة له وعوام العلماء يقولون اذا اوصى رجل لجيرانه اعطى الزبقي وغيره الا اباحنيفة فانه قال لا يعطى الا الزبقي وحده انتهى قلت الذي قال خرج ابو حنيفة عن ظاهر الحديث خرج عن ظاهر الادب ولا ينقل عن امام مثل ابى حنيفة شي مما قاله الا بمراعاة الادب فان الذي ينقل عنه شيئا من بعده لا يساوى مقداره ولا يبداه في الدين ولا في العلم وابو حنيفة لا يذهب الى شيء الا بعد ان يحقق مدركه والسرفيه والاصل في النصوص التعليل ولا يدري هذا الامن يقف على مداركها والسرفيه وجوب الشفعة دفع الاذى من الخارج ولهذا اقدم الشريك في نفس المبيع ثم من بعده الشريك في حق المبيع ثم من بعدهما للجار ولا يحصل الضرر في منع الشفعة الا للجار الملاصق لان اتصال الجدران ووضع الاخشاب بينه وبين صاحب الملك ولا مناسبة بين الجار الذي له الشفعة وبين الجار الذي اوصى اليه بشي لان امر الشفعة مبنى على القهر بخلاف الوصية وانما قال في الوصية لجيرانه الملاصقين لانهم الجيران تسمية وعرفا وفي مذهب عوام العلماء عسر عظيم بل لا يحصل فيه فائدة على قول من يقول اهل المدينة كلهم جيران وفي مراسيل ابى داود عن ابن شهاب قال رسول الله ﷺ اربعون دار اجار قال يونس قلت لابن شهاب وكيف اربعون دارا قال اربعون عن عيمنه وعن يساره وخلفه وبين يديه وعن الحسن اربعون من هنا واربعون من جوانبها الاربع اربعون اربعون اربعون ولو فرضنا ان شخصا من اهل مصر اوصى بثلاث ماله لجيرانه فخرج ثلث ماله عشرة دراهم مثلا فلي قول الحسن يعطى هذه العشرة لمائة وعشرين نفسا فيحصل لكل واحد مائيس فيه فائدة ولا ينفع به الموصى اليه واما على قول اهل المدينة كلهم جيران فحكمه حكم العدم فلا يحصل مقصود الموصى ولا مقصود الموصى لهم فاذا قلنا الجيران هم الملاصقون لا يفوت شي من ذلك ويحصل مقصود الموصى من ذلك ايضا وقال ابن بطال لاحجة في هذا الحديث لمن اوجب الشفعة للجوار لان عائشة انما سألت عن تبدأ به من جيرانها بالهدية فاخبرها بان من قرب اولي من غيره انتهى قلت انما كان مراد ابن بطال من هذا الكلام التسميع للحنفية فهم ما احتجوا به ولئن سلمنا انهم احتجوا به فلم ذلك لانه ﷺ اشار الى ان الاقرب اولي فالجار الملاصق اقرب من غيره فيكون احق من غيره ولا سيما باباه باب الاكرام وباب الاهداء على التعمد والتفضل والاحسان قوله «قال الى اقربهم منك بابا» اى قال ﷺ الى اقرب الجارين من حيث الباب وهنا استعمل افعال التفضيل بوجهين مع انه لا يستعمل الا باحد الوجهين الثلاثة لانه لم يستعمل الا بالاضافة واما كلمة من فهي من صلة القرب كما يقال قرب من كذا وفيه افتقاد الجيران بار سال شي اليهم ولا سيما اذا كانوا افقر او فيهم اغنياء وقد قال ﷺ «لا يؤمن احدكم ببيت شعبان وجاره طاو» وقد اوصى الله تعالى بالجار فقال (والجار ذى القرنى والجار الجنب) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم «ما زال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه» *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْإِجَارَةِ ﴾

أى هذا كتاب فى بيان احكام الاجارة وفى رواية المستملى بسم الله الرحمن الرحيم فى الاجارات وليس فى رواية النسفى قوله فى الاجارات وكذا ليس فى رواية الباقر لفظ كتاب الاجارة والاجارة على وزن فعالة بالكسر فى اللغة اسم الاجرة وهو كراء الاجير وقد اجره اذا اعطاه أجرته من باني طلب وضرب فهو آجر وذالك ما جوروفى كتاب المين آجرت مملوكى او جره إيجارا فهو موجر وفى الاساس أجرنى داره فاستأجرتها وهو مؤجر ولا تقل مؤاجر فانه خطأ فاحش وتقول اجره اذا اعطاه أجرته واذا تلمته الى باب الافعال تقول اجر بالاد لان اصله آجر بهمزتين احداهما فاء الفعل والاخرى همزة فقلبت الهمزة الثانية الفا للتخفيف فصار اجر على وزن أفعل فاسم الفاعل من الاول آجر ومن الثانى مؤجر وفى الشرع الاجارة عقد للمنافع بموض وقيل تملك للمنافع بموض وقيل بيع منفعة معلومة باجر معلوم وهذا احسن *

﴿ بَابُ فِي اسْتِجَارِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ ﴾

أى هذا باب فى بيان استيجار الرجل الصالح و اشار به الى قصة موسى مع ابنة شعيب عليها الصلاة والسلام *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾

وقول الله بالجر عطف على قوله فى استيجار الرجل الصالح وفى رواية ابى ذر قال الله تعالى (ان خير من استأجرت) الآية وقيل مقاتل بن سليمان فى تفسيره هذا قول صفوراء بنته حبيب عليه السلام وهى التى تزوجها موسى عليه السلام وكانت توأمة عبوراء ولدت صفوراء قبلها بنصف يوم وكان بين المسكن الذى سقى فيه الغنم وبين شعيب ثلاثة اميال فشئ معها وامرها ان تمشى خلفه وتدله على الطريق كراهية ان ينظر اليها وهما على غير جادة فقال شعيب لابنته من اين علمت قوته وامانته فقالت ازال الحجر عن راس البئر وكان لا يطيقه الا رجال وقيل اربعون رجلا وذكرت انه امرها ان تمشى خلفه كراهية ان ينظر اليها وسأوضح لك هذه القصة حتى تفقه على حقيقة تها مع اختصار غير مغل . لما قتل موسى القبطى كما خبر الله تعالى فى القرآن فوكزه موسى ففضى عليه فاصبح فى المدينة خائفا يتربص الاخبار وامر فرعون الذباحين بقتل موسى فجاءه رجل من شيعته يقال له خربيل وكان قد آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام وصدق موسى عليه الصلاة والسلام وكان ابن عم فرعون وقال له ان الملاء يأمرون بك اى يتشاورون فى قتلك فاخرج من هذه المدينة انى لك من الناصحين فخرج ولم يدركه يذهب فجاءه ملك ودله على الطريق فهداه الى مدين وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة وكان يا كل من ورق الشجر ويمشى حافيا حتى ورد ماء مدين وتزل عند البئر واذا بجانبه امه من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان اى تمنعان ان تها معن الاختلاط باغنام الناس فقال لهما (ما خطبكما قالتا لانسق حتى يصدر الرعاء) لانا ضعفاء لانقدر على مزاحمتهم (وابونا شيخ كبير) فعان شعيبا عليه السلام والمشهور عند الجمهور انه شعيب النبى عليه السلام وقيل انه ابن اخى شعيب ذكره احمد فى تفسيره وذكر السهيلي ان شعيبا هو شيرون بن ضيفون بن مدين بن ابراهيم عليه السلام ويقال شعيب بن ملكاين وقيل شيرون بن اخى شعيب وقيل ابن عم شعيب وقال وهب اسم ابنته الكبرى صفوراء واسم الصغرى عبوراء وقيل اسم احديهما شرفا وقيل ليا والمقصود لما جاء الى شعيب بعد ان فعل ما ذكر ناقص عليه القصص قال (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) و (قالت احداها) وهى صفوراء (يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين) فقال لها شعيب وما علمك بهذا فاخبرت بالذى فعله موسى عليه السلام فعند ذلك قال شعيب (انى اريد ان انكحك احدى ابنتي هاين) الى آخر الآية وكان فى شرعهم يجوز تزويج المرأة على رعى الغنم واما فى شرعنا فبها خلاف مشهور وقال موسى (ذلك بيني وبينك) الآية *

﴿وَالْحَازِنُ الْأَمِينُ وَمَنْ لَمْ يَسْتَعْمَلْ مِنْ أَرَادَهُ﴾

هذا ايضا من الترجمة ولها جزآن احدهما قوله والحازن الامين والاخر قوله ومن لم يستعمل من اراده وقد ذكر بعد لكل واحد حديثا فالحديث الاول للجزء الاول والثاني للثاني ومعنى من لم يستعمل من اراده الامام الذي لم يستعمل الذي اراد العمل لان الذي يريد به يكون طلبه لحرصه فلا يؤمن عليه

١ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي جَدِّي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَازِنُ الْأَمِينُ الَّذِي يُؤَدِّي مَا أُمِرَ بِهِ طَيِّبَةً نَفْسُهُ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ﴾

مطابقته لقوله «والحازن الامين» وهي ظاهرة لكن قيل الحديث ليس فيه ذكر الاجارة فلا يكون من هذا الباب واجاب ابن التين بان البخاري انما اراد ان الحازن لاشئ له في المال وانما هو اجير وقال ابن بطال انما ادخله في هذا الباب لان من استؤجر على شئ فهو امين وليس عليه في شئ منه ضمان ان فسد او تلف الا ان كان ذلك بتضييعه وقال الكرماني دخول هذا الحديث في باب الاجارة للاشارة الى ان خازن مال الغير كالاجير لصاحب المال وهذا الحديث قدم في كتاب الزكاة في باب اجر الخادم اذ تصدق فانه اخرجه هناك عن محمد بن العلاء عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي ﷺ الى اخره باتم منه وهنا اخرجه عن محمد بن يوسف بن واقد ابو عبد الله الفريابي سكن قيسارية الشام عن سفيان الثوري عن ابي بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واسمه بربد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الباء آخر الحروف ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة واسمه عامر على الاشهر عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس وقدم في الكلام فيه هناك قوله «ما امر به» على صيغة المجهول قوله «طيبة» نصب على الحال قوله «نفسه» مرفوع بطيبة ويروي طيب نفسه باضافة طيب الى نفس وانما انتصب حالا والحال لا يقع معرفة لكون الاضافة فيه فظية فلا يفيد التمييز ويروي طيب نفسه بالرفع فيهما على ان طيب يكون خبر مبتدأ محذوف ونفسه فاعله اوتاكيد قوله «احد المتصدقين» بلفظ التشية

٢ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ قُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَعِيَ رَجُلَانِ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَقُلْتُ مَا عِلْمُكُمْ أَنَّهُمَا يَطْلُبَانِ الْعَمَلَ فَقَالَ لَنْ أَوْلا تَسْتَعْمِلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ﴾

مطابقته لقوله ومن لم يستعمل من اراده ظاهرة واما وجه دخوله في هذا الباب فلان الذي يطلب العمل انما يطلبه غالباً لتحقيق الاجرة التي شرعت له وهذا كان في ذلك الزمان واما الذي يطلب العمل في زماننا هذا فلا يطلبه الا لتحقيق الاموال سواء كان من الحلال او الحرام وللامر والنهي بغير طريق شرعي بل غالب من يطلب العمل انما يطلبه بالبراطيل والرشوة ولا سيما في مصر فان الامر فاسد جدا في المال فيها حتى ان اكثر القضاة يتولون بالرشوة وهذا غير خاف على احد فنسأل الله العفو والعافية ويحيى هو ابن سعيد القطان وقررة بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد ابو محمد وابو خالد السدوسي البصري وحيد بضم الحاء المهملة ابن هلال بن هبيرة المدوي الهلالي البصري وفي باب يراد المصل من بين يديه وابو بردة عامر وقدم في الالف في الحديث اخرجه البخاري مختصرا ومطولا في الاجارة والاحكام وفي استنباه المرتدين عن مسدد عن يحيى وفي الاحكام ايضا عن عبد الله بن الصباح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي قدامة ومحمد بن حاتم واخرجه ابو داود في الحدود عن احمد بن حنبل ومسدد بتمامه وفي القضايا عن احمد بن حنبل

بعضه واخرجه النسائي في الطهارة وفي القضاء عن عمرو بن علي خستهم عن يحيى بن سعيد بن

﴿ ذكر مناه ﴾ قوله «ومع» الواو فيه للحال قوله «من الاشعريين» اي من الجماعة الاشعريين والاشعري نسبة الى الاشعر وهو نبت بن ادد بن يشجب بن عريب بن يزيد بن كهلان وانما قيل له الاشعري لان امه ولدته وهو اشعر فوله «فقلت» القائل هو ابو موسى الاشعري اي فقلت يا رسول الله ما علمت انهما اي ان الرجلين يطلبان العمل وسيجيء في استنباط الرتدين بهذا الاسناد بعينه وفيه مع رجلان من الاشعريين وكلاهما سالا اي العمل فقلت والذي بعثك ما اطلمت على ما في انفسهما ولا علمت انهما يطلبان العمل الحديث قوله «فقال لن اولا» اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «ان تستعمل على عملنا من اراده» وقوله ولشك الراوي اي لا تولى من اراد العمل وذكر ابن التين انه ضبط في بعض النسخ لن اولى بضم الهمزة وفتح الواو وكسر اللام المشددة مضارع فعل من التولية وقال الشيخ قطب الدين الحلي فعلى هذه الرواية يكون لفظ نستعمل زائدا ويكون تقدير الكلام لن اولى على عملنا وقد وقع هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبد الله عن ابي بردة بلفظ انا لا تولى على عملنا وهذا يؤيد ما ذكره الشيخ قطب الدين رحمه الله وقال ابن بطال لما كان طلب العمالة دلالة على الحرص وجب ان يحترزه من الحرص عليها وقال القرطبي هذا نهى وظاهره التحريم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تسأل الامارة وانا والله لا تولى على عملنا هذا احدا يساله ويحرص عليه» فلما اعرض عنهما ولم يولهما الحرصهما ولى اباموسى الذى لا يحرص عليها والسائل الحرص يוכל اليها ولا يمان عليها

﴿ باب رعى الغنم على قراريط ﴾

اي هذا باب في بيان رعى الغنم على قراريط وهو جمع قراريط بتشديد الراء فا بدل احد حرفي التضعيف ياء ومثل هذا كثير في لغة العرب والقيراط نصف دانق وقيل هو نصف عشر الدينسار وقيل هو جزء من اربعة وعشرين جزءا وقال بعضهم على هنا بمعنى الباء وهي للبدية او المعاوضة وقيل انها للظرفية قلت تجيء على بمعنى الباء نحو تحقيق على ان لا اقول وقد قراء ابى بالباء ولكن كونها للسببية غير بعيد وكذلك كونها للمعاوضة الا ان كونها للظرفية بعيد اللهم الا ان يقال ان القراريط اسم مرضع *

٣ - ﴿ حدثنا أحمد بن محمد المكي قال حدثنا عمرو بن يحيى عن جده عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله نبياً الا رعى الغنم فقال أصحابه واأنت فقال نعم كنت ارعاه على قراريط لاهل مكة ﴾

مطابقة للترجمة في قوله كنت ارعاه على قراريط لاهل مكة (ذكر رجاله) وهم اربعة في الاول احمد ابن محمد بن الوليد الازرقى ويقال الزرقى في الثاني عمرو بن يحيى بن سعيد الثالث جده سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموى * الرابع ابو هريرة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخه من افراده وهما مكيان وان سعيد بن عمرو جده عمرو بن يحيى مدني الاصل كان مع ابيه اذ غلب على دمشق فلما قتل ابو سيره عبد الملك بن مروان مع اهل بيته الى الحجاز ثم سكن الكوفة وهذا الاسناد بعينه مرفى باب الاستبجاء بالحجارة والحديث اخرجه ابن ماجه ايضا في التجارات عن سويد بن سعيد *

(ذكر مناه) قوله «الارعى الغنم» وفي رواية الكشي معنى الاراعى الغنم قوله «وانت» اي وانت ايضا رعت الغنم فقال نعم قوله «على قراريط» واختلف في القراريط فقيل هي قراريط النقد والدليل عليه ما رواه ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن عمرو بن يحيى كنت ارعاه لاهل مكة بالقراريط وقال سويد شيخ ابن ماجه يعني كل شاة بقيراط يرضى

القيراط الذي هو جزء من الدينار والدرهم وقال ابراهيم الحربي قراط اسم موضع بمكة قرب جباد ولم ير القراط من النقد وقال ابن الجوزي الذي قاله الحربي اصح وهو تبع في ذلك شيخه ابن ناصر فانه خطا وبدا في تفسيره وقال بعضهم لكن رجح الاول لان اهل مكة لا يعرفون مكانا يقال له قراط (قلت) وكذلك لا يعرفون القيراط الذي هو من النقد ولذلك جاء في الصحيح «ستفتحون ارضايذكر فيها القراط» ولكن لا يلزم من عدم معرفتهم القراط الذي هو اسم موضع والقراط الذي هو من النقد ان لا يكون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك علم فالتبني صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لما اخبر بانه رعى الغنم على قراط علموا في ذلك الوقت انها اسم موضع ولم يكونوا يعلموا به قبل ذلك لكون هذا الاسم قد هجر استعماله من قديم الزمان فظهره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في ذلك الوقت وبدل على تأييد ذلك شيئا احدهما ان كلمة على في اصل وضعها للاستعلاء والاستعلاء حقيقة لا يكون الاعلى القراط الذي هو اسم موضع وعلى القراط من التقديكون طريق المجاز فلا يصار الى المجاز الا عند تعذر الحقيقة ولا تعذر هنا والثاني جاء في رواية كنت ارعى غنم اهل بجباد وهو موضع باسفل مكة فهذا يدل على انه رعى تارة بجباد وتارة بقراط الذي هو المكان وهذا يدل ايضا انه ما كان يرعى باجرة فاذا كان كذلك فلا دخل للقراط من النقد في هذا الموضع فان قلت متى كان هذا الرعى في عمره صلى الله تعالى عليه وسلم (قلت) علم بالاستقراء من كلام ابن اسحاق والواقدي انه كان وعمره نحو العشرين سنة (فنقلت) ما الحكمة فيه (قلت) التقديم والتوطئة في تعريفه سياسة العباد وحصول الثمر على ما سيكشف من القيام بامر امته (فان قلت) ما وجه حبس الغنم فيه (قلت) لانها اضعف من غيرها واسرع انقيادا وهي من دواب الجنة (فان قلت) ما الحكمة في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك (قلت) اظهار تواضعه لمع كونه اكرم الخلق عليه وتنبية امته على ملازمة التواضع واجتناب التكبر ولو بلغ اقصى المنازل الدنياوية وفيه ايضا اتباع لاختوته من الرسل الذين رعو الغنم وفي حديث للنسائي قال رسول الله ﷺ بعث موسى وهو راعي غنم وبعث داود وهو راعي غنم عليهما وعليه صلوات الله وسلامه دائما ابدا *

باب استئجار المشركين عند الضرورة أو إذا لم يوجد أهل الإسلام

اي هذا باب في بيان حكم استئجار المسلمين اهل الشرك عند الضرورة وهذه الترجمة تشعر بانه لا يرى استئجار المشرك سواء كان من اهل الذمة او من غيرهم عند عدم الضرورة الا عند الاحتياج الى احد منهم لاجل الضرورة نحو عدم وجود احد من اهل الاسلام يكفي ذلك او عند عدمه اصلا واشار اليه بقوله واذا لم يوجد اهل الاسلام وقوله «لم يوجد» على صيغة المجهول وفي بعض النسخ «واذا لم يجد على صيغة المعلوم اي واذا لم يجد المسلم احد من اهل الاسلام لان يستأجره وجواب اذا محذوف يعلم بمقابلته لانه عطف عليه وقد قررناه *

وعامل النبي ﷺ يهود خيبر

مطابقة هذا التعليق للترجمة من حيث انه ﷺ عامل يهود خيبر على العمل في ارضها اذ لم يوجد من المسلمين من ينوب منهم في عمل الارض في ذلك الوقت ولما قوى الاسلام استغنى عنهم حتى اجلاهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وسقط بذلك قول بعضهم وفي استشهاده بقصة معاملة النبي ﷺ يهود خيبر على ان يزعوها نظر لانه ليس فيها تصريح بالمقصود (قلت) كيف ينفي التصريح بالمقصود فيه فان معاملته ﷺ يهود خيبر على الزراعة في معنى استئجاره اياهم صريحا *

٤ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** قال أخبرنا هشام عن ميمر عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها واسأجر النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الدئل ثم من بني عبيد بن عدي هاديا خريتا. الخريت الماهر بالهداية قد غمس يمينه في آل العاصي

ابن وائل وهو على دين كفار قریش فأميناه فدفعا إليه راحلتيهما ووعداه غار ثور بعد ثلاث ليال فأتاهما براحلتيهما صبيحة ليال ثلاث فارتحلا وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل الدبلي فأخذ بهم وهو على طريق الساحل

مطابقته للترجمة في « واستاجر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ابوبكر رجلا من بني الديل » وهذا صريح في انه صلى الله عليه وآله وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه استاجرا هذا الرجل وهو مشرك اذ لم يجدا احدا من اهل الاسلام وقول بعضهم وفي استشهاده باستئجار الدليل المشرك على ذلك نظر قولوا صادر من غير ترو ولا تأمل على ما لا يخفى وهذا الحديث يأتي كما لا في اواخر كتاب الاجارة قوله « واستاجر » بواو المعطف انما وقع في رواية الاصيل وابي الوقت وفي رواية غيرها وقع « واستاجر » بدون حرف المعطف وهي ثابتة في الاصل في نفس الحديث الطويل لان القصص معطوفة على قصة قبلها وقال الكرمانى واستاجر ذكر بالواو اشعارا بانه قد تقدم لها كلمات اخرى في حكاية هجرة رسول الله ﷺ فعطف هذا عليها (قلت) نسب بعضهم الكرمانى في قوله هذا الى الوهم حيث قال ووهم من زعم ان المصنف زاد الواو للتنبيه على انه اقتطع هذا القدر من الحديث انتهى (قلت) هذا القائل وهم في نقله كلام الكرمانى على هذا الوجه لانه لم يقل بان المصنف زاد الواو الى آخره على هذا الوجه وما غر هذا القائل فيما قاله الا قول الكرمانى اشعارا وقوله فعطف هذا عليها واخذ منهما ما ذهب اليه وهمه فنسب الى الوهم معنى قوله اشعارا يعنى للاشعار بانه واو المعطف حيث قال قد تقدم لها كلمات اخرى يعنى من المعطوف عليه ومعنى قوله فعطف هذا عليها يعنى اظهر واو المعطف على الكلمات التي تقدمت لانه زاد المصنف من عنده واو المعطف قوله « رجلا من بني الديل » واسم هذا الرجل عبد الله بن ارقم فيما قاله ابن اسحق وقال ابن هشام عبد الله بن اريقط وقال مالك اسمه رقيط والدبلي بكر الدال وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وقال الرشاطى الديل في الازد الدبلي بن هدا بن زيد وفي ثعلب الديل بن زيد وفي ابي الدليل بن امية وفي ضبة الديل ابن ثعلبة وفي عبد القيس الديل بن عمرو والنسبة الى ذلك كله ان ديل بكسر الدال واسكان الياء من دال يديل اذا تعلق الشيء وتحرك ويقال منه اندال بندال وقال ابن هشام رجلا من بني الدبلي بن بكر وكانت امه من بني سهم بن عمرو وكان مشركا قوله « من بني الديل » جملة في محل النصب على انها صفة لقوله رجلا قوله « ثم من بني عبد بن عدى » وعبد خلاف الحر وعدى يفتح العين المهملة وكسر الدال وتشديد الياء من بني بكر قوله « هاديا » صفة لرجلا ايضا من هدا الطريق اذا ارشده اليه قوله « خريتا » ايضا صفة بعد صفة والخريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف بعدها تاء مشناة من فوق وهو الماهر الذي يهتدى لآخرات المغازاة وهي طريقها الخفية ومضايقةها قيل اراد به انه يهتدى لثل خرت الابرمة من الطريق اى تقبها وحكى الكسائى خرتنا الارض اذا عرفناها ولم تخف علينا طر فها قوله « الخريت الماهر » بالهداية مدرج من قول الزهرى قوله « قد غمس عين حاتف » اى دخل في جملتهم وغمس نفسه في ذلك والخلف بكسر الخاء المعجمة الذي يكون بين القوم وانما قال غمس الاما لان عادت منهم انهم كانوا يغمسون ايديهم في الماء ونحوه عند التحالف واما انه اراد بالغمس الشدة قوله « العاص بن وائل » بالهمزة بعد الالف وباللام ويقال العاصى بالياء ويبدو نوال العاص هم بنو سهم رهط من قریش قوله « فامناه » اى فامن النبي ﷺ وابوبكر الرجل من امننا فلانا فهو آمن وذلك مأون قوله « راحلتيهما » تنبيه راحلة وهي من الابل البعير القوى على الاسفار والاحمال والذكر والانثى فيه سواء والتاء فيها للبالغة وقال الواقدي كان ابوبكر رضى الله تعالى عنه اشتراها بثمانمائة درهم وكان حبسهما في داره يعلفها اعدادا لاسفر قال ابن اسحاق لما قرب ابوبكر الراحلتين الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم له افضلهما فقال اركب يا رسول الله فذاك اى وامى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا اركب بغير اليس لى قال فهى لك يا رسول الله باى وامى قال ما الثمن الذى ابتعتها به قال كذا وكذا قال اخذتها بذلك قال فهى لك يا رسول الله وروى الواقدي انه اخذ

القصوى وروى ابن عساكر بإسناده عن عائشة أنها قالت هي الجد طاه فر كبا وانطلقا واردف ابوبكر عامر بن فهيرة
 مولا خلفه للخدمة في الطريق **قوله** «غار ثور» الغار الثنين المعجمة الكهف وثور اسم الحيوان المشهور جبل باسفل
 مكة وفيه الغار الذي بات فيه النبي ﷺ وابوبكر لما هاجرا **قوله** «معهما» اى مع النبي ﷺ وابى بكر رضى الله
 تعالى عنه **قوله** «عامر بن فهيرة» بضم الفاء وفتح الهاء وسكون الياء اخر الحروف وفتح الراء الازدى وكان اسود
 اللون مملوكا للطفيل بن عبد الله فاشتراه ابوبكر الصديق منه فاعتقه وكان دخوله في الاسلام قبل دخول رسول الله
 ﷺ دار الارقم وكان حسن الاسلام رهاجر معهما الى المدينة وكان ثالثهما قتل يوم بئر معونة بفتح الميم وبالنون
 سنة اربع من الهجرة **قوله** «فاخذ بهم» اى فاخذوا ليل الدليل بالنبي ﷺ وابى بكر وعامر بن فهيرة اى ملتبساهم
قوله «وهو على طريق الساحل» اى طريق ساحل البحر وروى فاخذ بهم طريق ساحل البحر *
 * ذكرا ما استفاد منه * فيه استئجار المسلم الكافر على هدايته الطريق قلت وعلى غيرها ايضا . وفيه استئجار
 الرجلين الواحد على عمل واحد لهما . وفيه استئجار الرجل على ان يدخل في العمل بمدايم معلومة فيصح عقدهما
 قبل العمل وقياسه ان يستأجر منزلا مدة معلومة قبل مجيء السنة بايام واجاز مالك واصحابه استئجار الاجير على ان
 يعمل بعد يوم او يومين او ما قرب هذا اذا اتقده الاجرة * واختلفوا فيما اذا استأجره ليعمل بعد شهر او سنة ولم
 يتقده فاجازه مالك وابن القاسم وقال اشهب لا يجوز وجهه انه لا يدري ايعيش المستأجر او الدابة وانفقوا على انه
 لا يجوز في الراحة العينة والاجير المعين وما اذا كان كراء مضمونا فيجوز فيه ضرب الاجل البعيد وتقديم رأس المال
 ولا يجوز ان يتأخر رأس المال الى اليومين والثلاثة لانه اذا تأخر كان من باب بيع الدين بالدين وتفسير الكراء المضمون
 ان يستأجره على حمله بعينه على غير دابة بعينه والاجارة المضمونة ان يستأجره على بناء بيت لا يشترط عليه
 عمل يده ويصفله طوله وعرضه وجميع آتة على ان المؤنة فيه كلها على العامل مضمونا عليه حتى يتمه فان مات قبل
 تمامه كان ذلك في ماله ولا يضرب بعد الاجل * وفيه اثنان اهل الشرك على السر والمال اذا عهد منهم وقاء ومروءة كما
 استامن رسول الله ﷺ هذا الشرك لما كانوا عليه من بقة دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وان كان من الاعداء
 لكنه علمه مروءة واتمنه من اجلها على سره في الخروج من مكة وعلى التافين اللتين دفعهما اليه ليوافيهما بهما بعد
 ثلاث في غار ثور *

باب إذا استأجر أجيرا ليعمل له بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر أو بعد سنة أشهر

أو بعد سنة جاز وهما على شرطهما الذي اشترطاه إذا جاء الأجل *

اى هذا باب يذكر فيه اذا استأجر شخص اجيرا الى اخره **قوله** «جاز» جواب اذا **قوله** «وهما»
 اى المؤجر والمستأجر على شرطهما **قوله** «اذا جاء الاجل» اى الاجل المضروب المذكور وقد ذكرنا خلاف
 مالك واصحابه فيه *

٥ - **حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب** فأخبرني عروة بن
 الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت واستأجر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وابوبكر رجلا من بني الدليل هاديا خريتا وهو على دين كفار فريش فدعما اليه
 راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحلتيهما صبح ثلاث *

مطابقته للترجمة من حيث استئجار النبي ﷺ وابى بكر رضى الله تعالى عنه الرجل المذكور على ان ينظر في امر
 راحلتيهما ثلاثة ايام وان يحضرهما بعد ثلاثة ايام عند غار ثور ثم يخدمهما بما قصدها من الدلالة على الطريق بعد تلك الثلاثة

الايام فهذا بعينه ظاهر الترجمة ولكن فيها ابتداء العمل بعد الثلاثة وقاس عليها البخاري اذا كان ابتداء العمل بعد شهر او بعد سنة وقاس الاجل البعيد على الاجل القريب اذ لا قائل بالفصل فجعل الحديث دليلا على جواز الاجل مطلقا وهذا هو التحقيق ههنا فلا يرد اعتراض من قال انه ليس في الخبر انهما استاجرا على ان لا يعمل الا بعد ثلاث بل الذي في الخبر انهما استاجرا وابتدأ في العمل من وقته بتسليمهما اليه وراحتيهما وبمحافظة مكان خروجهما وخروجه بعد ثلاث على الراحتين اللتين قام بهما الى ذلك الوقت انتهى قلت هذا القائل صدر كلامه هذا او لا بقوله ظن البخاري ظنا فعمل عليه بل هو الذي ظن ظنا فعمل عليه لا نه ظن ان ابتداء الاجارة من اول ما تسلم الرجل الراحتين وليس كذلك بل اول الاجارة بعد الثلاث ولم تكن اجارتهما اياه لخدمة الراحتين بل كانت الاجارة لاجل الدلالة على الطريق كما ذكرناه وانما كان تسليمهما الى راحتين اياه لاجل مجرد النظر فيهما ولاجل حفظهما الى مضى الثلاث فان ادعى هذا المترض به بطلان الاجارة اذا لم يشرع في العمل من حين الاجارة فيحتاج الى اقامة برهان ولا يرد ايضا اعتراض من قال ان الابتداء في العمل بعد شهر او سنة غرر فلا يدرى هل يعيش الرجل ام لا واغفر الامد اليسير لان المعطب فيه نادر والغالب السلامة انتهى قلت يكون الحكم في الامد الكثير بعروض الموت مثل ما يكون في الامد القصير بعروضه لان عدم العروض فيه غير محقق فلا غرر حينئذ في الفصلين والحكم في الموت وجوب الضمان فيهما والله اعلم *

﴿ بابُ الأجير في الغزو ﴾

اي هذا باب في بيان حكم استئجار الاجير في الغزو وقال ابن بطال استئجار الاجير للخدمة وكفاية مؤنة العمل في الغزو وغيره سواء ويمتثل ان يكون اشار الى ان الجهاد وان كان القصد به تحصيل الاجر فلا ينافي ذلك الاستعانة بالخدام خصوصا لمن لا يقدر على معاطاة الامور بنفسه *

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْمُسَرَّةِ فَكَانَ مِنْ أَوْثَقِ أَعْمَالِي فِي نَفْسِي فَكَانَ لِي أَجْرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَمَضَّ أَحَدَهُمَا لِصَبْعٍ صَاحِبِهِ فَأَنْتَزَعَ لِصَبْعِهِ فَأَنْدَرْتُ نَيْبَتَهُ فَسَقَطَتْ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرْتُ نَيْبَتَهُ وَقَالَ أَفِيدَعُ إِصْبَعَهُ فِي فَيْكِ تَقْضُمُهَا قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ كَمَا يَقْضُمُ الْفَحْلُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فكان لي اجير ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة هم الاول يقرب بن ابراهيم بن كثير الدورقي والثاني اسماعيل بن علي بن بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وعليه اسم امه وهو اسماعيل بن ابراهيم بن سهم بن مقسم الاسدي الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الرابع عطاء بن ابي رباح الخامس صفوان بن يحيى ابن امية التميمي واليحيى حليف لقريش السادس يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون الميم وفتح النون وفتح الياء آخر الحروف وهو واسم امه والاول اسم ابيه ابو صفوان *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصينة الافراد في موضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخة بغدادى وانما قيل له الدورقي لانه واقاربها كانوا يلبسون قلائس تسمى الدورقية فنسبوا اليها وليسوا من بلد دورق واسماعيل بصري والبقية كلهم مكيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه عن عطاء عن صفوان وفي رواية همام الماضية في الحج حدثني صفوان بن يحيى *

(ذكر تعدده ووضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن عبد الله بن محمد عن سيف بن عينة وفي المغازي عن عبيد الله بن سعيد في الديات مختصرا عن بني طاسم اربعتهم عن ابن جريج عن عطاء عنه به واخرجه مسلم في الحدود عن عمرو بن زرارة وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن شيان بن فروخ وعن ابن المتى وابن بشار وعن ابى غسان واخرجه ابوداود في الديات عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن ابن جريج واخرجه النسائي في القصاص وعن عبد الجبار واسحاق بن ابراهيم فرقهما وعن عبد الجبار وعن اسحاق بن ابراهيم ايضا وعن ابى بكر بن اسحاق *

(ذكره مناه) قوله حبش العسرة بضم العين المهملة وسكون السين المهملة وهي غزوة تبوك وتعرف ايضا بالفاضحة وقيل لها العسرة لان الحرکان فيها شديدا والجذب كثيرا وحين طابت الثمار وكان الناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم وكانت في رجب قال ابن سعد يوم الخميس وقال ابن التين خرج في اول يوم من رجب ورجع في سلع شوال وقيل رمضان من سنة تسع من الهجرة قوله « فكان من اوثق اعمالى في نفسى » اى مكان النزم من احكام اعمالى في نفسى واقواها اعتيادا عليه ويؤخذ منه ذكر الرجل الصالح عمله قوله « فكان لى احير » وهو الذى يخدم بالاجرة قوله « فقاتل » اى الاجير السنانا ووقع في رواية مسلم « ان يعلى قاتل رجلا » قال مسلم حدثنا محمد بن المتى وابن بشار واللفظ لابن المتى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين قال قاتل يعلى بن منية او ابن امية رجلا ففض احداهما صاحبه فانتزع يده من فيه فززع ثنيته وقال ابن المتى ثنية فاخصم الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال « بعض احكم كاي بعض الفجل لادية لك » وقال القرطبي ورواية البخارى « ان احيرا ايعلى » هو الاولى اذ لا يليق بيعلى مع جلالة وفضله ذلك الفعل وقال النووى المصحح المعروف فيما قاله الحافظ انه احير يلى لا يلى ويحتمل انهما قضيتان جرتا ليعلى ولا حيره في وقت او في وقتين انتهى قوله « يده » وروى « ذراعه » قوله « واصبع صاحبه » في الاصبع تسع اغات والعاشر اصبع قوله « فندرتنيته » اى اسقطها بجذبه والثنية مقدم الاسنان والاسنان اربع ثنايا ثنتان من فوق وثنتان من اسفل قوله « افيدع » الهمزة فيه الاستفهام على سبيل الانكار قوله « فيقضهها » بفتح الصاد المعجمة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان يقال قضمت الدابة شعيرها بالكسر تقضمه وفي الواعى اصل القضم الدق والكسر ولا يكون الا في الشئ الصلب وما ضيه على ما ذكره ثعلب بكسر العين وحكى ثابت وابن طلحة فتح العين وقال ابن التين القضم هو الاكل باذن الاضراس قوله « الفجل » الذكر من الابل ونحوه *

(ذكر ما يستفاد منه) وبه احتج ابو حنيفة والشافعي في آخرين في ان العضوض اذا جديده فسقطت اسنان العاض او فك لحية فلا ضمان عليه وقال الشافعي اذا سال الفحل على رجل فدفعه فأتى عليه لم يلزمه قيمته وعند مالك يضمن العضوض قال القرطبي لم يقل احدا بالقصاص في ذلك فيما علمت وانما الخلاف في الضمان فاسقطه ابو حنيفة وبعض اصحابنا وضمنه الشافعي وهو مشهور ومذهب مالك قال ونزل بعض اصحابنا القول بالضمان على ما اذا مكنته نزع يده برفق فانترعها بصف وحمل به بعض اصحابنا الحديث على انه كان متحرك التنايا وقال ابو عبد الملك لم يصح الحديث عند مالك وفيه استئجار الاجير للخدمة وكفاية مؤنة العمل في الفزو وغيره سواء اما القتال فلا يستأجر عليه لان على كل مسلم ان يقاتل حتى تكون كلمة الله هي العليا *

قال ابن جريج وحديثي عبد الله بن ابي مليكة عن جده بمثل هذه الصفة أن رجلاً عضَّ يَدَ رَجُلٍ فَأَنْدَرَتْ ثَنِيَّتَهُ فَأَهْدَرَهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ *

ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعبد الله بن ابي مليكة تصغير ملكة منسوب الى جده وقيل الى جد ابيه فانه عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله بن جدعان وله صحبة ومنهم من زاد في نسبة عبد الله بين عبيد الله وزهير وقال ان الذى يكنى ابا مليكة هو عبد الله بن زهير فعلى الاول فالحديث من رواية زهير بن عبد الله عن ابى بكر رضى الله تعالى عنه وعلى الثانى من رواية عبد الله بن زهير فلهذا صير في جده على الاول يعود على عبد الله

فيكون الحديث متصلا وعلى الثاني يعود على زهير فيكون منقطعاً قال بعضهم قوله قال ابن جريج الى آخره هو بالاسناد المذكور ١٠ وقال صاحب التلويح وهذا التعليق رواه الحاكم ابو احمد في الكنى عن ابى بكر بن ابى داود حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ابيه عن جده عن ابى بكر ان رجلا عرض بدرجل فأنذر ثبته فاهدرها ابو بكر رضى الله تعالى عنه وقال صاحب التوضيح عبد الله بن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن ابى مليكة زهير بن عبد الله بن جده ان قاضى الطائف لابن الزبير توفي بمكة سنة اربع عشرة ومائة وقد خلف البخارى ابن منده وابو نعيم وابو عمر فرووه فى كتب الصحابة فى ترجمة ابى مليكة زهير بن عبد الله بن جده ان حديث ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ابيه عن جده عن ابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله «بمثل هذه الصفة» بتشديد الصاد المهملة بعدها الفاء ويرى بمثل هذه القضية بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف *

بابُ مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَبَيَّنَ لَهُ الْأَجَلَ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُ الْعَمَلَ يَقُولُ إِنِّي أُرِيدُ
أَنْ أَتَكَلِّمَكَ إِحْدَى ابْنَتَيْ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

اى هذا باب فى بيان من استأجر اجرا فين له الاجل اى المدة ولم يبين له اى الاجير العمل يعنى لم يبين اى عمل يعمل له وفى رواية اى ذر اذا استأجره وجواب من محذوف تقديره هل يصح ذلك ام لا وميل البخارى الى الصحة فلذلك ذكر هذه الآية فى معرض الاحتجاج حيث قل قوله تعالى (انى اريد ان اتكلمك احدى ابنتى) الاية وجه الدلالة منه انه لم يقع فى سياق القصة المذكورة بيان العمل وانما فيه ان موسى آجر نفسه من والدا امرأتين فان قلت كيف يقول لم يقع فى سياق القصة بيان العمل وقد قال شبيب انى اريد ان اتكلمك احدى ابنتى هاتين قلت قال الزمخشري فان قلت كيف يصح ان ينكح احدى ابنتيه من غير تمييز قلت لم يكن ذلك عقداً للنكاح ولكن مواعدة ومواضعة امر قد عزم عليه ولو كان عقداً لقال قد انكحتك ولم يقل انى اريد ان اتكلمك انتهم قلت حاصله ان شبيباً عليه السلام استأجر موسى ولم يبين له العمل اولا ولكنه يبين له الاجل فدل ذلك ان الاجارة اذا بين فيها المدة ولم يبين العمل جائزة لكن هذا فى موضع يكون نفس العمل معلوما بنفس العقد كاستئجار العبد لاجل الخدمة واما اذا لم يكن نفس العمل معلوما بنفس العقد فلا يجوز الا ببيان العمل لان الجهالة فيه نفى الى المنازعة وقال المهلب رحمة الله تعالى عليه ليس فى الآية دليل على جهالة العمل فى الاجارة لان ذلك كان معلوما بينهم من سقى وحرث ورعى واحتطاب وما شاكل ذلك من اعمال البادية ومهنة اهلهما فهذه متعارف وان لم يبين له اشخاص الاعمال وقد عرفه المدة وسماها له انتهى واجيب بان هذا ظن ان البخارى اجاز ان يكون العمل مجهولاً وليس كما ظن انما اراد البخارى ان التنصيص على العمل باللفظ غير مشروط وان المتبع المقاصد لا الالفاظ فيكون دلاله القوائد عليها قلت يؤيد هذا ما رواه ابن ماجه من حديث عتبة ابن الندر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم «فقال ان موسى عليه السلام آجر نفسه ثمان سنين او عشر ا على عفة فرجه وطعام بطنه» انتهى وليس فيه بيان العمل من قبل موسى عليه السلام وعتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الياء الموحدة والندر بضم النون وتشديد الدال المهملة وقال الذهبي عتبة بن الندر السلمى صحابى يقال هو عتبة بن عبد السلامى وليس بشيء روى عنه على بن رباح وخالد بن معدان * فان قلت كيف حكم النكاح على اعمال البدن قلت لا يجوز عند اهل المدينة لانه غرر وما وقع من النكاح على مثل هذا الصداق لا يؤمر به اليوم لظهور الغرر فى طول المدة وهو خصوص لموسى عليه السلام عند اكثر العلماء لانه قال احدى ابنتى هاتين ولم يعينها وهذا لا يجوز الا بالتعيين وقد اختلف العلماء فى ذلك فقال مالك اذا تزوجها على ان يؤجرها نفسه سنة او اكثر يفسخ النكاح ان لم يكن دخل بها فان دخل ثبت النكاح بمهر المثل وقال ابو حنيفة وابو يوسف ان كان حراً فلها مهر مثلها وان كان عبداً فلها خدمة سنة وبه قال احمد فى رواية وقال محمد يجب عليه قيمة الخدمة سنة لانها متقومة وقال الشافعى النكاح جائز على خدمته اذا كان وقتاً معلوماً ويجب عليه عين الخدمة سنة وكذلك الخلاف اذا تزوجها على تعاميم القرآن

ثم الكلام في تفسير الآيات الكريمة قوله «انى اريدان انكحك» اى اريدان ازوجك (احدى ابنتي هاتين على ان تاجرني) نفسك مدة ثمانى حجج اى على ان تكون احيرا الى ثمانى سنين من اجرتة اذا كنت له احيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابا وثمانى حجج ظرفه ويجوز ان يكون من آجرتة كذا اذا اثبتة اياه ومنه تعزية رسول الله ﷺ «اجرکم الله ورحمکم الله» وثمانى حجج مفعول به اى زعية ثمانى حجج وقال الزمخشري (فان قلت) كيف جاز ان يهرها اجارة نفسه في رعية الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال الا ترى الى ابى حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بان يخدمها سنة وجوز ان يتزوجها بان يخدمها عبده سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول سلم نفسه وليس بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد والدار قلت الامر على مذهب ابى حنيفة كما ذكرت واما الشافعي فقد جوز التزويج على الاجارة ببعض الاعمال والخدمة ادا كان المستاجر له او المخدم فيه امر معلوما ولمل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة ويجوز ان يكون المهر شيئا آخر وانما اراد ان يكون رعى غنمه هذه المدة واراد ان ينكحه ابنته فذكر له المرادين وعلق الانكاح بالرعية على معنى انى افعل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المفاهدة لا على وجه المعاقدة ويجوز ان يستأجره لرعى غنمه ثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه اياه ثم ينكحه ابنته ويحمل قوله على ان تاجرني ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما (فان اتممت العمل) (عشر افن عندك) فاقامهم من عندك والمعنى فهو من عندك لامن عندى يعنى لا الزمك ولا احتمة عليك ولكن ان فعلته فهو منك تفضيل وتبرع والافلا عليك (وما اريدان اشق عليك) في هذه المدة فالكلفك ما يصعب عليك (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن العشرة والوفاء بالمهد وهذا شرط للاب وليس بصداق وقيل صداق والاول اظهر لقوله (تاجرني) ولم يقل تاجرها ونما قال ان شاء الله للاتكال على توفيقه ومعونته قوله (قال ذلك) اى قال موسى لشعيب عليهما السلام ذلك مبتدأ (بنى وبنيك) خبره وهو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب ثم قال موسى عليه السلام (ايما الاجلين) اى اجل من الاجلين اطولهما الذى هو العشر واقصرهما الذى هو ثمان (قضيت) اى اوفيتك اياه وفرغت من العمل فيه (فلاعدان على) اى لا سبيل على والمعنى لا تعتد على بان تلزمنى اكثر منه قوله (والله على ما نقول وكيل) اى على ما نقول من النكاح والاجر والاجارة وكيل اى حفيظ وشاهد ولما استعمل وكيل في موضع الشاهد عدى يعلى وروى عن ابن عباس مرفوعا سال جبريل عليه الصلاة والسلام «اى الاجل قضى موسى فقال اتمهما واكملهما» *

﴿ يَا جُرُّ فَلَانًا يُعْطِيهِ أُجْرًا وَمِنْهُ فِي التَّعْزِيَةِ آجَرَكَ اللَّهُ ﴾

ياجر بضم الجيم والمقصود منه تفسير قوله تعالى (تاجرني ثمانى حجج) وبهذا فسر ابو عبيدة في المجاز قوله «ومنه» اى ومن هذا المعنى قولهم في التعزية آجرك الله اى يعطيك اجره وهكذا فسر ابو عبيدة ايضا وزاد يا جرك اى بذيتك وقيل المعنى في قوله على ان تاجرني ان تكون لى احيرا او التقدير على ان تاجرني نفسك وقال الكرماني في جواب من قال ما الفائدة في عقد هذا الباب اذ لم يذكر فيه حديثا بان البخارى كثيرا ما يقصد بترجم الابواب بيان المسائل الفقهية فاراد هنا بيان جواز مثل هذه الاجارة واستدل عليه بالاية ثم قال قال المذهب ليس كان ترجم لان العمل كان معلوما عندهم انتهى قلت قد مر الكلام فيه عن قريب *

﴿ بَابُ إِذَا اسْتَأْجَرَ أُجِيرًا عَلَى أَنْ يَقِيمَ حَائِطًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ جَازَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا استاجر احد احيرا لاجل اقامة حائط يريد ان ينقض اى يسقط يقال نقض الطائر سقط من الهواء بسرعة قوله «جاز» جواب اذا وقال ابن التين تبويب البخارى يدل على ان هذا جائز لجميع الناس وانما كان ذلك لانخصر عليه السلام خاصة ولعل البخارى اراد ان يبنى له حائطا من الاصل او يصلح له حائطا انتهى قلت ينبغي ان يكون هذا جائز لجميع الناس وتخصيصه بالخصر عليه السلام لا دليل عليه وجه ذلك على العموم ان حائط رجل اذا اشرق على السقوط خفيف من سقوطه فاستاجر احدا يعلقه حتى لا يسقط فانه يجوز بلا خلاف ثم بعد التعليق اما ان يرمه ويقطع عيه او يهده ويبنيه جديدا وقال المذهب انما جاز الاستئجار عليه لقول موسى عليه الصلاة والسلام (لو

شئت لا تحدث عليه اجرا) والاجر لا يؤخذ الا على عمل معلوم وانما كان يكون له الاجر لو عامله عليه قبل عمله وامام بعد ان اقامه بنير اذن صاحبه فلا يجبر صاحبه على غرم شيء وقال ابن المنذر فيه جواز الاستئجار على البناء

٧ - **حديثنا ابراهيم بن موسى** قال أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير يزيد أحدهما على صاحبه وغيرهما قال قد سمعته يحدثه عن سعيد قال قال لي ابن عباس رضي الله عنهما قال حدثني أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ فانطلقا فوجدنا جدرا يريد أن ينقض قال سعيد بيده هكذا ورفع يديه فاستقام قال يعلى حسبت أن سعيدا قال فمسحه بيده فاستقام لو شئت لا تحدث عليه اجرا قال سعيد اجرا تأكله

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله (فوجدنا جدرا يريد أن ينقض فاقمه) ذكر رجاله (وهم ثمانية: الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق يعرف بالصغير . الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي البين . الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . الرابع يعلى بن مسلم بن هرمز . الخامس عمرو بن دينار القرشي الاثرم . السادس سعيد بن جبير . السابع عبد الله بن عباس . الثامن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنهما *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وبصيغة الاخبار بجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان شيخه رازي وان هشام يمانى وان ابن جريج وعمرو مكيات وسعيد بن جبير كوفي وفيه يروي ابن جريج عن شيخين وفيه يزيد أحدهما اي يلى او عمرو وقوله «سمعه» الضمير فيه يرجع الى الغير اي قال ابن جريج وسمعت غيرهما ايضا يحدث عن سعيد بن جبير قال الكرمانى يلزم من زيادة أحدهما على صاحبه نوع محال وهو ان يكون الشيء مزيدا ومزيدا عليه ثم اجاب بانه ان اراد باحدهما واحدا معينا منهما فلا اشكال ان اراد كل واحد منهما فانه ان يزيد شيئا غير ما زاده الاخر فهو مزيد باعتبار شيء مزيد عليه باعتبار شيء آخر ثم قال هذا المروي مجهول اذ لا يعلم الزيادة منه ثم اجاب علم من سياقه زيادة يعلى اذ قال حسبت وتذكرنا تعدد موضعه ومن اخرجه غيره وما يتعلق به من كل الوجوه في كتاب العلم في باب ذهاب موسى في البحر الى الخضر وهنا ذكر قطعة من حديث موسى والخضر وقد اوردته مستوفى في التفسير قوله (يريد) نسبة الارادة الى الجدار مجاز وفيه حجة على من ينكر المجاز قوله (ان ينقض) وقرئ ينقض اي ينقلع من اصله ويقال للبئر اذا انهارت انقضت بالضاد المعجمة وقرئ بالمهمله موضع الالف اي ينشق طولاً قوله (ورفع يديه) اي الى الجدار فاستقام وهو تفسير لقوله فاقمه وروى يده بالافراد *

باب الاجارة الى نصف النهار

اي هذا باب في بيان حكم الاجارة الى نصف النهار يعنى من اول النهار الى نصفه ثم قال بعد هذا الباب باب الاجارة الى صلاة العصر ثم قال بعد باب آخر باب الاجارة من العصر الى الليل وهذا كله في حكم يوم واحد واراد بذلك اثبات صحة الاجارة باجر معلوم الى اجل معلوم اذ لا جازت ما اقره الشارع في الحديث الذى ضرب به المثل كما يأتى وما هذه ايضا من هذا الحديث وقيل يحتمل ان يكون الغرض من كل ذلك اثبات جواز الاجارة بقطعة من النهار اذا كانت معلومة معينة دفعا لتوهم من يتوهم ان اقل الاجل المعلوم ان يكون يوما كاملا *

٨ - **حديثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال مثلكم ومثل أهل البكتاين كمثل رجل استأجر أجرا فقال

مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ غُدُوَّةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيْرَاطٍ فَعَمِلَتْ الْيَهُودُ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ الْعَصْرِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيْرَاطٍ فَعَمِلَتْ النَّصَارَى ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيْرَاطَيْنِ فَأَنْتُمْ هُمْ فَفَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا مَا لَنَا أَكْثَرَ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً قَالَ هَلْ تَقْصِنُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ قَالُوا لَا فَذَلِكَ فَضَلِّي أَوْتِيهِ مِنْ أَشَاءَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله من يعمل لي من غدوة الى نصف النهار ورجاه قد ذكر واغير مرة وحادهو ابن زيد وابوب هو السخيتاني وهذا الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه وبينهما تفاوت في المتن ايضا ولكن الاصل واحد وقدم في الكلام فيه ولقد كر بعض شئ قوله « اهل الكتائب » المراد به اليهود والنصارى قوله « كئل رجل فيه حذف تقديره وهو مثلكم مع نبيكم ومثل اهل الكتائب مع انبيائهم كئل رجل استأجر فالثل مضروب للامة مع نبيهم والممثل به الاجراء مع من استأجرهم وقال الكرمانى القياس يقتضى ان يقال كئل اجراء ثم قال هو من تشبيه المفرد بالمفرد فلا اعتبار الا بالمجموعين والتقدير مثل الشارع معكم كئل رجل مع اجراء قوله « على قيراط » وفي رواية عبد الله بن دينار على قيراط قيراط والمراد بالقيراط النصب وهو في الاصل نصف دانق والدانق سدس درهم قوله « ففضبت اليهود والنصارى » اى الكفار منهم قوله « اكثر » بالرفع والنصب اما الرفع فعلى تقدير مالنا نحن اكثر على انه خبره بتسداً محذوف واما النصب فعلى الحال ويجوز ان يكون خبرا كان تقديره مالنا كنا اكثر عملا قوله « عملا » نصب على التمييز قوله « واقل عطاء » مثله على المطف وقال الكرمانى كيف كانوا اكثر عملا ووقت الظهور الى العصر مثل وقت العصر الى المغرب واجاب بانه لا يلزم من اكثرية العمل اكثرية الزمان وقدم مضى البحث فيه هناك قوله « فذلك فضلى » فيه حجة لاهل السنة على ان الثواب من الله على سبيل الاحسان منه ﴿

﴿ بابُ الاجارةِ الى صَلَاةِ الْعَصْرِ ﴾

اى هذا باب في بيان الاجارة الى صلاة العصر ﴿

٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْتُمْ مِثْلُكُمْ وَالْيَهُودُ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا فَقَالَ مَنْ يَعْمَلْ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيْرَاطٍ قِيْرَاطٍ فَعَمِلَتْ الْيَهُودُ عَلَى قِيْرَاطٍ قِيْرَاطٍ ثُمَّ عَمَلَتِ النَّصَارَى عَلَى قِيْرَاطٍ قِيْرَاطٍ ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيْرَاطَيْنِ قِيْرَاطَيْنِ فَفَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً قَالَ هَلْ ظَلَمْتُمْكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا قَالُوا لَا فَقَالَ فَذَلِكَ فَضَلِّي أَوْتِيهِ مِنْ أَشَاءَ ﴿

وقال ابن بطال لفظ نحن اكثر عملا من قول اليهود خاصة كقوله تعالى (نسيحاوتهما) والناسى هو يوشع وقوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) والحال انه لا يخرج الا من هذا طريق آخر في الحديث المذكور قوله « واليهود » عطف على المضمر المحرور بدون اعادة الحافض وهو جائز على رأى الكوفيين وقيل يجوز الرفع على تقدير ومثل اليهود والنصارى على حذف المضاف واعطاء المضاف اليه اعرابه وقيل في اصل ابى ذر بالنصب ووجهه ان تكون الواو بمعنى مع قوله « على قيراط قيراط » بالتكرار ليدل على تقسيم القيراط على جميعهم قوله « الى مغارب الشمس »

ووقع في رواية سفيان الآتية في فضائل القرآن الى مغرب الشمس على الافراد وهو الاصل وهنا الجمع كانه باعبار الازمنة المتعددة باعتبار الطوائف المختلفة الازمنة الى يوم القيامة قوله «هل ظننكم» اي هل تقصتكم فان قلت لم كان المؤمنين قيراطان قلت لايمانهم بموسى وعيسى عليهما السلام لان التصديق ايضا عمل به

﴿ بَابُ لَأَنْتُمْ مَنْ مَنَعَ أَجْرَ الْأَجِيرِ ﴾

اي هذا باب في بيان اسم الذي يمنع اجر الاجير وقد اخبر ابن بطلال هذا الباب عن الباب الذي بعده وهو الاوجه فان فيه رعاية المناسبة به

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصَمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وقدم في هذا الحديث في كتاب البيوع في باب انهم من باع حرافته اخرجه هناك عن بشر ابن مرحوم عن يحيى بن سليم عن اسماعيل بن علي بن اخره وهنا اخرجه عن يوسف بن محمد بن سابق العصفري روى عنه البخاري ههنا وهو حديث واحد ويوسف هذا من افراده *

﴿ بَابُ الْأَجَارَةِ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الاجارة من اول وقت العصر الى اول دخول الليل

١١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ يَرْبُودٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَدَلًا يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ عَلَى أَجْرِ مَقَاوِمٍ فَعَمِلُوا لَهُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتَ لَنَا وَمَا عَمِلْنَا بِإِطْلٍ قَالَ لَهُمْ لَا تَفْعَلُوا أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ وَخَذُوا أَجْرَكُمْ كَمَلًا فَأَبَوْا وَتَرَكَوا وَاسْتَأْجَرَ أَجِيرَيْنِ بَعْدَهُمْ فَقَالَ لَهُمَا أَكْمَلَا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمَا هَذَا وَلَكُمَا الَّذِي شَرَطْتُ لَهُمْ مِنَ الْأَجْرِ فَعَمِلَا حَتَّى إِذَا كَانَ جِبْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالَا لَكَ مَا عَمِلْنَا بِإِطْلٍ وَلَكَ الْأَجْرُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فِيهِ فَقَالَ لَهُمَا أَكْمَلَا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمَا فَإِنْ مَاقِيَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ يَسِيرٌ فَأَيُّبَا وَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا لَهُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَمَثَلُ مَا قَبِلُوا مِنْ هَذَا النُّورِ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله «واستأجر قوما» ان يعملوا الى قوله الشمس وقدم في هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه رجا هناك عن كريب عن ابى اسامة عن يربود الى اخره باخصر منه وهنا اخرجه عن محمد بن الدلاء بن كريب اي كريب الهمداني الكوفي عن ابى اسامة حماد بن اسمة عن يربود بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء اخر الخروف عن ابى بردة واسمه عامر عن ابى موسى الاشعري عبد الله بن قيس قوله «كذل رجل استأجر قوما» هو من باب القلب والتقدير كمثل قوم استأجرهم وم او هو من باب التشبيه بالمر ك قوله «الى الليل» هذا

سائر الحديث ابن عمر لان فيه انه استاجرهم على ان يعملوا الى نصف النهار واجيب بان ذلك بالنسبة الى من عجز عن الايمان بالموت قبل ظهور دين آخر وهذا بالنسبة الى من ادرك دين الاسلام ولم يؤمن به وقد تقدم تمام البحث في ذلك الباب **قوله** «لا حاجة لنا الى اجر ك» اشارة الى انهم كفروا وتولوا واستغنى الله عنهم وهذا من باب اطلاق القول وارادة لازمه لان لازمه ترك العمل المعبر به عن ترك الايمان **قوله** «وما عملنا باطل» اشارة الى احباط عملهم بكفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام اذ لا ينفعهم الايمان بموسى عليه الصلاة والسلام وحده بعد بعثته عيسى عليه الصلاة والسلام وكذلك القول في النصارى الا ان فيه اشارة الى ان مدتهم كانت قدر نصف المدة فاقصر واعلى نحو الربع من جميع النهار **قوله** «لا تفعلوا» اى ابطال العمل وترك الاجر المشروط (فان قلت) المفهوم منه ان اهل الكاين لم يأتوا خذوا عيشا ومن السابق انهم اخذوا قيراطا قيراطا (قلت) الاخذون هم الذين ماتوا قبل النسخ والتار كون الذين كفروا بالنبي الذي مدنيهم **قوله** «فانما بقى من النهار شئ يسير» اى بالنسبة لما مضى منه والمراد ما بقى من الدنيا حتى اذا كان حين صلاة العصر وينصب حين ويجوز الرفع قاله بعضهم ولم يبين وجهه ولا وجه النصب (قلت) اما النصب فعلى الظرفية واما الرفع فعلى انه اسم كان **قوله** «اجر الفريقين كليهما» كذا وقع في رواية ابى ذر وغيره وحكى ابن التين ان في روايته كلاهما بالرفع ثم خطاه (قلت) ليس لما قاله وجه لان كلاهما بالالف على لغة من يجعل المتى في الاحوال الثلاثة بالالف **قوله** «فذلك مثلهم» اى مثل المسلمين ومثل ما قبلوا من هذا النور اى نور الهداية الى الحق وفي رواية الاسماعيلي فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسوله ومثل اليهود والنصارى تركوا ما امرهم الله به والمقصود من التمثيل من الاول بيان ان اعمال هذه الامة اكثر ثوابا من اعمال سائر الامم ومن الثاني ان الذين لم يؤمنوا بمحمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعمالهم السالفة على دينهم لا ثواب لها قيل استدلل به على ان بقاء هذه الامة تزيد على الف لانه يقتضى ان مدة اليهود ونظير مدتى النصارى والمسلمين وقد اتفق اهل النقل على ان مدة اليهود الى بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت اكثر من النصارى من ذلك ستمائة سنة وقيل اقل فيكون مدة المسلمين اكثر من الف قطعاً (قلت) فيه نظر لانه صح عن ابن عباس من طرق صحاح انه قال الدنيا سبعة ايام كل يوم الف سنة وبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اليوم الاخر منها وقد مضت منه ثمانون اوماثون ويؤيد هذا ايضا حديث زمل الخزازي حين قص على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رؤياه وقال فيها رايتك على منبر له سبع درجات الحديث وفيه في المنبر ودرجاته الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها الفا وقد صحح ابو جعفر الطبري هذا الاصل بالتار *

باب من استاجر أجيرا فترك أجره فعمل فيه المستاجر جرؤا

أو من عمل في مال غيره فاستفضل

اى هذا باب في ذكر من استاجر اجيرا فترك جره وفي رواية الكشميهني فترك الاجير اجره وغايته انه اظهر فاعل ترك **قوله** «فعمل فيه» ويرى به اى اتجر فيه او زرع فزاد اى ربح **قوله** «ومن عمل في مال غيره» عطف على من استاجر **قوله** «فاستفضل» بمعنى افضل يعنى افضل من مال غيره الشئ وليس السين فيه للطلب

١٢ - **حدثنا** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط بمن كان قبلكم حتى أووا الى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا لانه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم فقال رجل منكم اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغقب قبلهما أهلا ولا مالا فنأى بي في طلب شيء

يَوْمًا فَلَمْ أُرِحْ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَحَلَبْتُ لَهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ وَكَرِهْتُ أَنْ أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا
 أَهْلًا أَوْ مَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدَحُ عَلَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاطَهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا غُبُوقَهُمَا
 اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا
 لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْآخَرُ اللَّهُمَّ كَأَنِّي لِي بِذَلِكَ عَمٍّ كَأَنِّي
 أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَنْ نَفْسِي فَأَمْتَمْتُ مِنِّي حَتَّى أَلَمْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ فَجَاءَنِي فَأَعْطَيْتُهَا
 عِشْرِينَ وَمِائَةً دِينَارًا عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِي فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَحِلُّ
 لَكَ أَنْ تَقْضِيَ الْخَنَامَ إِلَّا بِحَقِّهِ فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ
 إِلَيَّ وَتَرَكَتُ الذَّهَبَ الَّذِي أُعْطِيتُهَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرِجْ عَنَّا مَا نَحْنُ
 فِيهِ فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الثَّالِثُ
 اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجْرَاءَ فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تَرَكَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَتَمَرَّتْ
 أَجْرُهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَدِّي إِلَيَّ أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ كُلُّ
 مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسْتَهْزِئْ بِي فَقُلْتُ إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ
 بِكَ فَأَخَذَهُ كُلَّهُ فَاسْتَأْجَرَهُ فَلَمْ يَتْرِكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرِجْ عَنَّا
 مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ ﴿١٠﴾

مطابقه للترجمة في قوله «فأعطيتهم أجرهم غير رجل واحد» ترك الذي له وذهب إلى قوله بعد حين قال المهلب ليس فيه
 دليل لما ترجم له وإنما تجر الرجل في أجر أجيرهم أعطاه على سبيل التبرع وإنما الذي كان يلزمه قدر العمل
 خاصة قلت ورجاله هكذا فقد تقدموا غير مرة وأبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن أبي حمزة الحمصي والزهرى
 هو محمد بن مسلم بن شهاب وقد مضى هذا الحديث في كتاب البيوع في باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فإنه أخرج
 هناك عن يعقوب بن إبراهيم عن أبي عاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر وبينهما تفاوت في
 المتن يعرف بالنظر قوله «ثلاثة رهط» الرهط من الرجال مائة عشرة وقيل إلى الأربعين ولا يكون فيهم امرأة
 ولا واحد له من لفظه ويجمع على أرهط وأرهط وأرهط جمع الجمع قوله «حتى أووا» يقال أوى فلان إلى منزله
 ياوى أو ياعلى وزن فعل وفعل وفعلت بمعنى بعثى أوى بالقصر وآوى بالبد سواء والمبيت موضع
 البتوة وكله إلى في الغار للإتقاء يعني انتهى أو بهم لاجل البتوة إلى غاروهو كهف في الجبل قوله «فانحدرت» أي
 هبطت ونزلت قوله «لا ينجيكم» بضم الياء من الأنجاء بالجمع وهو التخليص قوله «الآن تدعوا الله» بسكون الواو
 لأنه جمع وأصله تدعون من الدعاء وسقطت النون لاجل أن قوله «اللهم قد» ذكرنا معناه هناك في ذلك الباب قوله
 «لا بقى» من الغبوق بالغين المعجمة والباء الموحدة وفي آخره قاف وهو شرب العشى وضبطوا لا غبوق بفتح الهمزة
 من الثلاثى إلا الأصلية فإنه يضمها من الرباعى وخطؤه فيه وقال صاحب الأفعال يقال غبقت الرجل ولا يقال اغبقت
 والغبوق شرب آخر النهار مقابل الصبوح وأسم الشرب الغبوق قوله «أهلاً» الأهل الزوجات والمال الرقيق وقال
 الداودى والدواب أيضاً وقال ابن التين وليس للدواب هنا معنى يذكر به قوله «فنامى» بمد بعد النون بوزن جاء في
 رواية كريمة والأصل في رواية غيرها فنأى ففتح النون والهمزة مقصوراً على وزن سقى أي بعد وأصل هذه المادة

من النأى بفتح النون وسكون الهمزة البديقال نأى بى طلب شئ اى بعد قوله « فلم ارح » بضم الهمزة وكسر
 الراء اى لم ارجع على ابوى حتى اخذها النزم قوله « والقدر » الواو فيه لام حال قوله « حتى برق الفجر » اى ظهر
 الضياء قوله « فارتدعا عن نفسها » كناية عن طلب الجماع قوله « حتى المات بها » اى حتى ترات بهاسنة من سنى القحط
 فاحوجتها قوله « عشرين ومائة » اى عشرين دينارا ومائة ووقع هناك مائة والتخصيص بالعدد لا ينافي الزيادة والمائة
 كانت بالتماسها والعشرون تبرع منه كرامة لها قوله « لا اهل لك » بضم الهمزة من الاحلال قوله « ان نفص الخاتم »
 كناية عن الوطء قال فص الخاتم والختم اذا كسر وفتحه قوله « فتهرجت » يقال تهرج فلان اذا فعل فعلا يخرج
 به من الخرج وهو الاشم والضيقة قوله « وتركت الذهب الذى اعطيتها » وفي رواية ابى ذر « التى اعطيتها » والذهب يذكر
 ويؤنث قوله « فافرج عنا » بوصل الهمزة وضم الراء فاذا قطع الهمزة كسر الراء فالاول امر من الفرج والثانى من
 الافراج قوله « اجراء » جمع اجير قوله « فثمرت » اى كثرت من التثمير قوله « كل ما ترى » مبتدا وخبره قوله « من
 اجر لك » اى من اجرتك قوله « من الابل » الى اخره بيان لما ترى وهنا زاد الابل والبقر وهناك بقرا وراعيها ولا
 منافاة بينهما وقد ذكرنا بعض الخلاف فيمن تمر في مال غيره فقال قوم له الريح اذا ادى راس المال الى صاحبه سواء
 كان غاصبا للمال او وديعة عنده متمديا فيه وهو قول عطية ومالك وربيعة والليث والاوزاعي وابى يوسف واستحب
 مالك واشورى والاوزاعي تنزهه وتصديق به وقال اخرون يرد المال ويصدق بالريح كله ولا يطيب له شئ من ذلك
 وهو قول ابى حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر وقال قرم الريح لرب المال وهو ضامن لما تعدى فيه وهو قول ابن عمر وابى
 قلابه وبه قال احمد واسحاق وقال الشافعي ان اشترى السلامة بالمال بعينه فالريح ورأس المال لرب المال وان اشترى اياه بمال
 بغير عينه قبل ان يستوجبها بثمن معروف بالعين ثم نقد المال منه او وديعة فالريح له وهو ضامن لما استهلك من مال
 غيره والله اعلم بالصواب *

باب من اجر نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق به واجرة الحمل

اى هذا باب في بيان حكم من اجر نفسه لغيره ليحمل ما اعطى على ظهره ثم تصدق به اى باجره وفي رواية الكشميني
 ثم تصدق منه قوله « واجرة الحمل » اى وباب في بيان اجرة الحمل ويروى واجر الحمل *

١٣ - **حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد** قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن شقيق
 عن ابي مسعود الانصاري رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ اذا امر بالصدقة انطلق احدا
 الى السوق فيحامل فيصيب المذئ وإن لم يعضهم لمائة ألف قال ما نراه الا نفسه *

مطابقة للترجمة تعلم من معناه لان معناه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يامر بالصدقة يسمعه فقراء الصحابة
 ويرغب في الصدقة لما يسمع من الاجر الجزيل فيها ثم يذهب الى السوق فيحمل شيئاً من امتعة النساء على ظهره باجره ثم
 يتصدق به وهذا معنى الترجمة ايضا وكذلك في الحديث ما يطابق قوله واجر الحمل لانه حين يحمل شيئاً باجرة يصدق عليه
 انه حمل وانه ياخذ الاجرة ثم الحديث قدم في كتاب الزكاة في باب « اتقوا النار ولو بشق تمرة » بعين هذا الاسناد وبعين
 هذا المتن غير ان فيه هنا زيادة شئ وهو قوله « ما نراه الانفسه » وسعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص القرشي
 الاموي ابر عثمان البنادي والاعمش هو سليمان وشقيق ابو وائل وابو مسعود عتبة بن عامر الانصاري البصري قوله
 « فيحامل » اى يعمل صنعة الحملين من الحاملة من باب المفاعلة التي تكون من الاثنين والمراد هنا الحمل من احدهما
 والاجرة من الاخر فالمساقاة والزارعة ويروى تحامل على وزن تفاعل بلفظ الماضي اى تكلف حمل متاع الغير
 ليكتسب ما يتصدق به قوله « فنصيب الد » اى من الطعام وهو اجرته قوله « وان لم يعضهم لمائة ألف » اى من الدراهم او
 الدنانير واللام في المائة للتا كيد تسمى اللام الابتدائية لدخولها على اسم ان وهو لفظ مائة فانه اسم ان وخبرها مقدما قوله

لبعضهم وفي رواية النسائي «وما كان له ومثله درهم» أي في اليوم الذي كان يحمل بالاجرة لانهم كانوا فقراء في ذلك الوقت واليوم هم اغنياء **قوله** «قال ما زاه الانفسه» أي قال شقيق الراوي ناظرًا باسمه وداراد بذلك البعض الانفسه فانه كان من الاغنياء وقد جاء ذلك مينا في رواية ابن ماجه من طريق زائدة عن الاعمش ان قائل ذلك هو ابر وائل الراوي والله اعلم *

﴿بابُ أَجْرِ السَّمْسَرَةِ﴾

أي هذا باب في بيان حكم السمسرة أي الدلالة والسمسار بالكسر الدلال وفي المقرب السمسرة مصدر وهو ان يوكل الرجل من الحاضرة لخدمة فيبيع لهم ما يجلبونه وقال الزهري: قيل في تفسير قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لا يبيع حاضر لباد» انه لا يكون له سمسار ومنه كان ابو حنيفة يكره السمسرة *

﴿وَلَمْ يَرِ ابْنُ سِيرِينَ وَعَطَاءُ وَابْرَاهِيمُ وَالْحَسَنُ بِأَجْرِ السَّمْسَارِ بَأْسًا﴾

أي لم ير محمد بن سيرين وعطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي والحسن البصري باجر السمسار باسا وتعليق ابن سيرين وابراهيم وصله ابن ابي شيبة حدثنا حفص عن اشعث عن الحكم وحماد عن ابراهيم ومحمد بن سيرين قال لا لباس باجر السمسار اذا اشترى بدينار وتعليق عطاء وصله ابن ابي شيبة ايضا حدثنا وكيع حدثنا الليث ابو عبد العزيز قال سألت عطاء عن السمسرة فقال لا لباس بها وقال بعضهم وكان المصنف انما اراد الرد على من كرهها وقد نقله ابن المنذر عن الكوفيين انتهى (قلت) لم يقصد البخاري بهذا الرد على احد وانما نقل عن هؤلاء المذكورين انهم لا يرون باسا بالسمسرة وطريقة الرد لا تكون هكذا * وهذا الباب فيه اختلاف العلماء فقال مالك لا يجوز ان يستأجره على بيع سلعة اذ ابن لثلاث اجلا قال وكذلك اذا قال له بيع هذا الثوب ولاك درهم انه جائز وان لم يوق له ثمننا وكذلك ان جعل له في كل مائة دينار شيئا وهو جعل وقال احمد لا بأس ان يعطيه من الالف شيئا معلوما وذكر ابن المنذر عن حماد والثوري انهما كرها اجره وقال ابو حنيفة ان دفع له الف درهم يشتري بها ازا باجر عشر دراهم فهو فاسد وكذلك لو قال اشتر مائة ثوب فهو فاسد فان اشترى فله اجر مثله ولا يجوز ما عدا من الاجر وقال ابو ثور اذا جعل له في كل الف شيئا معلوما لم يجز لان ذلك غير معلوم فان عمل على ذلك فله اجره وان اكثر اشترى اعلى ان يشتري له ويبيع فذلك جائز * وقال ابن الزين اجرة السمسار ضربان اجارة وجعالة * فالاول يكون مدة معلومة فيجتهدي ببيعها فان باع قبل ذلك اخذ بحسابه وان انقضى الاجل اخذ كامل الاجرة * والثاني لا يضرب فيها اجل وهذا هو المشهور من المذهب ولكن لا تسكون الاجارة والجمالة الاممومين ولا يستحق في الجمالة شيئا الا بهام العمل وهو البيع والجمالة الصحيحة ان يسمى له ثمننا ان بلغه ما باع او يفوض اليه فان بلغ القيمة باع وان قال الجمال لا تبع الا بامرى فهو فاسد وقال ابو عبد الملك اجرة السمسار محمولة على العرف يقل عن قوم ويكثر عن قوم لكن جوزت لما مضى من عمل الناس عليه على انها محمولة قال ومثل ذلك اجرة الحجام وقال ابن التين وهذا الذي ذكره غير جار على اصول مالك وانما يجوز من ذلك عنده ما كان ثمنه معلوما لا عرف فيه *

﴿وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ بَيْعَ هَذَا الثَّوبِ فَمَا زَادَ عَلَى كَذَا وَكَذَا فَهُوَ لَكَ﴾

هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن هشيم عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس نحوه *

﴿وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ إِذَا قَالَ بَعُهُ بِكَذَا فَمَا كَانَ مِنْ رَيْحٍ فَهُوَ لَكَ أَوْ يَدْنِي وَبَيْنَكَ فَلَا بَأْسَ بِهِ﴾

هذا التعليق ايضا وصله ابن ابي شيبة عن هشيم عن يونس عن ابن سيرين وفي التلويح واما قول ابن عباس وابن سيرين فاكثر العلماء لا يجيزون هذا البيع ومن كرهه الثوري والكوفيون وقال الشافعي ومالك لا يجوز فان باع فله اجر مثله واجازه احمد واسحق وقالا هو من باب القراض وقد لا يربح القارض *

﴿ وقال النبي ﷺ للمؤمنون عِندَ شُرُوطِهِمْ ﴾

مطابقته لترجمة من حيث ان السمسرة اذا شرطت بشيء معين يذم ان يكون السمسار وصاحب المتاع ثابتين على شرطهما لقوله ﷺ «المؤمنون عند شروطهم» وهذا التعليق وصله ابو داود في القضاء من حديث الوليد بن رباح باباء الموحدة عن ابي هريرة وروى ابن ابي شيبة من طريق عطاه بلغنا ان النبي ﷺ قال للمؤمنون عند شروطهم وروى الدارقطني والحاكم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها مثله وزاد ما وافق الحق وروى اسحق في مسنده من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده مرفوعا المسلمون على شروطهم الا شرطوا حراما او احل حراما وكثير ابن عبد الله ضعيف عند الاكثرين الا ان البخاري قوى امره وكذلك الترمذي وابن خزيمة وفي بعض نسخ البخاري وقال النبي ﷺ «المسلمون على شروطهم» وقيل لمن ابن التين ان قوله وقال النبي ﷺ «المسلمون على شروطهم» بقية كلام ابن سيرين ففرح على ذلك فوهم وقد اعترض عليه الشيخ قطب الدين الحلبي وغيره

١٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قال نهى رسول الله ﷺ ان يُتْلَى الرُّكْبَانُ وَلَا يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سِمَسَارًا ﴾

مضى هذا الحديث في كتاب البيع في باب النهي عن تلقى الركبان فانه اخرجه هناك عن عياش بن الوليد عن عبد الاعلى عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه الى اخره واخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن راشد عن عبد الله بن طاوس عن ابيه طاوس عن عبد الله بن عباس وقدم في الكلام فيه هناك مستقصى قوله لا يبيع بالنصب على ان لازامة وبالرفع بتقدير قال قبله عطفا على نهى وقال ابن بطلال قال لا يكون له سمسارا يعنى من اجل المضرة الداخلة على الناس لا من اجل اجرة والله اعلم

﴿ بَابُ هَلْ يُؤَاجِرُ الرَّجُلُ نَفْسَهُ مِنْ مُشْرِكٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه هل يؤجر الرجل المسلم نفسه من رجل مشرك في دار الحرب ولم يذكر جواب الاستفهام لان حديث الباب يتضمن اجارة خباب نفسه وهو مسلم اذ ذاك في عمله للعاص بن وائل وهو مشرك وكان ذلك بمكة وكانت مكة اذ ذاك دار حرب واطلع النبي ﷺ على ذلك فافقره ولكنه يحتمل ان يكون كان ذلك لاجل الضرورة او كان ذلك قبل الاذن في قتال المشركين ومنابذتهم وقبل الامر بمنع اذلال المؤمن نفسه وقال المهلب كره اهل العلم ذلك الا للضرورة بشرطين احدهما ان يكون عمله فيما يحل للفلسم والاخر ان لا يعينه على ما هو ضرر على المسلمين وقال ابن المنير استقرت المذاهب على ان الصنائع في حوائثهم يجوز لهم العمل لاهل الذمة ولا يعتد ذلك من الذلة بخلاف ان يخدمه في منزله وبطريق النبوة له *

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ حَدَّثَنَا خُبَّابٌ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا قَيْنًا فَتَمَلَّتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ فَاجْتَمَعَ لِي عِنْدَهُ فَأَتَيْتُهُ أَتَقَاضَاهُ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِحَمْدِي فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَبْعَثَ فَلَا قَالَ وَلِمَ لِمِيتٌ ثُمَّ مَبْعُوثٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لِي نَمٌّ مَالٌ وَوَلَدٌ فَأَقْضِيكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة والحديث قد مضى في كتاب البيوع في باب ذكر القين والحداد فانه اخرجه هناك عن محمد

ابن بشار عن ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب الى اخره واخرجه هنا عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث بن طلق التنخى الكوفي قاضيا عن سليمان الاعمش عن ابي الضحى مسلم عن مسروق الى اخره وقد مر الكلام فيه هناك والقين بفتح القاف سكنون الباء اخر الحروف الجداد قوله «اما» حرف التنبيه وجواب القسم محذوف تقديره لا اكفر قوله «حتى تموت» غاية له والقرض التأنيده كما في «لك ابليس علمه الملعنة الى يوم القيامة وبعد البعث لا يمكن الكفر قوله «فلا» اي فلا اكفر ويروى هكذا فلا كفر فان قلت الفاء لا تدخل جواب القسم قلت المذكور مفسر المقدر ويروى اما بتشديد الميم وتقديره اما ان افلا اكفر والله واما غيري فلا اعلم حاله قوله «واني» حمزة الاستفهام مقدرة فيه وانما اكد بان واللام مع ان مخاطب هو خباب غير منكر ولا متردد في ذلك لان العاص فهم منه التاكيد في مقابلة انكاره فكانه قال اتقول هذا الكلام المؤكد *

﴿باب ما يعطى في الرقبة على احياء العرب بفاتحة الكتاب﴾

اي هذا باب في بيان حكم ما يعطى في الرقبة بفاتحة الكتاب ولم يبين الحكم الكفاء بما في الحديث على عادته في ذلك والرقبة بضم الراء وسكون القاف وفتح الياء اخر الحروف من رقا رقا ورقية ورقيا فهو راق اذا عوده وصاحبه رقا وقال الزمخشري وقد يقال استرقته بمعنى رقبته قال وعن الكسائي ارتقبته بهذا المعنى وقال ابن درستويه كل كلام استشفي به من وجع او خوف او شيطان او سحر فهو رقبة وفي معظم نسخ البخاري واكثرها هكذا باب ما يعطى في الرقبة على احياء العرب بفاتحة الكتاب واعترض عليه بتقييده باحياء العرب بان الحكم لا يختلف باختلاف المحال ولا الامكنة واجاب بعضهم بانه ترجم بالواقع ولم يتعرض لنفي غيره قلت هذا الجواب يبر مقتع لانه قيد باحياء العرب والقيد شرط اذا اتى ينفي الشروط وهذا القائل لم يكتف بهذا الجواب الذي لا يرضى به حتى قال والاخياع جمع حي والمراد به طائفة مخصوصة وهذا الكلام ايضا يشعر بالنقييد والاصل في الباب الاطلاق فافهم *

﴿وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه جواز اخذ الاجرة لقراءة القرآن والتعليم ايضا وللرقابة ايضا لعموم اللفظ وهو يفسر ايضا الابهام الذي في الترجمة فانه ما بين فيه حكم ما يعطى في الرقبة بفاتحة الكتاب وهذا الذي علقه البخاري طرف من حديث وصله هو في كتاب الطب في باب الشرط في الرقبة بقطع من انهم حدثني سيدان بن مضارب الى اخره وفي آخره ان احق ما أخذتم عليه اجر اكتاب الله وقد اختلف العلماء في اخذ الاجر على الرقبة بالفاتحة وفي اخذه على التعليم فاجازه عطاء وابو الفلاة وهو قول مالك والشافعي واحمد وابي ثور ونقله القرطبي عن ابي حنيفة في الرقبة وهو قول اسحاق وكره الزهري تعليم القرآن بالاجر وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز ان ياخذ الاجر على تعليم القرآن وقال الحاكم من اصحابنا في كتابه الكافي ولا يجوز ان يستاجر رجل رجلا ان يعلم ولده القرآن والفقه والفرائض او يؤمهم رمضان او يؤذن وفي خلاصة الفتاوى ناقلا عن الاصل لا يجوز الاستئجار على الطاعات كتعليم القرآن والفقه والاذان والتذكير والتدريس والحج والغزوي يعني لا يجب الاجر وعند اهل المدينة يجوز به اخذ الشافعي ونصير وعصام ابو نصر الفقيه وابو الليث رحمهم الله والاصل الذي بنى عليه حرمة الاستئجار على هذه الاشياء ان كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستئجار عليها لان هذه الاشياء طاعة وقربة تقع عن الملئ قال تعالى (وان ليس للانسان الاماسي) فلا يجوز اخذ الاجرة من غيره كالصوم والصلاة واحتجوا على ذلك باحد حديث منها مرواه احمد في مسنده حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن هشام الدستوائي حدثني يحيى بن ابي كثير عن ابي راشد الخبر اني قال قال عبد الرحمن بن شبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرؤا القرآن ولانا كلوا به وعندنا لا تجفوا ولا تنقلوا فيه ولا تستكثروا به ورواه اسحاق بن راهويه ايضا في مسنده وابن ابي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما ومن طريق عبد الرزاق رواه عبد بن حميد وابو يعلى الموصلي والطبراني ومنها مرواه البزار في مسنده عن حماد بن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن

ابن عوف مرفوعا نحوه . ومنها ما رواه ابن عدى في الكامل عن الضحاك بن نبراس البصرى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن رسول الله ﷺ نحوه . ومنها حديث رواه ابو داود من حديث المنيرة بن زياد الموصلى عن عباد بن نسي عن الاسود بن ثعلبة عن عباد بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال علمت ناسا من اهل الصفة القران فاهدى الى رجل منهم قوما فقلت ليست بمال وارمى بها في سبيل الله فسالته النبي ﷺ عن ذلك فقال ان اردت ان يطوقك الله طوقا من نار فاقبلها ورواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرجه ابو داود من طريق اخر من حديث جنادة بن ابى امية عن عباد بن الصامت قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قدم الرجل مهاجرا دفعه الى رجل منا يعلمه القران فدفعت الى رجلا كان معي وكنت اقرئه القران فالتصرفت يوما الى اهلى فراى ان عليه حقا فاهدى الى قوسا ما رايت اجود منها عودا ولا احسن منها عطاء فاذت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستفتيته فقال جرة يغن كفيك تلذتها او تملتها واخرجه الحاكم في كتاب الفضائل عن ابى المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن بشر بن عبد الله بن يسار به سندا ومتنا وقال حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . ومنها ما رواه ابن ماجه من حديث عطية الكلعي عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه قال علمت رجلا القران فاهدى الى قوسا فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان اخذتها اخذت قوسا من نار قال فردتها . ومنها ما رواه عثمان بن سعيد الدارمى من حديث ام الدرداء عن ابى الدرداء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «من اخذ قوسا على تعليم القران قلده الله قوسا من نار» . ومنها ما رواه البيهقى في شعب اليمان من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قرأ القران يا كل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظامه ليس عليه لحم» . ومنها ما رواه الترمذى من حديث عمران بن حصين يرفعه «اقرأ القران وسلوا الله فان من بعدكم قوم يقرؤن القران يسألون الناس به» . وذكر ابن بطال من حديث حماد بن سلمة عن ابى جرم عن ابى هريرة قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين قال اجرهم حرام . وذكر ابن الجوزى من حديث ابن عباس مرفوعا «لا تستأجروا المعلمين وهذا غير صحيح وفي اسناده احمد بن عبد الله المروى قال ابن الجوزى دجال يضع الحديث ووافقه صاحب التتبع وهذه الاحاديث وان كان في بعضها مقال لكنها يؤكده بعضها بعضها ولا سيما حديث القوس فانه صحيح كما ذكرنا واذا تعارض نصان احدهما مبيح والاخر محرم يدل على النسخ كذا ذكره عن قريب وكذلك الكلام في حديث ابى سعيد الخدرى الذى ياتى عن قريب ان شاء الله تعالى في هذا الباب واجاب ابن الجوزى ناقلان اصحابه عن حديث ابى سعيد رضى الله تعالى عنه ثلاثة اجوبة احدها ان القوم كانوا كفارا فاجاز احذاهم والهمم والثاني ان حق الضيف واجب ولم يضيفوهم والثالث ان الرقية ليست بقربة محضة فجاز اخذ الاجرة عليها وقال القرطبي ولا نسلم ان جواز اخذ الاجر في الرقى يدل على جواز التعليم بالاجر وقال بعض اصحابنا ومعنى قوله ﷺ «ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله» ينى اذا رقيتم به وحل بعض من منع اخذ الاجر على تعليم القران الاجر في الحديث المذكور على اشواب وبعضهم ادعوا انه منسوخ بالا حاديث المذكورة التى فيها الوعيد واعترض عليه بعضهم بانه اثبات النسخ بالاحتمال وهو مردود قلت منع هذا بدعوى الاحتمال مردود ومن الذى قال هذا الحديث يحتمل النسخ بل الذى ادعى النسخ انما قال هذا الحديث يحتمل الاباحة والاحاديث المذكورة تمنع الاباحة قطعا والنسخ هو الخطر بعد الاباحة لان الاباحة اصل في كل شىء فذا طار الخطر يدل على النسخ بلا شك وقال بعضهم الاحاديث المذكورة ليس فيها ما تقوم به الحجة فلا تعارض الاحاديث الصحيحة قلت لا نسلم عدم قيام الحجة فيها فان حديث التوس صحيح وفيه الوعيد الشديد وقال الطحاوى ويجوز الاجر على الرقى وان كان يدخل في بعضه القران لانه ليس على الناس ان يرقى بعضهم بعضا وتعليم الناس بعضهم بعضا القران واجب لان في ذلك التبليغ عن الله تعالى وقال صاحب التوضيح قول الطحاوى هذا غلط لان تعلمه ليس بفرض فكيف تعليمه وانما الفرض المعين منه على كل احدهما تقوم به الصلاة وغير ذلك فصيصة ونافلة وكذلك تعليم الناس بعضهم بعضا ليس بفرض متعين عليهم وانما هو على الكفاية ولا فرق بين الاجرة في الرقى وعلى تعليم القران لان ذلك كله منفعته انتهى قلت هذا كلام صادر بقله الادب وعدم مراعاة ادب البحث . واما ان هذا الكلام منه وهو نقله

من غيره وكيف يقول لان تعلمه ليس بفرض فكيف تعلمه فاذ لم يكن تعليمه وتعلمه فرضا فلا يفرض قراءة القرآن في الصلاة وقد امر الله تعالى بالقراءة فيها بقوله «فاقرأوا» فاذا اسلم احد من اهل الحرب افلا يفرض عليه ان يعلم مقدار ما يجوز به صلاته واذا لم يجد الا احدا ممن يقرأ القرآن كله او بعضه افلا يجب عليه ان يعلمه مقدار ما يجوز به الصلاة وقوله وانما الفرض المعين منه ما تقوم به الصلاة يدل على ان تعلمه فرض عليه لانه لا يقدر على هذا المقدار الا بالتعليم اذ لا يقدر عليه من ذاته فاذا كان ما تقوم به الصلاة من القراءة فرضا عليه يكون تعلمه هذا المقدار فرضا عليه لان ما يقوم به الفرض فرض والتعلم لا يحصل الا بالتعليم فيكون فرضا على كل حال سواء كان على التعيين او على الكفاية وكيف لا يكون فرضا وقد امر رسول الله ﷺ بالتبليغ من الله تعالى ولو كان اية من القرآن واوجب التبليغ عليه لقال صلى الله تعالى عليه وسلم بلغوا عني ولو اية من كتاب الله تعالى *

﴿وقال الشعبي لا يشترط المعلم إلا أن يعطى شيئا فليقبله﴾

الشعبي هو طاهر بن شراحيل ووصل تلميذه ابن ابي شيبة عن مرثان بن معاوية عن عثمان بن الحارث قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن ايوب بن عائد الطائي عنه وقول الشعبي هذا يدل على ان اخذ الاجر بالاشترط لا يجوز فان اعطى من غير شرط فانه يجوز اخذه لانه امامه او صدقة وليس باجرة واصحابنا الحنفية قائلون بهذا ايضا قوله «الا ان يعطى» الاستثناء فيه منقطع معناه لكن الاعطاء بدون الشرط جائز فقبله ويروي ان بكسر الهمزة اي لكن ان يعطى شيئا بدون الشرط فليقبله وانما كتب يعطى بالالف على قراءة الكسائي (من يتقى ويصبر) او الالف حصلت من اشباع الفتحة به

﴿وقال الحكم لم أسمع أحدا كره أجر المعلم﴾

الحكم بفتح الحاء والكاف ابن عتيبة ووصل تلميذه البغوي في الجمعيات حدثنا علي بن الجعد عن شعبة بن معاوية عن ابن قرة عن ابي الحكم فقال ارى له اجرا قال وسالت الحكم فقال ما سمعت فقيها يكرهه انتهى قلت نفى الحكم سماعه من اخذ كراهة اجر المعلم لا يستلزم النفي عن الكل لان النبي ﷺ كره لعبادة بن الصامت حين اهدى له من كان يعلمه قوسا الحديث وقدم عن قريب وقال عبد الله بن شقيق يكره ارش المعلم فان اصحاب رسول الله ﷺ كانوا يكرهونه ويروونه شديدا وقال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون ان ياخذوا على الفلما في الكتاب اجرا وذهب الزهري واسحاق الى انه لا يجوز اخذ الاجر عليه .

﴿وأعطى الحسنُ الدراهمَ عشرة﴾

اي اعطى الحسن البصري عشرة دراهم اجر المعلم ووصل تلميذه محمد بن سعد في الطبقات من طريق يحيى بن سعيد بن ابي الحسن قال لما حدثت قلت لعمي ياعم ان المعلم يريد شيئا قال ما كانوا ياخذون شيئا ثم قال اعطه خمسة دراهم فلم ازل به حتى قال اعطوه عشرة دراهم وروى ابن ابي شيبة حدثنا حفص عن اشعث عن الحسن انه قال لا بأس ان ياخذ على الكتابة اجرا وكره الشرط انتهى والكتابة غير التعليم *

﴿ولم ير ابن سيرين بأجر القسائم بأسا . وقال كان يقال السحت الرشوة في الحكم﴾

﴿وكانوا يعطون على الخرص﴾

قيل وجه ذكر القسام والخارص في هذا الباب الاشتراك في ان جنسهما وجنس تعليم القرآن والرقية واحد انتهى قلت هذا وجه فيه نسف ويمكن ان يقال وقع هذا استطرادا لا قصد او ابن سيرين هو محمد بن سيرين والقسام بالفتح والتشديد مبالغة قاسم وقال الكرماني القسام جمع القاسم فلي قوله القاف مضمومة قلت السحت بضم السين وسكون

الحاء المهملتين وحكى ضم الحاء وهو شاذ وقد فسره بالرشوة في الحكم وهو بتثنية الراء وقيل بفتح الراء المصدر وبالكسر الاسم وقيل السحت ما يلزم العاريا كله وقال ابن الاثير الرشوة الوصلة الى الحاجة بالمصانعة واسله من الرشاء الذي يتوصل به الى الماء وقال السحت الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة اى يذهبها واشتقاقه من السحت بالفتح وهو الاهلاك والاستئصال قوله «وكانوا يعطون» اى الاجرة على الخرص بفتح الحاء المعجمة وسكون الراء وبالصاد المهملة وهو الخزر وزنا ومعنى ومضى انكلامه فيافي البيوع . ثم اعلم ان قول ابن سيرين في اجرة القسام مختلف فيه فروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق يحيى بن عتيق عن محمد بن وهب عن ابن سيرين انه كان يكره اجور القسام ويقول كان يقال السحت الرشوة على الحكم وارى هذا حكما يؤخذ عليه لاجروروى ابن ابي شيبة من طريق قتادة قال قلت لابن المسيب ما ترى في كسب القسام فكرهه وكان الحسن يكره كسبه وقال ابن سيرين ان لم يكن حسنا فلا ادري ما هو وجبت عنه رواية يجمعها ما بين هذا الاختلاف قول ابن سعد حدثنا عمار حدثنا حماد عن يحيى بن عمار عن ابن سيرين انه كان يكره ان يشارط القسام فكانه كان يكره له اخذ الاجرة على سبيل المشاركة ولا يكرهها اذا كانت بغير اشتراط واما قول ابن سيرين السحت الرشوة في الحكم فاخذ مما جاء عن عمر وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم من قولهم في تفسير السحت انه الرشوة في الحكم اخرجه الطبري باسانيدهم ورواه من وجه اخر مرفوعا عن رجال ثقات ولكنه مرسل ولفظه كل جسم انبته السحت فانار اولى به قيل يارسول الله وما السحت قال «الرشوة في الحكم»

١٦ - **حدثنا أبو النعمان** قال **حدثنا أبو عوانة** عن **أبي بشر** عن **أبي المتوكل** عن **أبي سعيد** رضى الله عنه قال انطلق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزلوا على حى من أحياء العرب فاستضافوهم فأتوا أن يضيئوهم فلدى سيد ذلك الحى فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا أمله أن يكون عند بعضهم شيء فأتوهم فقالوا يا أيها الرهط إن سيدنا ليدع وسعينا له بكل شيء لا ينفعه فهل عند أحد منكم من شيء فقال بعضهم نعم والله لآتي لأزقي ولكن والله لقد استضافناكم فلم تضيئونا فما نأبرأكم حتى تمجّلوا لنا جملاً فصالحوهم على قطيع من الغنم فانطلق ينفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فسكنا ثم شيط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبة قال فأوفوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه فقال بعضهم اقسّموا فقال الذى رقى لا تفعلوا حتى تأتى النبى صلى الله عليه وسلم فذكروه الذى كان فننظر ما يأمرنا فقدّموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له فقال وما يدريك أنهارقية ثم قال قد أصبتم اقسّموا واضربوا لى مكمّ منهمما فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

مطابقه للترجمة في قوله فانطلق ينفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين وهو الرقية بفتح السين (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي * الثانى ابو عوانة بفتح العين الواضحة بن عبد الله البشكري * الثالث ابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة هو جعفر بن ابى وحشية وهو مشهور بكنيته اكثر من اسمه واسم ابيه ابو وحشية اياس * الرابع ابو المتوكل واسمه على بن داود بضم الدال المهملة وتخفيف الواو وقيل داود الناجى بالنون والجيم السامى بالسين المهملة مات سنة اثنتين ومائة الخامس ابو سعيد الحدري واسمه سعد ابن مالك مشهور بابا وهو كنيته

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه ان رجال هذا الحديث كلهم مذكرون بالكنى وهذا غريب جدا وفيه ان شيخه ومن بعده كلهم بصريون غير ابى عوانة فانه واسطى وفيه عن ابى بشر عن ابى التوكل عن ابى سعيد وقد ذكر البخارى في آخر الباب بتصریح ابى بشر بالسماع منه وتابع ابو عوانة على هذا الاسناد شعبة كما في آخر الباب وهشيم كما اخرجه مسلم والنسائي وخالفهم الاعمش فرواه عن جعفر بن ابى وحشية عن ابى نضرة عن ابى سعيد جعل بدل ابى التوكل ابانضرة واخرجه الترمذى والنسائي وابن ماجه من طريقه وقال الترمذى طريق شعبة اصح من طريق الاعمش وقال ابن ماجه هو الصواب وقال ابن العربى فيه اضطراب وليس بشئ .

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا في الطب عن موسى بن اسماعيل وفيه عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في الطب عن بندار وابى بكر بن نافع عن غندر به وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه وفي البيوع عن مسدد واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن المتى واخرجه النسائي فيه وفي اليوم واليلية عن بندار به وعن زياد بن ايوب واخرجه ابن ماجه في التجارات عن ابى كريب واواه بعثاني ثلاثين راكبا .

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « انطلق نفر » نفر رھط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحدا من لفظه قال ابن الاثير ويجمع على انفار وهذا يدل على انهم ما كانوا اكثر من العشرة وفي سنن ابن ماجه بعثاني ثلاثين راكبا وفي رواية الاعمش عند الترمذى بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين رجلا فنزلنا بقوم ليلافسانا هم القرى اى الضيافة وفيه عدد السرية ووقت النزول وفي رواية الدارقطني بعث سرية عليها ابو سعيد وفيها تعيين امير السرية والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وتجمع على السرايا قوله « حى » اعلم ان طبقات انساب العرب ست الشعب بفتح الشين وهو النسب الابدع كعدنان مثلا وهو ابو القيسان الذين ينسبون اليه ويجمع على شعوب والقبيلة وهي ما انقسم به الشعب كربيعة ومضر والهمارة بكسر الهمزة وهي ما انقسم فيه انساب القبيلة كقريش وكنانة ويجمع على عمارات وعمائر والبطن وهي ما انقسم فيه انساب الهمارة كبنى عبد مناف وبنى مخزوم ويجمع على بطون وابطن والفخذ وهي ما انقسم فيها انساب البطن كبنى هاشم وبنى امية ويجمع على اخاذ والفصيلة بالصاد المهملة وهي ما انقسم فيها انساب الفخذ كبنى العباس واكثر ما يدور على الالسنه من الطبقات القبيلة ثم البطن وربما عبر عن كل واحد من الطبقات الست بالحى اما على العموم مثل ان يقال حى من العرب واما على الخصوص مثل ان يقال حى من بنى فلان وقال الهمداني في الانساب الشعب والحى بمعنى قوله « فاستضافوهم » اى طلبوا منهم الضيافة قوله « فابوا » اى امتنعوا من ان يضيفوهم بالتشديد من التضييف ويروى بالتخفيف وقال ثعلب صفت الرجل اذا اتزلت به واضفته اذا اتزلت وقال ابن التين ضبطه في بعض الكتب ان يضيفوهم بفتح الياء والوجه ضمها قوله « ولدغ » على بناء المجھول من اللدغ بالدال المهملة والسين المعجمة وهو اللدغ وزنا ومعنى واما اللدغ بالذال المعجمة والسين المهملة فهو الاحراق الخفيف واللدغ في الحديث ضرب ذات الحمة من حية او عقرب وقد بين في الترمذى انها عقرب (فان قلت) عند النسائي من رواية هشيم انه مصاب في عقله اولدغ (قلت) هذا شك من هشيم ورواه الباقر انه لدغ ولم يشكوا خصوصا تصریح الاعمش بان لدغ من عقرب سياق في فضائل القران من طريق معبد بن سيرين بلفظ ان سيدا الحى سليم وكذا في الطب من حديث ابن عباس ان سيد القوم سليم والسليم هو اللدغ قيل له ذلك تغاؤ لا باسلامة وقيل لا استسلامة بما تزل به (فان قلت) جاء في رواية ابى داود والنسائي والترمذى من طريق خارجة بن الصلت عن عمه انه مريقوم وعندهم رجل مجنون موثق في الحديد فقالوا انك جئت من عنده هذا الرجل مجنون فارق لنا هذا الرجل وفي لفظ عن خارجة بن الصلت عن عمه يعنى علاقة بن محرار انه رقى مجنونا موثقا بالحديد بفتح الحاء الكتاب ثلاثة ايام كل يوم مرتين فبرافا عطينى ما تئى شاة فاخبرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال « خذها ولعمري من اكل برقية

باطل فقد اكلت برقية حق» (قلت) هما قضيتان لان اراقى هناك ابو سعيد وها علاقة بن صحرار وبينها اختلاف كثير قوله «جملا» بضم الجيم وهو الاجرة على الشيء ويقال ايضا جمالة والجمل بالفتح مصدر يقال جملت لك كذا جملا وجملا قوله «قسموا له بكل شيء» اي مما جرت به العادة ان يتداوى به من لدغة العقرب وقال الخطابي يعني عالجوا طلبا للشفاء يقال سعى له الطبيب عالجها بما يشفيه او وصف له ما فيه الشفاء وفي رواية الكشميني فشفوا بالشين المعجمة والفاء وعليه شرح الخطابي فقال معناه طلبوا له الشفاء يقال شفى الله مريضى اذا برأه وشفى له الطبيب اي عالجها بما يشفيه او وصف له ما فيه الشفاء وادعى ابن التين ان هذا تصحيف (قلت) الذي قاله اقرب قوله «لوانتم هؤلاء الرهط» قال ابن التين قال تارة نفرا وتارة رهطا قوله «لوانتم» جواب لو محذوف او هو للتحنى قوله «فاتوهم» وفي رواية معبد بن سيرين ان الذي جاء في الرسالة جارية منهم فيحمل على انه كان معها غيرها قوله «وسعينا» وفي رواية الكشميني فشفينا من الشفاء كما ذكرنا عن قريب قوله «فقال بعضهم» وفي رواية ابى داود فقال رجل من القوم نعم والله انى لارقى بكسر القاف وبين الاعمش ان الذي قال ذلك ابو سعيد راوى الخبر ولفظه قلت نعم انا ولكن لارقيه حتى تعطونا غنما» (فان قلت) في رواية معبد بن سيرين اخرجهما سلم فقام منار رجل ما كنا نظنه يحسن رقية وسباني في فضائل القرآن فلما رجع قلنا له اكنت تحسن رقية ففى هذا ما يشعر بانه غيره (قلت) لا مانع من ان يكنى الرجل عن نفسه وهو من باب التجريد فاعلم ابو سعيد صرح تارة وكفى اخرى ووقع في حديث جابر رواه البزار فقال رجل من الانصار انا ارقيه و ابو سعيد انصارى وحمل بعض الشارحين ذلك على تعدد القصة وكان ابو سعيد روى قصتين كان في احدهما راقيا وفي الاخرى كان غيره قيل هذا بعيد جدا لاتحاد مخرج الحديث والسياق والسبب قوله «فصالحوهم» اي وافقوهم قوله غنم» على قطع من الغنم والقطع طائفة من الغنم والمواشى وقال الداودى يقع على ما قل وكثر وفي رواية النسائي ثلاثون شاة قوله «ينفل عليه» من نفل بالناء المتناة من فوق يقال بكسر الفاء موضعها تنفلا وهو نفع مع قليل بصاق وقال ابن بطال النفل البصاق وقيل محل النفل في الرقية يكون بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة في الجوارح التي يمر عليها الريق فتحصل البركة في الريق الذي يتفله قوله «ويقرأ الحمد لله رب العالمين» وفي رواية شعبة فجعل يقرأ عليه بقائمة الكتاب وكذا في حديث جابر وفي رواية الاعمش فقرات عليه وانه سبع مرات وفي رواية جابر ثلاث مرات قوله «نشط» بضم النون وكسر الشين المعجمة من الثلاثي المجرد كذا ووقع في رواية الجميع وقال الخطابي وهو لغة والمشهد ونشط اذا عقد وانشط اذا حل يقال انشطته اذا عقدته وانشطته اذا حلته وفكيتة وعند الهروى فكانما نشط من عقال وقيل معناه اقيم بسرعته ومنه يقال رجل نشيط والعقال بكسر العين المهملة وبالقاف هو الحبل الذي يشد به ذراع البهيمة قوله «يمشى» جملة وقعت حالا قوله «قلبة» بالفتحات اي علوة قيل للعللة قلبة لان الذي نصيبه يتقلب من جنب الى جنب ليعلم موضع الداء ويخط الدمياطى انه داء ما خوذ من القلب ياخذ البعير فيشتكى منه قلبه فيموت من يومه قاله ابن الاعرابي قوله «فقال الذي رقى» بفتح القاف قوله «فنظر ما يامرنا» اي فننعه ولم يريد وان يكون لهم الحيرة في ذلك فواء «وما يدريك انها رقية» قال الداودى معناه وما ادراك وقد روى كذلك ولعله هو المحفوظ لان ابن عينة قال اذا قال وما يدريك فلم يعلم واذا قال وما ادراك فقد اعلم واعترض بان ابن عينة انما قال ذلك فيما وقع في القرآن ولا فرق بينهما في اللغة اى في نفي الدارية ووقع في رواية هشيم وما ادراك وفي رواية الدارقطنى وما علمك انها رقية قال حق التى في روعى وهذه الكلمة اعنى وما ادراك وما يدريك تستعمل عند التعجب من الشيء وفي تعظيمه قوله «قد اصبت» اي في الرقية قوله «واضربوا الى سهما» اي اجملوا الى منه نصيبا وكأنه اراد المبالغة في تصويبه اياهم كما وقع له في قصة الحمار الوحشى وغير ذلك *

ذكر ما يستفاد منه في جواز الرقية بشيء من كتاب الله تعالى ويلحق به ما كان من الدعوات الماثورة او مما يشابهها ولا يجوز بالفاظ مما لا يعلم معناها من الالفاظ الغير العربية وفيه خلاف * فقال الشعبي وقتادة وسعيد بن جبير وجماعة آخرون يكره الرقى والواجب على المؤمن ان ترك ذلك اعتصاما بالله تعالى وتوكلا عليه وثقة به واتقاعا اليه

وعلم بان الرقية لاتنفعه وان تركها لا يضره اذ قد علم الله تعالى ايام المرض وايام الصحة فلو حرص الخلق على تقليل ايام المرض ووزن الدماء على تكثير ايام الصحة ما قدر واعلى ذلك قال الله تعالى (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها) واحتجوا في ذلك بحديث عمران بن حصين اخرجه الطحاوي من حديث ابى جابر قال كان عمران بن حصين يبنى عن الكي ثابتي فكان يقول لقد اكتبيت كية بنارفا ابراني من اثم ولا شفتي من سقم وقال الحسن البصري وابراهيم النخعي والزهرى والثوري الاثمة لاربعة وآخرون لا باس بالرقى واحتجوا في ذلك بحديث الباب وغيره * وفيه جواز اخذ الاجرة وقد ذكرناه عن قريب مستوفي * وفيه ان سورة الفاتحة فيها شفاء ولهذا من اسمائها الشافية وفي الترمذي من حديث ابى سعيد مرفوعا فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم ولا بى داود من حديث ابن مسعود مرض الحسن او الحسين فنزل جبرائيل عليه الصلاة والسلام فامر ان يقرأ الفاتحة على اناه من الماء اربعين مرة فينسل يديه ورجليه وراسه وقال ابن بطال موضع الرقية منها اياك نستعين وعبارة القرطبي موضعها اياك نعبد واياك نستعين والظاهر انها كلها رقية لقوله وما يدريك انها رقية ولم يقل فيها فيستحب قراءتها على اللديغ والمرضى وصاحب العاهة * وفيه مشروعية الضيافة على اهل البوادي والنزول على مياه العرب والطلب بما عندهم على سبيل القرى او الشرى * وفيه مقابلة من امتنع من المكربة بنظير صنيعه كما صنعه الصحابي من الامتناع من الرقية في مقابلة امتناع اولئك من ضيافتهم وهذا طريقة موسى عليه السلام في قوله لو شئت لاتخذت عليه اجرا ولم يعتذر الحضر عليه السلام عن ذلك الا بامر خارج عن ذلك * وفيه الاشتراك في الموهوب اذا كان اصله معلوما * وفيه جواز قبض الشيء الذي ظاهره الحل وتركه التصرف فيه اذا عرضت فيه شبهة * وفيه عظيمة القران في صدور الصحابة خصوصا الفاتحة * وفيه ان الرزق الذى قسم لاحد لا يفوته ولا يستطيع من هو في يده منعه منه * وفيه الاجتهاد عند فقد النص *

﴿ قال أبو عبد الله وقال شعبة قال حدثنا أبو بشر سمعت أبا المتوكل كل بهذا ﴾

ابو عبد الله هو البخارى وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة هو جعفر بن ابى وحشية المذكور في سند الحديث وابو المتوكل على بن داود المذكور فيه ووصله الترمذي بهذه الصيغة والبخارى ايضا في الطب ولكن وصله بالنعنة ☆

﴿ باب ضريبة العبد وتماهد ضرائب الاماء ﴾

اى هذا باب في النظر في ضريبة العبد والضريبة بفتح الصاد المعجمة على وزن فيصلة بمعنى مفعولة وهي ما يقرره السيد على عبده في كل يوم ان يعطيه قوله «وتماهد» اى وفي بيان اقتداد ضرائب الاماء والضرائب جمع ضريبة والاماء جمع امة وانما اختصاصها بالتماهد لكونها مظنة لطريق الفساد في الاغلب مع انه يخشى ايضا من انكتساب العبد بالسرقه مثلا وقيل كانه اراد بالتماهد النفق لقدار ضريبة الامة لاحتمال ان تكون ثقيلة فتحتاج الى التكسب بالفجور *

١٧ - ﴿ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال حج أبو طيبة النبي صلى الله عليه وسلم فأمر له بصاع أو صاعين من طعام وكلم مواليه فحفن عن غلته أو ضر يديه ﴾

مطابقته للترجمة في قوله حفن عن غلته وهو النظر في ضريبة العبد والحديث مضى بعين هذا الاسناد فيما مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الحجام غير ان هناك وامر اهله ان يخففوا من خراجهم وهناك من صاع من تمر وهنا ليس فيه ذكر التمر بل قال من طعام لا منافاة بينهما لان الطعام هو الطعوم والتمر معلوم او كانت القضية مرتين قوله «او

صاعين « شك من الراوى قوله » فكلم مواليه « اى ساداته وهم بنو حارثة على الصحيح ومولى ابوطيبة منهم هو عبيصة بن مسعود واعاذه كرام الموالى بلفظ الجمع اما باعتبار انه كان مشتركا بين طائفة واما مجاز كما يقال تميم قتلوا فلانا والقائل هو شخص واحد منهم قوله » تخفف عن غلته « بالعين المعجمة وتشديد اللام وهي الحراج والضريبة والاجر بمعنى واحد قوله « اوضريته » شك من الراوى به فان قلت ما فيه ما يدل على ضرائب الاماء والترجمة مشتملة عليه قلت بالقياس على ضريبة العبد »

﴿ بابُ خَرَّاجِ الْحَجَّامِ ﴾

اى هذا باب في بيان خراج الحجام اى اجره .

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ ﷺ وَأُعْطِيَ الْحَجَّامُ أَجْرَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الحجام فانه اخبره هناك عن مسدد عن خالد بن عبدالله عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعطى الذى حججه ولو كان حراما لم يعطه وهنا اخبره عن موسى بن اسماعيل التبوذكى عن وهب بن خالد عن عبد الله بن طاوس *

١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ ﷺ وَأُعْطِيَ الْحَجَّامُ أَجْرَهُ وَلَوْ عَلِمَ كَرَاهِيَةً لَمْ يُعْطِهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واعطى الحجام اجره وقدم الكلام فيه فيما مضى قوله « ولو علم كراهية لم يعطه » اى ولو علم النبي ﷺ كراهية اجر الحجام لم يعطه اجره ولفظه في الحديث الذى رواه مسدد ولو كان حراما لم يعطه يدل على ان المراد بالكراهية هنا كراهية التحريم *

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ وَلَمْ يَكُنْ يَظْلِمُ أَحَدًا أَجْرَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين ومسر بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة وفي آخره راه ابن كدام مر في باب الوضوء بالمد وعمر وفتح العين ابن عامر الانصارى مر في الوضوء من غير حديث وليست له رواية في البخارى الا عن انس له حديث في الوضوء واخر في الصلاة وهذا المذكور هنا والحديث اخبره مسلم في الطب عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب كلاهما عن وكيع عن مسر به قوله « ولم يكن يظلم احدا اجره » اعم من اجر الحجام وغيره ممن يستعمل في عمل والمراد انه يوفى اجر كل اجير ولم يكن يظلم اى ينقص من اجر احد ولا يرد به غير اجر *

﴿ بابُ مَنْ كَلَّمَ مَوَالِيَ الْعَبْدِ أَنْ يُخَفَّفُوا عَنْهُ مِنْ خَرَّاجِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من كلم موالى العبدان يخففوا اى بان يخففوا عنه من خراج اى من ضريبته التى وضعها مولاه عليه وهذا التكليم بطريق التفضيل لا على وجه الالزام الا اذا كان العبد لا يطبق ذلك وانما جمع المولى اما باعتبار كون العبد مشتركا بين جماعة واما باعتبار انه مجاز كما ذكرنا عن قريب في الباب الذى قبل الباب السابق به

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَا النَّبِيُّ ﷺ غُلَامًا حَجَّامًا فَحَجَّجَهُ وَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ أَوْ مُدٍّ أَوْ مُدَيْنِ وَكَلَّمَ فِيهِ فَنُفِثَ مِنْ ضَرِيئَتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وكلم فيه تخفف من ضريئته والحديث عن حميد عن أنس مر عن قريب وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه عن حميد سمعت أنس قوله «دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلاما» قل بعضهم هو أبو طيبة كما تقدم قبل بباب قلت من ابن علم انه هو فلم لا يجوز ان يكون غيره ومن ادعى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن له الاحجام واحدا متعين فعليه البيان وقد روى ابن منده في معرفة الصحابة من رواية الزهري قال كان جابر رضى الله تعالى عنه يحدث ان رسول الله ﷺ احتجم على كاهله من اجل الشاة التي اكلمها حجه ابو هند مولى بني يياضة بالقرن والشفرة وروى ابو داود من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان ابا هند حجم النبي ﷺ في اليا فوخ الحديث وقال ابن منده قيل اسم ابى هند سنان وقيل سالم قوله «وكلم فيه» مفعوله محذوف اى كلم النبي ﷺ في الغلام المذكور مولاه بان يخفف عنه من ضريئته وكل في التعليل اى كلم لاجله كما في قوله ﷺ «ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها» اى لاجل هرة وفيه استعمال العبد بغير اذن سيده اذا كانت معدا لعمل ومعروفا به وفيه الحكم بالدليل لانه استدل على انه ماذون له في العمل لانتصابه له وعرض نفسه عليه ويجوز للحجام ان يأكل من كسبه وكذلك السيد وقد مر الكلام فيه مستوفي *

﴿ بَابُ كَسْبِ الْبَنِيِّ وَالْإِمَاءِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم كسب البنى والاماء البنى الفاجرة يقال بعت المرأة تبني بالكسر بغيا اذا زنت فهي بنى ويجمع على بغايا والاماء جمع امة والبنى اعم من ان تكون امة او حرة والامة اعم من ان تكون بغية او عفيفة ولم يصرح بالحكم تنبيها على ان المنوع من كسب البنى مطلق والمنوع من كسب الامة مقيد بالفجور لان كسبها بالصنائع الجائزة غير ممنوع

﴿ وَكَرِهَ إِبْرَاهِيمُ أَجْرَ النَّائِحَةِ وَالْمُغْنِيَةِ ﴾

ابراهيم هو النخعي ووصل هذا التعليق ابن ابي شية حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن ابي هاشم عنه انه كره اجر النائحة والمغنية والكاخن وكرهها ايضا الشعبي والحسن وقال عبد الله بن هيرة واكلهم السحت قال مهر البني فان قلت ما المناسبة في ذكر ابراهيم هذا في هذا الباب قلت قال بعضهم كان البخاري اشار بهذا الى ان التهي في حديث ابى هريرة محمول على ما كانت الحرفة فيه ممنوعة وتجر الى امر ممنوع انتهى قلت هذا لا يصلح ان يكون جوابا عن السؤال عن المناسبة في ذكر الاثر المذكور ولكن يمكن ان يقال ان بين كسب البنى واجر النائحة والمغنية مناسبة من حيث ان كلا منهما معصية كبيرة وان اجارة كل منهما باطلة وهذا المقدار كاف

﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِنَبْتِهِنَّ أَوْ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

وقول الله بالجبر تقديره وباب في ذكر قول الله تعالى (ولا تكرهوا) الاية ذكر هذه الاية في معرض الدليل لحرمه كسب البنى لانه منى عن اكره الفتيات اى الاماء على البغاء اى الزنا والتبى يقتضى تحريم ذلك ومحريم هذا يستدعى حرمة زناهن وحرمة زناهن تستلزم حرمة وضع الضرائب عليهن وهي تقتضى حرمة الاجر الحاصل من ذلك ثم سبب نزول

هذه الآية بما ذكره مقاتل بن سليمان في تفسيره نزلت هذه الآية في ست جوار لعبد الله بن أبي بن سلول كان يكرههن على الزنا ويأخذ أجورهن وهي معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة فجاءته أحدهن يوما بدينار وجاءت أخرى ببرد فقال لهما أرجعا فزينا فقالتا والله لا نفعل قد جاء الله تعالى بالاسلام وحرم الزنا فأتتا رسول الله ﷺ وشكنا إليه فأنزل الله تعالى هذه الآية ذكره الواحدى في اسباب النزول وروى الطبري من طريق ابن نجيج عن مجاهد قال في قوله (ولا تكرر هو افتياتكم على البغاء) قال اماءكم على الزنا وان عبد الله بن أبي امرأته بالزنا فزنت فجاءت ببرد فقال أرجعى فزنى على آخره قالت والله ما أنا براجعة فنزلت وهذا آخره مسلم من طريق أبي سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابو داود والنسائي من طريق أبي الزبير سمع جابرا قال جاءت مسيكة أمة لبعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهنى على البغاء فنزلت قوله «فتياتكم» جمع فتاة وهي الشابة والفتى الشاب وقد قى بالكسر يفتى فهو فقى السن بين الفتا والفتى السخى الكريم وقد تقى وفتاتى والجمع فتيان وفتية وفتو على فعمل وفتى مثل عصا الفتيان الليل والنهار واستفتيت الفقيه في مسألة فافتانى ولاسم الفتيا والفتوى قوله (ان ارادن تحصنا) أى تمفقا وقال بعضهم قوله ان اردن تحصنا لا مفهوم له بل خرج مخرج التغالب (قلت) المفهوم لا يصح فقيه لان كلمة ان تقضى ذلك ولكن الذى قال هنا ان ان ليست للشرط بل بمعنى اذ وذلك كفى قوله تعالى (وذروا ما بقى من الزنا ان كنتم مؤمنين) وقوله تعالى (وانتم الاعلوف ان كنتم مؤمنين) وقوله تعالى (لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله) ومعنى ان في هذه كلها بمعنى اذ وقال النسفي في تفسير هذه الآية وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكرامهن على الزنا ان لم يردن تحصنا ثم قال وكلة ان واشارها على اذا ايدان بان الباغيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية وقيل ان اردن تحصنا متصل به قوله (وانكن حوا الايامى منكن) أى من اراد ان يلزم الحصانة فليزوج وقيل فى الآية تقديم وتأخير والمعنى (فان الله من بعد اكرامهن غفور رحيم) ان اراد تحصنا قوله «لتبتغوا» أى اطلبوا اكرامهن على الزنا أجورهن على الزنا قوله «غفور رحيم» أى لمن وقيل لهم لمن تاب عن ذلك بعد نزول الآية وقيل لمن ولهم ان تابوا واصلحوا *

٢٢ - **حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبي مسعود الأنصارى** رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر البني وحلوان الكاهن *
مطابقته للترجمة في قوله «ومهر البني» والحديث قدمه في واخر البيوع في باب ثمن الكلب فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره وقدم الكلام فيه مستوفى *

٢٣ - **حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا شعبة بن محمد بن جعدة عن أبي حازم عن أبي هريرة** رضى الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء *
مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن جعدة بضم الجيم وتخفيف الحاء المهملة الايامى بفتح الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف الكوفي مات سنة ثلاث ومائة وابو حازم بالحاء المهملة والزاى المعجمة واسمه سلمان الاشجعي والحديث رواه البخارى ايضا في الطلاق عن محمد بن الجعد واخرجه ابو داود وفي البيوع عن عبد الله بن معاذ عن ابيه وقد ذكرنا ان المراد من كسب الاماء النهى هو الكسب الذى تحصله الامة بالفجور واما الذى تحصله بالصناعة المباحة فقير منهى عنه *

باب عَسْبِ الْفَعْلِ

اى هذا باب في بيان النهى عن عَسْبِ الْفَعْلِ وقال الترمذى باب ما جاء في كراهية عَسْبِ الْفَعْلِ وهو يفتح العين وسكون

السين المهملتين وفي آخره إمارة واحدة وقد اختلف اهل اللغة فيه هل هو الضراب أو الكراء الذي يؤخذ عليه أو ماء الفحل فحكي أبو عبيد عن الاموي انه الكراء الذي يؤخذ على ضراب الفحل وبه صدر الجوهرى كلامه في الصحاح ثم قال وعسب الفحل ايضا ضرابه ويقال مأؤه وصدر صاحب المحكم كلامه بان العسب ضراب الفحل ثم قال عسب الرجل يعسبه عسبا اعطاء وقال أبو عبيد العسب في الحديث الكراء والاصل فيه الضراب قال والعرب تسمي الشيء باسم غيره اذا كان معه او من سببه كما قولوا للزادة راوية والراوية البعير الذي يستقى عليه قال شيخنا ويدل على ما قاله أبو عبيد رواية الشافعي «نهى عن ثمن بيع عسب الفحل» وقال الرافعي المشهور في الفقهيات ان العسب الضراب وقال النزالي هو النطفة وقال صاحب الامال عسب الرجل عسبا اكرى منه فلا ينزبه وقال ابو علي ولا يتصرف منه فعل يقال قطع الله عسبه اي ماءه ونسله ونقل ابن التين عن اصحاب مالك ان معنى عسب الفحل ان يتعدى عليه بغير اجر وقالوا ليس بمقول ان يسمى الكراء عسبا *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة الاول مسدد بن الثاني عبد الوارث بن سعيد الثالث اسماعيل بن ابراهيم وهو اسماعيل بن علي بن علي وقد تكرر ذكره الرابع علي بن الحكم بالفتحين البناني بضم الباء الموحدة وتشديد النون الاولى الخامس نافع مولى ابن عمر بن السادس عبد الله بن عمر ﴿ذكر لفظ اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنصنة في ثلاثة مواضع وفيه ان مسددا روى عن شيخين وفيه ان اسماعيل بن علي قد كرهنا بنسبته الى ابيه وشهرته باسم امه عليه اكثر وفيه ان الرواة كلهم بصريون ما خلا نافعا وفيه ان علي بن الحكم ثقة عند الجميع الا ان ابا الفتح الازدي ليسه قال بعضهم لينة بلام مستند (قلت) لو لم يظهر عنده شيء لمسا لينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه ابو داود وفي البيوع عن مسدد عن اسماعيل وحده به واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وابي عمار عن اسماعيل به واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن علي به وعن حميد بن مسعدة عن عبد الوارث به واخرجه ابن ماجه عن حميد بن مسعدة عن عبد الوارث وفي الباب عن ابى هريرة اخرجه النسائي وابن ماجه من رواية الاعمش عن ابى حازم عن ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن ثمن الكلب وعسب الفحل وفي رواية للنسائي عسب التيس وعن انس اخرجه ابن ابى حاتم في العلل من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن بن ابى حبيب عن ابن شهاب عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اجر عسب الفحل قال ابو حاتم انما يروى من كلام انس ويزيد لم يسمع من الزهري وانما كتب اليه واخرجه النسائي ايضا وعن ابى سعيد اخرجه النسائي من رواية هشام عن ابن ابى نعيم عنه قال نهى عن عسب الفحل وعن جابر اخرجه مسلم والنسائي من حديث ابى الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع ضراب الجمل وعن علي ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه اخرجه عبد الله بن احمد في زوائد على المسند من حديث عاصم بن ضمرة عنه ان النبي ﷺ نهى عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخالب من الطيور وعن ثمن الميتة وعن لحم الحمر الاهلية وعن مهر البغي وعن عسب الفحل وعن المياثر الارجوان *

(ذكر ما استفاد منه) احتج به من حرم بيع عسب الفحل واجازته وهو قول جماعة من الصحابة منهم علي وابو هريرة وهو قول اكثر الفقهاء كما حكى عنهم الخطابي وهو قول الاوزاعي وابى حنيفة والشافعي واحمد وجزم اصحاب الشافعي بتحريم البيع لان ماء الفحل غير متقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه وحكوا في اجازته وجهين اصحهما

المنع وذهب ابن أبي هريرة الى جواز الاجارة عليه وهو قول مالك وانما يجوز عندهم اذا استأجره على نزوات معلومة وعلى مدة معلومة فان أجره على الطرق حتى يحمل لم يصح ورخص فيه الحسن وابن سيرين وقال عطاء لاباس به اذا لم يجد ما يطرقه * وقال ابن بطال اختلف العلماء في تاويل هذا الحديث فكرهت طائفة ان يستأجر الفحل لينزبه مدة معلومة باجر معلوم وذلك عن ابن سعيد والبراء وذهب الكوفيون والشافعي وابو ثور الى انه لا يجوز واحتجوا بحديث الباب وروى الترمذي من حديث انس ان رجلا من كلاب سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عسب الفحل فنهاء فقال يا رسول الله انا نطرق الفحل فنكرم فرخص في الكرامة ثم قال حسن غريب * وفيه جواز قبول الكرامة على عسب الفحل وان حرم بيعه واجارته وبه صرح اصحاب الشافعي وقال الرافعي ويجوز ان يعطى صاحب الاثني صاحب الفحل شيئا على سبيل الهدية خلافا لاحدائهم وما ذهب اليه احمد قدحى عن غير واحد من الصحابة والتابعين فروى ابن ابى شعبة في مصنفه باسناده الى مسروق قال سالت عبد الله عن السحت قال الرجل يطلب الحاجة فيهدى اليه فيقبلها وروى عن ابن عمر ان رجلا ساله انه تقبل رجلا اى ضمنه فاعطاه دراهم وحمله وكساه فقال ارايت لو لم تقبله ا كان يعطيك قال لا قال لا يصلح لك وروى ايضا عن ابى مسعود عقبة بن عمرو انه اتى الى اهله فاذا هدية فقال ما هذا فقالوا الفنى شفعت له فقال اخرجوها اتعجل اجر شفاعتى في الدنيا وروى عن عبد الله بن جعفر انه كلم عليا في حاجة دهقان فبعث الى عبد الله بن جعفر باربعين الفا فقال ردوها عليه فانا اهل بيت لا نبيع المعروف وقد روى نحو هذا في حديث مرفوع رواه ابو داود وفي سننه من رواية خالد بن ابى عمران عن القاسم عن ابى امامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شفيع لاختيه شفاعة فاهدى له هدية عليها فقد اتى بابا عظيما من ابواب الربا وهذا معنى ماورد كل قرض جرم منفعه فهو ربا وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابى عامر الهوزنى عن ابى كبشة الانبارى انه اتاه فقال اطرقنى فرسك فأتى سمعت رسواله صلى الله عليه وسلم يقول من اطرق فرسا فعقب له كان له كاجر سبعين فرسا حمل عليها في سبيل الله وان لم يعقب كان له كاجر فرس حمل عليها في سبيل الله قوله «اطرقنى» اى اعزنى فرسك للانزاه ثم الحكمة في كراهة اجارته عند من يمنعها انها ليست من مكارم الاخلاق ومن جوزها من الشافعية والحنابلة بمدة معلومة قاسها على جواز الاستئجار لتلقيح النخل وهو قياس بالفارق لان المقصود هنا ما الفحل وصاحبه عاجز عن تسليمه بخلاف تلقيح النخل *

﴿باب اذا استأجر أحد أرضا فمات أحدهما﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا استأجر أرضا فمات احدهما اى احدا المتواجرين وليس هو باضمار قبل الذ كر لان لفظ استأجر يدل على المؤجر وجواب اذا محذوف تقديره هل ينفسخ ام لا وانما لم يحزم بالجواب للاختلاف فيه *

﴿وقال ابن سيرين ليس لأهله أن يخرجوه إلى تمام الأجل﴾

اى قال محمد بن سيرين ليس لأهله اى لاهل الميت ان يخرجوه اى المستأجر الى تمام الاجل اى المدة التى وقع العقد عليها قال الكرمانى ايس لأهله اى لورثته ان يخرجوه اى عقدا الاستئجار اى يتصرفوا في منافع المستأجر قلت قول الكرمانى اى عقدا الاستئجار بيان لعود الضمير المنصوب في ان يخرجوه الى عقدا الاستئجار وهذا المعنى له بل الضمير يعود الى المستأجر كما ذكرنا ولكن لم يمتض ذكر المستأجر فكيف يعود اليه وكذلك الضمير في اهله ليس مرجعه مذكورا ففيهما اضمار قبل الذكر ولا يجوز ان يقال مرجع الضميرين يفهم من لفظ الترجمة لان الترجمة وضعت بعد قول ابن سيرين هذا بمدة طويلة وليس كله كلاما موضوعا على نسق واحد حتى يصح هذا ولكن الوجه في هذا ان يقال ان مرجع الضميرين محذوف والقرينة تدل عليه فهو في حكم الملفوظ واصل الكلام في اصل الوضع هكذا سئل محمد بن سيرين في رجل استأجر من رجل أرضا فمات احداهل لورثة الميت ان يخرجوا يد المستأجر من تلك الارض ام لا

فاجاب بقوله ليس لاهله اى لاهل الميت ان يخرجوا المستاجر الى تمام الاجل اى اجل الاجارة اى المدة التى وقع عليها
 العقد وقال بعضهم الجمهور على عدم الفسخ وذهب الكوفيون والليث الى الفسخ واحتجوا بان الوارث ملك الرقبة
 والمنفعة تبع لها فارتفعت يد المستاجر عنها بموت الذى آجره وتمتع بان المنفعة قد تنفك عن الرقبة كما يجوز بيع مسلوب
 المنفعة فحينئذ ملك المنفعة باق للمستاجر بمقتضى العقد وقد اتفقوا على ان الاجارة لا تنفسخ بموت ناظر الوقف فكذلك
 هنا انتهى قلت الذى يتركه الميت ينتقل بالموت الى الوارث ثم يترتب الحكم على هذا عند موت المؤجر او موت
 المستاجر اما اذا مات المؤجر فقد انتقلت رقبة الدار الى الوارث والمستحق من المنافع التى حدثت على ملكه قد فات
 بموته فبطلت الاجارة لفوات العقود عليه لان بعد موته تحدث المنفعة على ملك الوارث فاذا كانت المنفعة على ملك
 الوارث كيف يقول هذا القائل فملك المنفعة باق للمستاجر بمقتضى العقد ومقتضى العقد هو قيام الاجارة وقيام الاجارة
 بالمتأجرين فاذا مات احدهما زال ذلك بالاتضاء واما اذا مات المستاجر فلو بقي العقد لبقى على ان يخلفه الوارث وهذا
 لا يتصور لان المنفعة الموجودة فى حياته تلاشت فكيف يورث المردوم والتى تحدث ليست بمملوكة له ليخلفه الوارث
 فيها اذا الملك لا يسبق الوجود فاذا ثبت انتفاء الارث تعين بطلان العقد وقوله المنفعة قد تنفك عن الرقبة كما يجوز بيع
 مسلوب المنفعة كلامه جداولان المنفعة عرض والعرض كيف يقوم بذاته وتنظيره ببيع مسلوب المنفعة غير صحيح لان
 مسلوب المنفعة لم يكن فيها منفعة اصلا وقت البيع حتى يقال كانت فيه منفعة ثم انفكت عنه وفات بذاتها وفى الاجارة المنفعة
 موجودة وقت العقد لانها تحدث ساعة فساعة ولكن قيامها بالعين وحين انتقلت العين الى ملك الوارث انتقلت المنفعة
 معها لقيامها معها وتنظيرها بالمسالة الاتفاقية ايضا غير صحيح لان الناظر لا يرجع الى العقد والعقد ما قدم وقع المستحق عليه
 فان قلت الموكل اذا مات ينفسخ العقد مع انه غير عاقد قلت نحن نقول لكلمات العاقد لنفسه ينفسخ ولم نلتزم بان كل
 ما ينفسخ يكون بموت العاقد لان العكس غير لازم فى مثله

﴿ وقال الحكم والحسن وإياس بن معاوية تمضى الاجارة الى أحلها ﴾

الحكم بفتح حين هو ابن عتيبة احد الفقهاء الكبار بالكوفة وهو ممن روى عنه الامام ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه
 والحسن هو البصرى وإياس بن معاوية بن قرة المزنى قوله « تمضى الاجارة » على صيغة بناء الفاعل او على صيغة
 بناء المفعول قوله « الى أحلها » اى الى مدة الاجارة والحاصل ان الاجارة لا تنفسخ عند موت احد المتأجرين
 ووصل ابن ابى شيبه هذا المعلق من طريق حميد عن الحسن وإياس بن معاوية نحوه وايضا من طريق ايوب عن
 ابن سيرين نحوه *

﴿ وقال ابن عمر أعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبر بالشرط فكان ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وصدرًا من خلافة عمر ولم يذكروا أن أبا بكر وعمر جدداً
 الاجارة بعد ما قبض النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه عليه السلام لما اعطى خيبر بالشرط استمر الامر عليه فى حياته وبعده ايضا فدل على
 ان عقد الاجارة لا ينفسخ بموت احد المتأجرين وهذا تعليق ادرج فيه البخارى كلامه والتعليق اخرجه مسلم فى
 صحيحه على ما ذكره فى موضعه ان شاء الله تعالى وهذا حجة من يدعى عدم الفسخ بالموت ولكن هذا لا يفيد فى
 الاستدلال ولهذا قال ابن التين قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو الراوى ليس مما بوب عليه البخارى لان خير
 مساقاة والمساقاة سنة على حياها انتهى قلت قال اصحابنا من جهة ابى حنيفة ان قضية خير لم تكن بطريق المزارعة
 والمساقاة بل كانت بطريق الخراج على وجه ان عليهم والصلح لان النبي عليه السلام ملكها غنيمة فلو كان عليه السلام اخذ
 كلها جاز وتركها فى ايديهم بشرط ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوظيف ولا

نزاع فيه وإنما النزاع ان يوظف في جواز المزارعة والمعاملة وخراج المقاسمة ان يوظف الامام في الخارج شيئا مقدرا
عشرا او ثلثا او ربعا ويترك الاراضى على ملكهم منا عليهم فان لم تخرج الارض شيئا فلا شىء عليهم ولم ينقل عن احد
من الرواة انه تصرف في رقابهم او رقاب اولادهم وقال ابو بكر الرازى في شرحه لمختصر الطحاوى ومما يدل على ان
ما شرط من نصف الثمر او الزرع كان على وجه الخراج انه لم يروى شىء من الاخبار ان النبى ﷺ اخذ منهم
الجزية الى ان مات ولا ابو بكر ولا عمر رضى الله تعالى عنهما الى ان اجلاهم ولو لم يكن ذلك لخدمتهم الجزية حين
نزلت اية الجزية وسند كبريئة الكلام من الخلاف في هذا الباب في باب المزارعة ان شاء الله تعالى

٢٥ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُورِيَّةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ**
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ بَرٍّ أَنْ يَعْمَلُوهَا وَيَزْرَعُوهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَأَنَّ
ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ الْمَزَارِعَ كَانَتْ تُكْرَى عَلَى شَيْءٍ سَمَاءُ نَافِعٌ لَا أَحْفَظُهُ وَأَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ
حَدَّثَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

هذا ايضا ليس بداخل فيما ترجم به على ما ذكرنا الآن ان قضية خير لم تكن بطريق المزارعة والمساقاة الى آخره
وقال صاحب التوضيح هي اجارة وسكت على ذلك وسكوته كان خيرا لانه ربما كان يعمل كلامه بشىء لا يقبله احد
وتال ابن التين وما ذكر من حديث رافع ليس بابوب عليه ايضا لانه قال كذا ذكرى الارض بالثلث والربع وعلى
المساكين والاقبال الجداول فنهين عن ذلك وجورية مصغر جارية ضد الواقعة ابن اسماء بوزن حمراء وهو من الاعلام
المشتركة وقدم غير مرة **قوله** «وان ابن عمر» عطف على عن عبد الله اى عن نافع ان ابن عمر حدثه ايضا انه كانت
المزارع تكرى على شىء من خصلها **قوله** «بما نافع» اى قال جورية سمى نافع مقدار ذلك الشىء لكن انما لا احفظ
مقداره **قوله** «وان رافع بن خديج حدث» انما قال وان ابن عمر حدثه بالضمير وقال هذا حدث بلا ضمير لان
ابن عمر حدث نافع بخلاف نافع فانه لم يحدث له خصوصا ويحتمل ان يكون الضمير محذوفا وسيجىء بيان حكم هذا
الباب في باب المزارعة ان شاء الله تعالى **قوله** «وقال عبيد الله» الى آخره تعليق وصله مسلم فقال حدثنا احمد بن حنبل
وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال حدثنا يحيى وهو اقطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر «ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عامل اهل خير بشطرا ما يخرج منها من ثمر او زرع ورواه ايضا من وجوه اخرى وفي آخره
قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «نقر كمها على ذلك ماشئنا» فقر واه احدى اجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه الى
نيما واريما وقال الكرمانى وقال عبيد الله هو كلام موسى ومن تنمة حديثه ومنه تحصل الترجمة (قلت) ليس هو
من كلام موسى بل هو كلام مستأنف معلق ولا هو من تنمة حديثه ولا منه تحصل الترجمة لانها في الاجارة وهذا ليس
باجارة وانما هو خارج على ما ذكرنا عن قريب وعبيد الله بتصغير العبد ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتابُ الحَوَالَاتِ

اى هذا كتاب في بيان احكام الحوالات وهى جمع حوالاة بفتح الحاء وكسر هاء مشتقة من التحول والانتقال قال ثعلب
تقول احلت فلانا على فلان بالدين احلة قال ابن طريف معناه اتبعته على غريم لياخذه وقال ابن درستويه يعنى ازال عن
نفسه الدين الى غيره وحوله تحويلا وفي نوادر المحياني احيله احالة واحالا وهى عند الفقهاء نقل دين من ذمة الى ذمة قوله

« كتاب الحوالة » بعد البسملة وقع كذا في رواية النسفي والمستمل وفي رواية الاكثرين لم يقع الالفاظ باب الحوالة لا غير •

باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة

اي هذا باب في بيان حكم الحوالة وهل يرجع المحيل في الحوالة ام لا وانما لم يحزم بالحكم لان فيه خلافا وهو ان الحوالة عقد لازم عند البعض وجائز عند آخرين فمن قال عقد لازم فلا يرجع فيها ومن قال عقد جائز فله الرجوع *

وقال الحسن وقتادة إذا كان يوم أحال عليه ملياً جاز *

اي اذا كان المحال عليه يوم احواله المحيل عليه اي على المحال عليه مليا يعني غنيا من مليه الرجل اذا صار مليا وهو مهموز اللام وليس هو من معتل اللام واصل مليا مليئا على وزن فعيلا فيكانهم قلبوا الهمزة ياء وادغموا الياء في الياء قوله « جاز » جواب اذا يعني جاز هذا الفعل وهو الحوالة ومفهومه انه اذا كان مفلسا فله ان يرجع وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة والاثرم واللفظ له من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة والحسن انهما سئلا عن رجل احتال على رجل فافلس قال اذا كان مليا يوم احتال عليه فليس له ان يرجع وجهور العلماء على عدم الرجوع وقال ابو حنيفة يرجع صاحب الدين على المحيل اذ اقامت المحال عليه مفلسا او حكم بافلاسه او جحد الحوالة ولم يكن له بينة وبه قال شريح وعثمان البتي والشعبي والنخعي وابو يوسف ومحمد بن ابراهيم وقال الحكم لا يرجع مادام حيا حتى يموت ولا يترك شيئا فان الرجل يوسر مرة ويعسر اخرى وقال الشافعي واحمد وعبيد والليث وابو ثور لا يرجع عليه وان توى وسواه غره بالفلس او طول عليه او انكره وقال مالك لا يرجع على الذي احاله الا ان يفره بفلس *

وقال ابن عباس يتخارج الشريكان واهل الميراث فيما خدوا عينا وهذا دينان فان توى لأحدهما لم يرجع على صاحبه *

يتخارج الشريكان اي يخرج هذا الشريك مما وقع في نصيب صاحبه وذلك الاخر كذلك اراد ان ذلك في القسمة بالتراضي بغير قرعة مع استواء الدين واقرار من عليه وحضوره فاذا خداهما عينا والاخر الدين ثم اذا توى الدين اي اذا هلك لم تنقض القسمة لانه رضى بالدين عوضا فتوى في ضمانه فالبخاري ادخل قسمة الديون والعين في الترجمة وقاس الحوالة عليه وكذلك الحكم بين لورثته اشار اليه بقوله واهل الميراث قوله « فان توى » بفتح التاء المشناة من فوق وكسر الواو على وزن قوى من توى المال يتوى من باب علم اذا هلك ويقال توى حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وبواء والقصر اجود فهو تو وتاو ومنه لانوى على مال امرى مسلم وتفسيره في حديث عمر رضى الله تعالى عنه في المحتال عليه يموت مفلسا قال يعود الدين الى ذمة المحيل *

١ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مظل الغني ظلم فإذا اتبع أحدكم على ملي فليتبّع *

مطابقته للترجمة في قوله فاذا اتبع الى آخره وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون هو عبد الله بن ذكوان ولا عرج هو عبد الرحمن بن هرم وقد تذكر وذكرهما الحديث اخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن محمد ابن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم اريعتهم عن مالك به واخرجه البخاري ايضا في الحوالة عن محمد بن يوسف عن سفيان واخرجه الترمذي في البيوع عن بندار عن ابن مهدي عن سفيان واخرجه النسائي ايضا وابن

ماجه من رواية سفيان بن عيينة وفي الباب عن ابن عمر رواء ابن ماجه من رواية يونس بن عبيد عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال «مطل الغنى ظلم واذا احيل احدكم على ملى فليحتل» وعن الشريد بن سويد اخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية محمد بن ميمون بن مسيك عن عمرو بن الشريد عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «مطل الغنى ظلم واذا عرضه وعقوبته وعن جابر اخرجه البزار من رواية محمد بن المنكدر عنه ان النبي ﷺ قال «مطل الغنى ظلم واذا اتبع احدكم على ملى فليتبع» *

(ذكر معناه) قوله «مطل الغنى ظلم» المطل في الاصل من قولهم مطلت الحديد امطها اذا مددتها لتطول وفي المحكم المطل التسوية بالعدة والدين مطلة حقه وبه يطله مطلقا لمطل قال القزاز والفاعل ماطل ومماطل والمفعول بمطل ومماطل تقول ماطلني ومطلني حتى وقال القرطبي المطل عدم قضاء ما استحق اداؤه مع التمكن منه وقال الازهرى المطل المدافعة وازافة المطل الى الغنى اضافة المصدر للفاعل هنا وان كان المصدر قديما يضاف الى المفعول لان المعنى انه يحرم على الغنى القادر ان يطل بالدين بعد استحقاقه بخلاف العاجز ومنهم من قال انه مضاف للمفعول والمعنى انه يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا يكون غنا سببا لتاخير حقه عنه فاذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير اولى وفيه تكلف وتعسف وفي رواية ابن عيينة عن ابي الزناد عند النسائي وابن ماجه المطل ظلم الغنى والمعنى انه من الظلم اطلاق ذلك للمبالغة في التنفير عن المطل وقد رواء الجوزقي من طريق همام عن ابي هريرة بلفظ ان من الظلم مطل الغنى وقال القرطبي الظلم وضع الشيء في غير موضعه لغة وفي الشرع هو محرم مذموم وعن سحنون ترد شهادة الملى اذا مطل لكونه سمي ظالما وعند الشافعي بشرط التكرار قوله «فاذا اتبع» قال القرطبي هو بضم الهمزة وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة مبنيا للم اسم فاعله عند الجميع وقوله «فليتبع» بالتخفيف من تبعت الرجل يحق اتبعه تباعة بالفتح اذا طلبته وقيل فليتبع بالتشديد والاول اجود عند الاكثر وقال الخطابي ان اكثر المحدثين يقولونه بالتشديد والصواب التخفيف ومعناه اذا احيل فليحتل وقد رواء بهذا اللفظ احمد عن وكيع عن سفيان الثوري عن ابي الزناد وفي رواية ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ فاذا احلت على ملى فاتبعه وهذا بتشديد التاء بلا خلاف وقال الرافي الأشهر في الروايات واذا اتبع يعني بالواو ولانها جملتان لا تعلق لاحداها بالآخرى وغفل عما في صحيح البخارى هنا فانه بالغاه في جميع الروايات وهو كالتوطئة والملة لقبول الحوالة ثم فان قلت رواء مسلم بالواو كذا البخارى في الباب الذي بعمده قلت نعم لكن قال ومن اتبع وقوله الى الواحد قال ابن التين الى الواحد بفتح اللام وتشديد الياء اي مطلقه يقال لواه بدنه اي اوليا واصل الى لوى اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها بالسكون فقلت للواو ياء وادغمت الياء في الياء والواحد بالميم الغنى الذي يحكم ما يقضى به دينه قوله يحل عرضه اي لومه وعقوبته اي حبسه هذا تفسير سفيان والعرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او في سلفه او من يلزمه امره وقيل هو جانب الذي يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه ان ينتقص ويشب وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير وفي الفصيح العرض ريج الرجل الطيبة او الحيشة ويقال هو نقي العرض اي برى من ان يشتم او يعاب وقال ابن خالويه العرض الجلد يقال هو نقي العرض اي لا يعاب بشئ وقال ابن المبارك يحل عرضه يغلظ عليه وعقوبته يحبس به *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه الزجر عن المطل * واختلف هل يعدفله عمدا كبيرة ام لا فالجمهور على ان فاعله يفسق لكن هل يثبت فسقه بمطله مرة واحدة ام لا قال النووي مقتضى مذهبنا اشتراط التكرار ورد عليه السبكي في شرح المنهاج بان مقتضى مذهبنا عدمه واستدل بان منع الحق بعد طلبه وانتفاء العذر عن ادائه كالتصيب والتصيب كبيرة وتسميته ظلما يشعر بكونه كبيرة والكبيرة لا يشترط فيها التكرار نعم لا يحكم عليه بذلك الا بعد ان يظهر عدم عذره انتهى . وفيه العاجز عن الاداء لا يدخل في المطل . وفيه ان المسر لا يحبس ولا يطالب حتى يومر وقيل لصاحب

الحق ان يجبسه وقيل يلزمه وفيه امر بقبول الحوالة ثم ذهب الشافعي يستحب له القبول وقيل الامر فيه للوجوب وهو مذهب داود وعن احمد روايتان الوجوب والتدب والجمهور على انه تدب لانه من باب التيسير على المعسر وقيل مباح ولما سال ابن وهب مالكا عنه قال هذا امر ترغيب وليس بالزام وينبغي له ان يطيع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط ان يكون بدين والا فلا حوالة لاستحالة حقيقتها اذ ذاك وانما يكون حماله وفي التوضيح ومن شرطها تساوي الدين قدر او وصف او جنسا كالحلول والتأخير وقال ابن رشد ومنهم من اجازها في الذهب والدرهم فقط ومنعها في الطعام و اجاز مالك اذا كان الطعامان كلاهما من قرض اذا كان دين المحال حالا واما ان كان احدهما من سلم فانه لا يجوز الا ان يكون الدينان حالين وعند ابن القاسم وغيره من اصحاب مالك يجوز ذلك اذا كان الدين المحال به حالا ولم يفرق بين ذلك الشافعي لانه لبيع في ضمان المستقرض واما ابو حنيفة فاجاز الحوالة بالطعام وشبهه بالدرهم وفي التلويح وجمهور العلماء على ان الحوالة ضد الحماله في انه اذا افلس المحال عليه لم يرجع صاحب الدين على المحيل بشئ وعند ابى حنيفة يرجع صاحب الدين على المحيل اذا مات المحال عليه مفلسا او حكم بافلاسه او جحد الحوالة ولا يئنه له وبه قال ابن شريح وعثمان البتي وجماعة وقد مر في اول الباب وفي الروضة للزوي اما المحال عليه فان كان عليه دين للمحيل لم يعتبر رضاه على الاصح وان لم يكن لم يصح بغير رضاه قطعا وباذنه وجهان وفي الجواهر للمالكية اما المحال عليه فلا يشترط رضاه وفي بعض كتب المالكية يشترط رضاه اذا كان عدوا والا فلا واما المحيل فرضاه شرط عندنا وعندهم لانه الاصل في الحوالة وفي العيون والزيايات ليس بشرط وقال صاحب التلويح ورئى بخط بعض الفضلاء في قوله مطلق الغنى ظلم دلالة على ان الحوالة انما تكون بعد حلول الاجل في الدين لان المطلق لا يكون الا بعد الحلول وفيه ملازمة للماطل والزامه بدفع الدين والتوصل اليه بكل طريق واخذ منه قهرا *

باب إذا أحال على مليّ فليس له ردّه

هذا الباب وقع في نسخة الفري لا غير اى هذا باب يذكّر فيه اذا احال صاحب الحق على رجل ملي فليس له رد *

٢ - **حدثنا محمد بن يوسف** قال حدثنا **سفيان بن عيينة** عن **ابن ذكوان** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **مطل الغني ظلم ومن أتبع على مليّ فليتبسم** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف ابو احمد البخارى اليكندى وهو من افراده وليس هذا احمد بن يوسف ابن واقد ابو عبد الله الفريابي وهو ايضا شيخ البخارى روى عنه في الكتاب وذكّر ابو مسعودان البخارى رواه عن محمد بن يوسف في كتاب الحوالة وكذا ذكره خلف وابو العباس الطرقى ومن طريقه اخرجه البترمذى عن الثورى واخرجه النسائي عن سفيان بن عيينة **قوله** «عن ابن ذكوان» هو عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والكلام فيه قدمر عن قريب *

باب إذا أحال دين الميت على رجلٍ جاز

اى هذا باب يذكّر فيه ان احال رجل دين الميت على رجل جاز اى هذا الفعل وقال ابن بطال انما ترجم بالحوالة فقال ان احال دين الميت سم ادخل حديث سامة وهو في الضمان لان الحوالة والضمان متقاربان واليه ذهب ابو ثور لانهما ينتظمان في كون كل منهما نقل دمة الى دمة آخر والضمان في هذا الحديث نقل مافي دمة الميت الى دمة الضامن فصار كالحوالة *

٣ - **حدثنا المسكّي بن إبراهيم** قال حدثنا **يزيد بن أبي عبيد** عن **سامة بن الأعرج** رضي الله عنه قال **كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتى بجنّارة فقالوا صلّ عليها فقال هل**

عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا لَا قَالَ فَمَلَّ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَمَلَّ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا ثَلَاثَةٌ دَنَانِيرَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِالثَّلَاثَةِ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا قَالَ هَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ فَمَلَّ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا ثَلَاثَةٌ دَنَانِيرَ قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى دَيْنِهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ ۞

مطابقته للترجمة تفهم بمماثلناه عن ابن بطال الآن به ورجاله ثلاثة وهذا سابع ثلاثيات البخاري * الاول مكي ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البلخي ابو الاسكن وروى مسلم عنه بواسطة * الثاني يزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد بن العيين مولى سلمة بن الاكوع مات سنة ست اوسبع واربعين ومائة * الثالث سلمة بن الاكوع هو سلمة بن عمرو بن الاكوع ويقول سلمة بن وهب بن الاكوع واسمه سنان بن عبد الله المدني شهد بيعة الرضوان تحت الشجرة وبايع رسول الله ﷺ ثلاث مرات وكان يسكن الريزة وكان شجاعا راياما مات بالمدينة سنة اربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة والحديث أخرجه البخاري ايضا في الكفالة عن ابي عاصم واخرجه النسائي في الجنائز عن عمرو بن محمد بن المنثري *

(ذكر معناه) قوله «جلوسا» جمع جالس وانتصابه على انه خبر كان قوله «اذ» كلمة مفاجأة قوله «اتي» بضم الميمزة على صيغة المجهول وكذلك اتي في الموضعين الآخرين * وقد كررنا لثلاثة احوال الاول لم يترك مالا ولا دينه الثاني عليه دين وترك مالا الثالث عليه دين ولم يترك مالا ولم يذكر الرابع وهو الذي لا دين عليه وترك مالا وهذا حكمه ان يصلى عليه ايضا ولم يذكره امالنا لم يقع وامالنا انه كان كثيرا قوله «ثلاثة دنانير» في الاخير وروى الحاكم من حديث جابر وفيه ديناران وكذلك في رواية ابي داود عن جابر وفي رواية الطبراني من حديث اسماء بنت يزيد فان قلت كيف التوفيق بين رواية الثلاث ورواية الاثنين قلت يحمل بانه كان دينارين ونصفا فن قال ثلاثة جبر الكسر ومن قال دينارين النقص او كان اصل ذلك ثلاثة فوفي الميت قبل موته دينار او بقي عليه ديناران فن قال ثلاثة فباعتبار الاصل ومن قال دينارين فباعتباره ابقى من الدين قوله «قال ابو قتادة» الحارث بن ربيعة الخزرجي الانصاري فارس رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مرفي الوضوء واخرجه الترمذي عن نفس ابي قتادة فقال حدثنا محمود ابن غيلان قال حدثنا ابو داود قال اخبرنا شعبة عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابي قتادة يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اتي برجل يصلى عليه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «صلوا على صاحبكم فان عليه دينا قال ابو قتادة هو علي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالوفاء فصلى عليه وفي رواية ابن ماجه فقال ابو قتادة انا تكفل به وفي رواية ابو داود هما علي يا رسول الله قال بالوفاء وفي رواية الدارقطني فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هاعليك وفي مالك وحق الرجل عليك والميت منهما بري فقال نعم فصلى عليه وجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لقي ابا قتادة يقول ما صنعت في الدينارين حتى اذا كان آخر ذلك قال قد قضيتهما يا رسول الله قال الآن حين بردت عليه جلده وفي رواية الطبراني من حديث اسماء بنت يزيد فقال علي صاحبكم دين قالوا ديناران قال ابو قتادة ان ابا دينه يا رسول الله وروى الدارقطني من حديث ابن عباس عن عطاء بن مخران عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله تعالى عنه كان رسول الله ﷺ اذا اتي بجنازة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ويسأل عن دينه فان قيل عليه دين كف وان قيل ليس عليه دين صلى فاتي بجنازة فلما قام ليكبّر سأل هل عليه قالوا ديناران فعدل عنه وقال صلوا على صاحبكم فقال علي رضي الله تعالى عنه هاعلي وهو بري منهما فصلى عليه ثم قال لعلي «جزاك الله خيرا وفك الله رهانك كما فككت رهان اخيك انه ليس من ميت يموت وعليه دين الا وهو مرتين بدينه ومن فك رهان ميت فك الله رهانه يوم القيامة فقال بعضهم هذا لعلي خاصة ام المسلمين عامة قال بل للمسلمين عامة» وروى عن ابي سعيد الخدري نحوه وفيه ان عليا قال انا ضامن لدينه وفي رواية

رواية الطحاوي من حديث شريك عن عبدالله بن عجيل قال ان رجلا مات وعليه دين فلم يصل عليه النبي ﷺ حتى قال ابو اليسر وغيره هو على فصلى عليه فجاءه من القديتقاضاء فقال اما كان ذلك امس ثم اتاه من بعد التدفيع اعطاه فقال النبي ﷺ الا ن بردت عليه جلده ثم

يذكر ما يستفاد منه في الكفالة من الميت وقال ابن بطال اختلف العلماء فيمن تكفل عن ميت بدين فقال ابن ابي ليلى ومحمد وابو يوسف والشافعي الكفالة جائزة عنه وان لم يترك الميت شيئا ولا رجوع له في مال الميت ان تاب الميت مال وكذلك ان كان للميت مال وضمن عنه لم يرجع في قولهم لانه متطوع وقال مالك له ان يرجع في ماله كذلك ان قال انما اديت لارجع في مال الميت وان لم يكن للميت مال وعلم الضامن بذلك فلا رجوع له ان تاب للميت قال ابن القاسم لانه بمعنى الهدية وقال ابو حنيفة ان لم يترك الميت شيئا فلا تجوز الكفالة وان ترك جازت بقدر ماترك وقال الخطابي في ان ضمان الدين عن الميت يبره اذا كان معلوما سواء خلف الميت وفاء او لم يخلف وذلك انه ﷺ انما امتنع من الصلاة لارتهاان ذمته بالدين فلو لم يبرأ بضمان ابي قتادة لما صلى عليه والعله المانعة قائمة . وفيه فساد قول مالك ان المؤدى عنه الدين يملكه اولا عن الضامن لان الميت لا يملك وانما كان هذا قبل ان يكون للمسلمين بيت مال اذ بعده كان القضاء عليه وقال القاضي البيضاوي لعنه ﷺ امتنع عن الصلاة عن المديون الذي لم يترك وفاء تحذيرا عن الدين وزجرا عن الماطلة او كراهة ان يوقف دعاؤه عن الاجابة بسبب ما عليه من مظلمة الخلق وقال الكرماني الحديث حجة على ابي حنيفة حيث قال لا يصلح الضمان عن الميت اذا لم يترك وفاء وقال ابن المنذر وخالف ابو حنيفة الحديث قلت هذا اساءة الادب وحاشا من ابي حنيفة ان يخالف الحديث الثابت عن رسول الله ﷺ عند وقوفه عليه وكان الادب ان يقول ترك العمل بهذا الحديث ثم تركه في الموضع الذي ترك العمل به امالانه لم يثبت عنده او لم يقف عليه او ظهر عنده نسخه . وحديث ابي هريرة الذي ياتي بعد اربعة ابواب يدل على النسخ وهو قوله انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك دينه فلي قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته وفي رواية ابي حازم عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال من ترك كلالا ومن ترك مالا فلوارث قال ابو يشر يونس ابن حبيب سمعت ابا الوليد يقول هذا نسخ تلك الاحاديث التي جاءت في ترك الصلاة على من عليه الدين وقال ابو بكر عبدالله بن احمد الصغار حدثنا محمد بن الفضل الطبري انبأنا احمد بن عبدالرحمن الحزمي انبأنا محمد بن بكر الحضرمي حدثنا خالد بن عبدالله عن حسين بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان رسول الله ﷺ لا يصل على من مات وعليه دين فات رجل من الانصار فقال عليه دين قالوا نعم فقال صلوا على صاحبكم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الله عز وجل يقول انما الظالم عدى في الايوان التي حملت في البس والاسراف والمعصية فلما التمتف ذو العيال فانا ضامن ان اؤدى عنه فعلى عليه النبي ﷺ وقال بعد ذلك من ترك ضياعا او ديننا قالى او على ومن ترك ميراثا فلا هله فصلى عليهم . وقال القرطبي التزامه ﷺ بدين الموتي يحتمل ان يكون تبرعا على مقتضى كرم اخلاقه لانه امر واجب عليه قال وقال بعض اهل العلم يجب على الامام ان يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداء بالنبي ﷺ فانه قد صرح بوجود ذلك عليه حيث قال فعلى قضاؤه ولان الميت المديون خاف ان يعذب في قبره على ذلك الدين لقوله ﷺ الا حين بردت جلده وكما ان على الامام ان يسد رمقه ويراعى مصلحته الدينية فلا خروية اولى وقال ابن بطال فان لم يعط الامام عنه شيئا وقع القصاص منه في الآخرة ولم يجبس الميت عن الجنة بدين له مثله في بيت المال الا ان يكون دينه اكثر مما له في بيت المال وفي شرح المذهب قيل انه ﷺ كان يرضيه من مصالح المسلمين وقيل من ماله وقيل كان هذا القضاء واجبا عليه وقيل لم يصل عليه لانه لم يكن للمسلمين يومئذ بيت مال فلما فتح الله عليهم وصار لهم بيت مال صلى على من مات وعليه دين ويوفيه منه *

﴿باب الكفالة في القرض والديون بالأبدان وغيرها﴾

أى هذا باب في بيان حكم الكفالة في القرض والديون أى ديون المعاملات وهو من باب عطف العام على الخاص قوله «بالأبدان» يتعلق بالكفالة قوله «وغیرهما» أى وغير الأبدان وهى الكفالة بالاموال وفي بعض النسخ باب الكفالة في القروض والديون ووجه ادخال هذا الباب في كتاب الحوالة من حيث ان الحوالة والكفالة التى هي الضمان متقاربان لان كلاهما نقل دين من ذمة الى ذمة وقدمر الكلام فيه عن قريب وقال المذهب الكفالة بالقرض الذى هو السلف بالاموال كلها جائزة وحديث النخبة الملقاة في البحر اصل في الكفالة بالديون من قرض كانت او بيع

﴿وقال أبو الزناد عن محمد بن حمزة بن عمرو الأسلمي عن أبيه أن عمر رضي الله عنه بعته مصدقا فوقع رجل على جارية امرأته فأخذ حمزة من الرجل كفيلًا حتى قدم على عمر وكان عمر قد جلدته مائة جلدة فصَدَقَهُمْ وَعَذَرَهُ بِالْجَهَالَةِ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فاخذه حمزة من الرجل كفيلًا وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان وقد تكرر ذكره ومحمد بن حمزة بن عمرو الأسلمي حجازي ذكره ابن خبان في الثقات وروى له النسائي في اليوم والليلة وابو داود والطحاوي وابو حمزة بن عمرو بن عويمر بن الحارث الاعرج الأسلمي يكنى اباصالح وقيل بابا محمد مات سنة احدى وستين وله حجة ورواية وهذا التعليق وصله الطحاوي فقال حدثنا ابن ابي داود وقال حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا ابن ابي الزناد قال حدثني ابي عن محمد بن حمزة بن عمرو الأسلمي عن أبيه ان عمر رضي الله تعالى عنه بعته مصدقا على سعد ابن هذيم فأتى حمزة بمال يصدق به ذا رجل يقول لامرأته ادى صدقة مال مولاك واذا المرأة تقول له بل انت قد صدقة مال ايك فسأله حمزة عن امرها وقلها فما خبر ان ذلك الرجل زوج تلك المرأة وانه وقع على جارية لها فولدت ولدًا فاعتقه امراته قالوا فهذا المال لابنه من جاريته فقال له حمزة لا رجلك بالحجارة فقبل له اصلحك الله ان امره قد رفع الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فجلده عمر مائة ولم ير عليه الرحم فاخذ حمزة بالرجل كفيلًا حتى يقدم على عمر فيسأله عما ذكر من جلد عمر اياه ولم ير عليه رجاف صدقهم عمر بذلك من قولهم وقال انما ادرا عنه الرحم عذره بالجهالة انتهى قوله «مصدقًا» بتشديد الدال المكسورة على صيغة اسم الفاعل من التصديق أى اخذ الصدقة عاملا عليها فصدقهم بالتخفيف أى صدق الرجل للقوم واعترف بما وقع منه لكنه اعتذر بأنه لم يكن عالما بحرمة وطى جارية امراته او بانها جاريته لانها التبت واشتهت بجارية نفسه او بزوجه او صدق عمر الكفلاء فيما كانوا يدعون انه قد جلدته مرة لذلك ويحتمل ان يكون الصدق بمعنى الاكرام كقوله تعالى (في قعدة صدق) أى كريم فعناه فاكرم عمر رضى الله تعالى عنه الكفلاء وعذر الرجل بجهالة الحرمة او الاشتباه قوله «فاخذ حمزة من الرجل كفيلًا» ليس المراد من الكفالة ههنا الكفالة الفقهية بل المراد التمهيد والضبط عن حال الرجل وقال ابن بطال كان ذاك على سبيل الترهيب على المكفول بيده والاستيثاق لان ذلك لازم للكفيل اذا زال المكفول به واستفيد من هذه القصة مشروعية الكفالة بالأبدان فان حمزة بن عمرو صحابي وقد فعله ولم يشكر عليه عمر رضى الله تعالى عنه مع كثرة الصحابة حينئذ وانما جلد عمر رضى الله تعالى عنه للرجل مائة تعزيرا وكان ذلك بحضرة اصحاب رسول الله ﷺ وقال ابن التين فيه شاهد المذهب مالك في مجاوزة الامام في التعزير قدر الحد ورد عليه بانه فعل صحابي عارضه مرفوع صحيح فلا حجة فيه * قلت هذا الباب فيه خلاف بين العلماء فذهب مالك وابو ثور وابو يوسف في قول والطحاوي ان التعزير ليس له مقدار محدد ويجوز للامام ان يبلغ به ما رآه وان يتجاوز به الحدود وقالت طائفة التعزير مائة جلدة قائل وقالت طائفة اكثر التعزير مائة جلدة الاجلدة وقالت طائفة اكثر تسعون سوطا فل وهو قول ابن ابي ليلى وابو يوسف في رواية * وقالت طائفة اكثر ثلاثون سوطا * وقالت طائفة اكثر

عشرون سوطا . وقالت طائفة لا يتجاوز بالتعزير تسعة وهو قول بعض الشافعي . وقالت طائفة أكثره عشرة اسواط فاقل لا يتجاوز بها أكثر من ذلك وهو قول الليث بن سعد والشافعي واصحاب الظاهر واجابوا عن الحديث المرفوع وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « لا يجلد فرق عشر جلدات الا في حد من حدود الله » بانه في حق من يرتد عن بارذع ويؤثر فيه ادنى الزجر كاشراف الناس واشراف اشرافهم واما السفلة واستمات الناس فلا يؤثر فيهم عشر جلدات ولا عشرون فيعزروهم الامام بحسب ما يراه وقد ذكر الطحاوي حديث حمزة بن عمرو والمذكور في باب الرجل يزنى بجارية امراته فروى في اول الباب حديث سلمة بن الحبحق ان رجلا زنى بجارية امراته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ان كان استكرها في حرية وعليه مثلها وان كانت طاعة فمهي له وعليه مثلها » ثم قال فذهب قوم الى هذا الحديث وقالوا هذا هو الحكم فيمن زنى بجارية امراته (قلت) اراد بالقوم الشعبي وعاصم بن مطر وقيصة والحسن ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل نرى عليه الرجم ان كان محصنا والجلدان كان غير محصن (قلت) اراد بالآخرين هؤلاء جماهير الفقهاء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم ثم اجابوا عن حديث سلمة بن الحبحق انه منسوخ بحديث الثيمان بن بشير رواه الطحاوي وابوداود والترمذي وابن ماجه ولفظ ابى داود ان رجلا زنى بجارية له عبد الرحمن بن حنين وقع على جارية امراته فرفع الى الثيمان بن بشير وهو امير على الكوفة فقال لا قضين فيك بقضية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كانت احتمالك جلدتك مائة وان لم تكن احتمالك رجمك بالحجارة فوجدوها احتملتها له لجلده مائة قال الطحاوي فثبت بهذا ما رواه الثيمان ونسخ ما رواه سلمة بن الحبحق قالوا قد عمل عبد الله بن مسعود بعد رسول الله ﷺ مثل ما في حديث سلمة فاجاب الطحاوي عن هذا بقوله وخالفه في ذلك حمزة بن عمرو الاسلمى وساق حديثه على ما ذكرناه آنفا وقال ايضا وقد انكر على رضى الله تعالى عنه على عبد الله بن مسعود في هذا قضاء بما قد نسخ فقال حدثنا احمد بن الحسن قال حدثنا علي بن عاصم عن خالد الخذاء عن محمد بن سيرين قال ذكر لى رضى الله تعالى عنه شان الرجل الذى اتى ابن مسعود وامرته وقد وقع على جارية امراته فلم ير عليه حدا فقال على لو اتانى صاحب ابن ام عبد لرضخت راسه بالحجارة لم يدرك ابن ام عبد ما حدث بعده فاخبر على رضى الله تعالى عنه ان ابن مسعود اعلق في ذلك بامر قد كان ثم نسخ بعده فلم يعلم ابن مسعود بذلك وقد خالف علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود في الحكم المذكور وذهب الى قول من خالف عبد الله والحال ان علقمة اعلم اصحاب عبد الله بعبد الله واجلهم فلم يثبت نسخ ما كان ذهب اليه عبد الله لما خالف قوله مع جلالة قدر عبد الله عنده *

﴿وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود في المرتدين استبهم وكفلهم فتابوا وكفلهم عشائرهم﴾ مطابقا للترجمة في قوله وكفلهم ولا خلاف في جواز الكفالة بالنفس جرير هو ابن عبد الله البجلي والاشعث بن قيس الكندي الصحابي وهذا التعليق مختصر من قصة اخرجه البيهقي بطولها من طريق ابى اسحق عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع عبد الله بن مسعود فلما سلم قام رجل فاخبره انه انتهى الى مسجد بنى حنيفة فسمع مؤذنا عبد الله بن نواحة يشهد ان مسيلة رسول الله فقال عبد الله على ابن النواحة واصحابه فجي بهم فامر قريظة بن كعب فضرب عنق ابن النواحة ثم استشار الناس في اولئك نفر فاشار اليه عدى بن حاتم بكفلهم فقام جرير والاشعث فقالا بل استبهم وكفلهم عشائرهم وروى ابن ابى شيبه عن طريق قيس بن ابى حازم ان عدة المذكورين كانوا مائة وسبعين رجلا ومعنى التكفيل هنا مذكورنا في حديث حمزة بن عمرو الضبط والتعهد حتى لا يرجعوا الى الارتداد لانه كفالة لازمة *

﴿وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شيء عليه وقال الحكم يضمن﴾

حماد هو ابن ابى سليمان واسمه مسلم الاشعري ابو اسماعيل الكوفي الفقيه وهو احمد مشايخ الامام ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه واكثر الرواية عنه وثقه يحيى بن معين والنسائي وغيرهما مائة وعشرين ومائة والحكم بكفتحتين هو ابن عتبة ومنه ان التكفل بالنفس يضمن الحق الذى على المطلوب وهو احد قولى الشافعي وقال مالك والليث والاوزاعي اذا تكفل

بنفسه وعليه مال فانه ان لم يات به غرم المال ويرجع به على المطلوب فان اشترط ضمان نفسه او وجهه وقال لا ضمن المال فلا شئ عليه من المال *

قال أبو عبد الله وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل سأل بضع بنى إسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال انذني بالشهادة اشهدهم فقال كفى بالله شهيداً قال فأتني بالكفيل قال كفى بالله كفيلاً قال صدقت فدفعها إليه إلى أجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركباً يركبها يقدم عليه للأجل الذي أجله فلم يجد مركباً فأخذ خشبةً فقترها فادخل فيها ألف دينار وصحيفةً منه إلى صاحبه ثم زجج موزعها ثم أتى بها إلى البحر فقال اللهم إنيك تعلم أني كنت تسلفت فلاناً ألف دينار فسألني كفيلاً فقلت كفى بالله كفيلاً فرضى بك وسألني شهيداً فقلت كفى بالله شهيداً فرضى بك وأتى جهدت أن أجد مركباً أبعث إليه الذي له فأم أقدر وإني أستودعكم فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلمس مركباً يخرج إلى بلده فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل مركباً قد جاء به فإذا بالخشبة التي فيها المال فأخذها لأهلها خطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالألف دينار فقال والله ما زلت جاهدة في طلب مركب لا يميك بمالك فما وجدت مركباً قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت إني أخبرك أني لم أجد مركباً قبل الذي جئت فيه قال فإن الله قد أدى عنك الذي بعثت في الخشبة فانصرف بالألف الدينار راشداً *

• مطابقته للترجمة في قوله فسألني كفيلاً وأبو عبد الله هو البخاري نفسه وعلقه عن الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة ابن شريحيل بن حسنة القرشي المصري عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج عن أبي هريرة ومضى هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب ما يستخرج من البحر وعلقه فيه إصاعن الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج ولكنه مختصر وكذلك ذكره معلقاً عن الليث نحوه مختصر في كتاب البيوع في باب التجارة في البحر وقد ذكرنا هناك أنه أخرجه أيضاً في الاستقراض والاقطعة والشروط والاستئذان ومر البحث فيه هناك مستقصى ونذكر هنا أيضاً أشياء لزيادة التوضيح والبيان وقال بعضهم أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل لم أقف على اسمه لكن رايت في مسند الصحابة الذين نزولوا مصر لمحمد بن الربيع الجيزي له باسناد له فيه مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاص يرفعه أن رجلاً جاء إلى النجاشي فقال له أسلفني ألف دينار إلى أجل فقال من الخيل بك قال الله فاعطاء الألف وضرب بها الأجل أي سافر بها في تجارة فلما بلغ الأجل أراد الخروج إلى الحبشة الربيع فعمل تابوتاً فذكر الحديث نحوه حديث ابن هريرة قال هذا القائل واستفدنا منه أن الذي افترض هو النجاشي فيجوز أن يكون نسبه إلى بني إسرائيل بطريق الاتباع لهم لأنه من نسلهم انتهى قلت انتهى هذا الكلام في البعد إلى حد السقوط لأن السائل والمسؤل منه كلاهما من بني إسرائيل على ما يصرح به ظاهر الكلام وبين الحبشة وبني إسرائيل بعد عظيم في النسبة وفي الأرض وبعدها أن يكون ذلك الانتساب إلى بني إسرائيل بطريق الاتباع وهذا ياباه من له نظر تام في تصرفه في وجوه معاني الكلام على أن الحديث المذكور ضعيف لا يعمل به فافهم قوله «مركباً» أي سفينة قوله «يقدم» بفتح الدال وهو جملة حالية قوله «وصحيفة» أي مكتوباً بقوله «زجج» بالزاي والجيم قال الخطابي أي

سوى موضع النقر واصلاحه وهو من ترجيح الحواجب وهو حذف زوائد الشعر وقال عياض ومعناه سمرها بمسامير كالزجاج اوحشى شقوق لصاقها بشيء ورقعها بالزجاج قوله «تسلف فلانا» قال بعضهم كذا وقع هنا والمعروف تعديته بحرف الجر كما وقع في رواية الاسماعيلى استسلف من فلان (قلت) تنظيره باستسلف غير موجه لان تسلف من باب التفعّل واستسلف من باب الاستفعال وتفعّل يأتى للمتعدى بلا حرف الجر كتوسد التراب واستسلف معناه طلبت منه السلف ولا بد من حرف الجر قوله «فرضى بذلك» هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره «فرضى به» ورواية الاسماعيلى «فرضى بك» قوله «جهدت» بفتح الجيم والهاء قوله «حتى ولجت» فيه بتخفيف اللام اى حتى دخلت في البحر من الولوج وهو الدخول قوله «وهو في ذلك» الواو فيه للاحمال قوله «يلتمس» اى يطلب قوله «ينظر» جملة حالية قوله «فاذا بالخشبة» كلمة اذا للمفاجأة قوله «خطبا» نصب على انه مفعول لفعل محذوف تقديره فاخذها لاجل اهله يحملها خطبا للايقاد قوله «فلما نشرها» اى قطعها بالمنشار وفي رواية النسائي «فلما كسرهما» وفي رواية اى سلمة «وغدارب المال يسال عن صاحبه كما كان يسال فيجد الخشبة فيحملها الى اهله فقال او قدوا هذه فكسروها فانثرت الدنانير منها والصحيفة فقرهاها وعرف قوله «فنصرف بالانف الدينار» وهذا على مذهب الكوفيين وراشد انصب على الحال من فاعل انصرف به

﴿ذ كرم ابتداء منه﴾ فيه جواز التحدث عما كان في زمن بنى اسرائيل وقد جاء «تحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج عليكم» * وفيه جواز التجارة في البحر وجواز ركوبه * وفيه جواز اجل القرض احتج به من يرى بذلك ومن منعه يقول القرض اعادة والتاجيل فيها غير لازم لانها تبرع واما الذى في الحديث فسكان على سبيل المساعدة لاعلى طريق الالتزام * وفيه طلب الشهود في الدين وطلب الكفيل به * وفيه فضل التوكل على الله وان من صح توكله تكفل الله بنصره وعونه قال عز وجل (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) * وفيه ان جميع ما يوجد في البحر فهو لواجده ما لم يعلمه ملكا لاحد *

﴿باب قول الله تعالى والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبتهم﴾

اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم وكانه اشار بهذه الترجمة الى ان الكفالة التزام بغير عوض تطوعا فتلزم كما لزم استحقاق الميراث بالخلف الذى وجد على وجه التطوع واول الاية) (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقرابون والذين عقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا) قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وابوصالح وقتادة وزيد بن اسلم والسدى والضحاك ومقاتل بن حيان (ولكل جعلنا موالى) اى ورثة وعن ابن عباس في رواية اى عصابة وقال ابن جرير العرب تسمى ابن العم مولى وقال الزجاج المولى كل من يليك وكل من والاك في محبة فهو مولى لك قلت لفظ المولى مشترك يطلق على معانى كثيرة يطلق على المنعم والمنفق والمعتق والجار والناصر والصهر والرب والتابع وزاد ابن الباقلانى في مناقب الائمة المسكان والقرار واما بمعنى المولى فكثير ولا يعرف في اللغة بمعنى الامام قوله (والذين عاقدت ايمانكم) قال البخارى في التفسير عاقدت هو مولى اليمين وهو الخلف وذكر ابن ابي حاتم عن سعيد بن المسيب والحسن البصرى وجماعة آخرون انهم الخلفاء وقال عبد الرزاق انبانا الثورى عن منصور عن مجاهد في قوله (والذين عاقدت ايمانكم) قال كان هذا حلفا في الجاهلية قوله (عاقدت) من المعاقدة مفاعلة من عقد الحلف وقرئ عاقدت هو حلف الجاهلية كانوا يوارثون به ونسخ باية المواريث . وفي تفسير عبد بن حميد من حديث موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة المقدسة عقدة النكاح وعقدة الشريك لا يخونه ولا يظلمه وعقدة البيع وعقدة العهد قال الله عز وجل (او فوا بالعقود) وعقدة الحلف قال الله عز وجل (والذين عاقدت ايمانكم) وفي تفسير مقاتل كان الرجل يرغب في الرجل فيحالفه ويعاقده على ان يكون معه وله من ميراثه كبعض ولده فلما نزلت آية المواريث جاء رجل الى النبي ﷺ فذكر له ذلك فنزلت (والذين عاقدت ايمانكم) الاية يعنى اعطوهم الذى سميت لعن المواريث وعن عكرمة (والذين عاقدت ايمانكم) الاية كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث احدهما

الآخر فنسخ ذلك الانقال (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) وفي رواية احمد انها نزلت في ابي بكر وابنه عبد الرحمن رضى الله تعالى عنهما حين ابي الاسلام خلف ابوبكر ان لا يورثه فلما اسلم امره الله عز وجل ان يورثه نصيبه وقال ابو جعفر النحاس الذى يجب ان يحمل عليه حديث ابن عباس المذكور في الباب ان يكون لكل جملنا مولى ناسخا لما كانوا يفعلونه وان يكون والذين عاقدت ايمانكم غير ناسخ ولا منسوخ وقال الحسن وقتادة انها منسوخة ومثله يروى عن ابن عباس ومن قال انها محكمة مجاهد وسعيد بن جبير وبه قال ابو حنيفة وقال هذا الحكم باق غير منسوخ وجمع بين الايتين بان جمل اولى الارحام اولى من اولياء المعاقدة فاذا فقد ذروا الارحام ورث المعاقدون وكانوا احق به من بيت المال **قوله** (ان الله كان على كل شيء شهيدا) يعنى ان الله شاهدينسكم فى تلك اليهود والمعاقدة ولا تنشؤا بعد نزول هذه الآية معاقدة *

١ - **حديثنا الصلت بن محمد** قال حدثنا أبو أسامة عن إدريس عن طلحة بن مصرف عن سميد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما ولكل جعلنا مولى الى قال ورثة والذين عاقدت ايمانكم قال كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصارى دون ذوى رحمة للاخوة التى اخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا مولى الى نسخت ثم قال والذين عاقدت ايمانكم الا النصير والرفادة والنصيحة وقد ذهاب الميراث ويوصى له *

وجه دخول هذا الحديث في الكفالة والحوالة ما قيل ان الكفيل والغريم الذى وقعت الحوالة عليه ينتقل الحق عليه كما ينتقل ههنا بحق الوارث عنه الى الخلف فشبه انتقال الحق على المكلف بانتقاله عنه او باعتبار ان احدا المتعاقدين كقيل عن الاخر لانه كان من جملة المعاقدة لانهم كانوا يذكرون فيها تطلب بي واطلب بك وتعقل عني واعقل عنك واما وجه المطابقة بين الترجمة والحديث فظاهر *

(ذكر رجاله) وهم ستة ، الاول الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وفي آخره تاء مشاة من فوق ابن عبد الرحمن ابو همام الحارثي مرفي باب اذا لم يتم السجود . الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة وقد تكرر ذكره الثالث ادريس بن يزيد من الزيادة الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة . الرابع طلحة بن مصرف بالفظ اسم الفاعل من التصريف بمعنى التغيير ابن عمرو اليامي من بنى يام مرفي كتاب البيوع في باب ما يثنيه من الشبهات . الخامس سعيد بن جبير . السادس عبد الله بن عباس رضى الله عنهما *

* ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والبقية كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وطلحة بن مصرف روى عن عبد الله بن ابي اوفى (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن الصلت بن محمد ايضا وفي الفرائض عن اسحاق بن ابراهيم واخرجه ابوداود والنسائي جميعا في الفرائض عن هرون بن عبد الله *

(ذكر معناه) **قوله** « قال ورثة » اى فسر ابن عباس المولى بالورثة وكذا فسر هاجمعة من التابعين كما ذكرناه عن قريب **قوله** « قال » اى ابن عباس كان المهاجرون الى آخره **قوله** « دون ذوى رحمة » اى ذوى اقربائه **قوله** « للاخوة » اى لاجل الاخوة التى آخر النبي ﷺ بعد الهمزة يقال آخاه يؤاخيه مؤاخاة واخاه بالكسر اذا جعل بينهما اخوة والاخوة مصدر يقال اخوت تاخوا وخوة **قوله** « بينهم » اى بين المهاجرين والانصار **قوله** « فلما نزلت » اى الآية التى هى قوله تعالى ولكل جعلنا مولى الى نسخت آية الموالى آية المعاقدة **قوله** « الا النصير » مستثنى من الاحكام المقدرة في الآية المنسوخة اى تلك الآية حكم نصيب الارث لا النصير والرفادة بكسر الراء اى المعاونة والرفادة ايضا شئ كان ترافده قريش في الجاهلية يخرج مالا يشتري به للحاج طعام

وزبيب للنبيذ ويجوز ان يكون هذا استثناء منقطعا اى لكن النصر ونحوه باق ثابت قوله «وقد ذهب الميراث» اى من المتعاقدين قوله «ويوصى له» على صيغة المعلوم والمجهول والضمير فى له يرجع الى الذى كان يرث الميت بالاخوة وعن ابن المسيب نزلت هذه الآية ولكل جعلنا موالى فى الذين كانوا يقتلون رجلا غير ابائهم ويورثونهم فانزل الله تعالى فيهم ان يجعل لهم نصيب فى الوصية ورد الميراث الى الموالى من ذوى الرحم والعصبة وابى ان يجعل للمدعين ميراث من ادعاهم وتبناهم ولكن جعل لهم نصيبا فى الوصية

٢ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَأَخَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ ﴾

هذا الحديث قدمضى فى اوائل كتاب البيوع فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن حميد عن انس وهنا اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابى كثير ابى ابراهيم الانصارى المؤدب المدينى عن حميد الطويل الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك *

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ قَالَ حَدَّثَنَا عَائِمٌ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبْلَغَكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ قَدْ حَالَفَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِي ﴾

لقد كرر هذا الحديث فى هذا الباب وجه ظاهر ومحمد بن الصباح بتشديد الباء الموحدة ابو جعفر الدولابى اصله هروى نزل بغداد واسماعيل بن زكريا ابو زياد الاسدى الخلقانى الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول. والحديث اخرجه البخارى فى الاعتصام عن مسدد عن عباد بن عباد واخرجه مسلم فى النضائل عن محمد بن الصباح عن حفص ابن غياث وعن ابى بكر بن ابى ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فى الفرائض عن مسدد عن سفیان ابن عيينة قوله «أبلغك» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «لا حلف» بكسر الحاء المهملة وسكون اللام وفى آخره فاء وهو العهد يكون بين القوم والمعنى انهم لا يتعاهدون فى الاسلام على الاشياء التى كانوا يتعاهدون عليها فى الجاهلية ويدل عليه ما رواه مسلم من حديث سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جبير ابن مطعم مرفوعا لا حلف فى الاسلام وانما حلف كان فى الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة وقال ابن سيده معنى لا حلف فى الاسلام اى لا تعاهد على فعل شئ كانوا فى الجاهلية يتعاهدون والمخالفة فى حديث انس هى الاخاء قاله ابن التين قال وذلك ان الحلف فى الجاهلية هو بمعنى النصرة فى الاسلام وقال الطبرى فى التهذيب فان قيل قد قال ﷺ «لا حلف فى الاسلام» وهو يعارض قول انس حلف رسول الله ﷺ بين قريش والانصار فى دارى بالمدينة قيل له هذا كان فى اول الاسلام آخى بين المهاجرين والانصار قال والذى قاله فيه ما كان من حلف فلن يزيده الاسلام الا شدة يعنى ما لم ينسخه الاسلام ولم يبطله حكم القرآن وهو التعاون على الحق والنصرة والاخذ على يد الظلم *

﴿ بَابُ مَنْ تَكْفَّلَ عَنْ مَيِّتٍ دَيْنًا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ ﴾

اى هذا باب فى بيان من تكفل عن ميت ديناً كان عليه فليس له ان يرجع عن الكفالة لانها لزمته واستقر الحق فى ذمته قبل يحتمل ان يريد فليس له ان يرجع فى التركة بالقدر الذى تكفل به قلت قد ذكرنا ان فيه اختلاف العلماء فقال ابن ابى لبلى الضمان لازم سواء ترك الميت شيئا ام لا وقال ابو حنيفة لا ضمان عليه فان ترك الميت شيئا ضمن بقدر ما ترك وان ترك وفاء ضمن جميع ما تكفل به ولا رجوع له فى التركة لانه متطوع وقال مالك له الرجوع اذا ادعاة

﴿ وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ ﴾

اي بعدم الرجوع قال الحسن البصرى وهو قول الجمهور من العلماء *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ قَالُوا نَعَمْ قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ. قَالَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى دَيْنِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله قال أبو قتادة على دينه والحديث قد مضى باتم منه في باب اذا احال دين الميت على رجل جاز قبل هذا الباب ببيان فانه اخرج به عن المسكى بن ابراهيم عن يزيد بن ابي عبيدة عن سلمة الى آخره وهنا اخرجه عن ابي عاصم وهو الضحاك بن مخلد النبيل قال الكرماني هذا الحديث ثامن ثلاثيات البخارى قلت هذا الحديث قد مر مرة كما ذكرناه الان فلا يكون هذا ثامنا بل سابعا وذكر هذا الحديث هناك في الحوالة وذكره هنا في الكفالة لانهما متحدان عند البعض او متقاربان ثم انه اقتصر في هذا الطريق على ذكر جنازتين من الاموات وهناك ذكر ثلاثة وقد ساقه الاسماعيلى هنا ايضا تاما وادفاه انه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث كيات وكان ذكر ذلك لكونه كان من اهل الصفة فلم يعجبه ان يدخر شيئا

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ أُعْطِينِكَ هَكَذَا وَهَكَذَا فَلَمْ يَجِبْهُ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ قَتَادَةَ مِنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِنَا فَيَأْتِنَهُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا فَحَتَّى لِي حَتِيَّةٌ قَدْ دُونَهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسُمِائَةٍ وَقَالَ خُذْ مِثْلَهَا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كما قام مقام النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تكفل بما كان عليه من واجب او تلوع فلما التزم ذلك له ان يوفى جميع ما عليه من دين وعدة وكان صلى الله عليه وسلم يجب الوفاء بالوعد ونفذ ابو بكر ذلك *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدينى * الثانى سفيان بن عيينة . الثالث عمرو بن دينار . الرابع محمد بن على بن الحسين بن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه * الخامس جابر بن عبد الله * ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه العنة فى موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه مديان وسفيان وعمرو مكيان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى وعمرو بن دينار روى كثير عن جابر ومنها كان بينهما واسطة وهو محمد بن على *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى فى الخمس عن على بن عبد الله ايضا وفى المغازى عن قتبية وفى الشهادات عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وسلم عن اسحاق بن ابراهيم وعن محمد بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن محمد بن المنكدر *

(ذكر معناه) قوله «لو قد جاء» ومعنى قد ههنا التحقق المحي قوله «مال البحرين» والمراد بالمال الجزية والبحرين على لفظ تشية البحر موضع بين البصرة وعبان وكان العامل عليها من جهة النبي صلى الله عليه وسلم العلماء بن الحضرمى قوله «قد

اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا « وفي الشهادات فبسط يده ثلاث مرات قوله « عدة » اي وعدوا اصل عدة وعد فلما حذفت الواو عوضت عنها الياء في اخره فوزله على هذا على قوله « خشي لي حشية » بفتح الحاء المهملة والحقبة ملء الكف وقال ابن قتيبة هي الحفنة وقال ابن فارس هي ملء الكفين والفاء في خشي عطف على عذوف تقديره « هكذا » واشار بيده وفي الواقع هو تفسير لقوله « هكذا » قوله « وقال حذمئها » اي قال ابو بكر حذمئها مثلي خمسة فاجلثة الف وخمسة وذلك لان جابرا لما قال ان النبي ﷺ قال لي كذا وكذا وكان النبي ﷺ قال له لو قد جاء مال البحرين اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا ثلاث مرات حتى له ابو بكر حشية فجاءت خمسة ثم قال حذمئها ليصير ثلاث مرات تنفيذ لما وعده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هكذا ثلاث مرات وكان ذلك وعدا من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وكان من خلقه الوفاء بالعهود ونفذه ابو بكر بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وفيه قبول خبر الواحد العدل من الصحابة ولو جرد ذلك نفعا لنفسه لان ابا بكر لم يلمس من جابر شاهدا على صحة دعواه انتهى (قلت) انما لم يلمس شاهدا منه لانه عدل بالكتاب والسنة . اما الكتاب فقوله تعالى (كنتم خير امة اخرجت للناس) . وكذلك جعلناكم امة وسطا) فنزل جابر ان لم يكن من خير امة فمن يكون . واما السنة فقوله ﷺ « من كذب على متعمدا » الحديث ولا يظن ذلك لمسلم فضلا عن صحابي فلو وقعت هذه المسألة اليوم فلا تقبل الا بينة وقال هذا القائل ايضا ويحتمل ان يكون ابو بكر رضى الله تعالى عنه علم بذلك فقضى له بهلمه فيستدل به على جواز مثل ذلك للحاكم انتهى (قلت) هذا الباب فيه تفصيل وليس على الاطلاق لان علم القاهي على انواع

منها ما يعلم به قبل البلوغ وقبل الولاية من الاقوال التي يسمعها والافعال التي يشاهدها . ومنها ما يعلمها بعد البلوغ قبل الولاية . ومنها ما يعلمه بعد الولاية ولكن في غير عمله الذي يليه . ومنها ما يعلمه بعد الولاية في عمله الذي يليه في الفصل الاول لا يقضى بعلمه مطلقا وفي الفصل الثاني خلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه فمن اداني حنيفة لا يقضى وعندهما يقضى الا في الحدود واقصاص وعن الشافعي قولان وفي الثاني لا يقضى ايضا وفي الرابع يقضى بلا خلاف . وقال ابن التين في الحديث جواز هبة المجهول والابق والكلب وفي حارم الحنابلة وتصحبه المشاع وان تعذرت قسمته وفي الروضة للشافعية تجوز هبة المشاع سواء التقسم او غيره وسواء وهبه للشريك او غيره ويجوز هبة الارض المزروعة مع زرعها ودون زرعها وعكسه انتهى وعندنا لا تجوز الهبة فيما لا يقسم الا بحوزة اي مفرغة عن املاك الواهب حتى لا تصح هبة الثمر على الشجر والزرع على الارض بدون الشجر والارض وكذا العكس وهبة المشاع فيما لا يقسم جائزة . وفيه العدة فجمهور العلماء منهم ابو حنيفة والشافعي واحمد على ان يجاز العدة مستحب واوجب الحسن وبعض المالكية وقد استدل بعض الشافعية بهذا الحديث على وجوب الوفاء بالوعد في حق النبي ﷺ لانهم زعموا انه من خصائصه ولا دلالة فيه اصلا على الوجوب ولا على الخصوصية

باب جوار أبي بكر في عهد النبي ﷺ وعقده

اي هذا باب في بيان جوار ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه بضم الجيم وكسرها والمراد به الزمان والامان قوله « في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » اي في زمنه قوله « وعقده » اي عقد ابي بكر رضى الله تعالى عنه

٦ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فآخبرني عروة ابن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين . وقال أبو صالح **حدثني** عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني عروة بن

الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا
 يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقي النهار بكرة وعشية فلما ابتلي المسلمون
 خرج أبو بكر مهاجراً قبل الحبشة حتى إذا بلغ برك العباد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة يقال ابن
 تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجنى قومي فانا أريد أن أسبح في الأرض فأعبد ربّي قال ابن الدغنة
 إن منك لا يخرج ولا يخرج فإني تكسب الممدوم ويصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين
 على نوايب الحق وأنا لك جار فارجع فأعبد ربك ببلادك فارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر فطاف
 في أشراف كذا قرئش فقال لهم إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أخرجون رجلاً يكسب
 الممدوم ويصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوايب الحق فأنفذت قرئش جوار
 ابن الدغنة وآمنوا بأبكر وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربّه في داره فليصل وليقرأ ما شاء
 ولا يؤذينا بذلك ولا يستعملن به فإنا قد خشينا أن يقتل أبناءنا ونساءنا قال ذلك ابن الدغنة لأبي
 بكر فطفق أبو بكر يعبد ربّه في داره ولا يستعملن بالصلاة ولا القراءة في غير داره ثم بدأ أبي
 بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وبرز فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فينصف عليه نساء المشركين
 وأبناءؤهم يمجون وينظرون إليه وكان أبو بكر رجلاً بكة لا يملك دمه حين يقرأ القرآن فأفزع
 ذلك أشراف قرئش من المشركين فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له إنا كننا أجراً
 أبا بكر على أن يعبد ربّه في داره وإنه جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره وأعلن الصلاة والقراءة
 وقد خشينا أن يقتل أبناءنا ونساءنا فأتيه فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربّه في داره فقل وإن
 أبي إلا أن يعلن ذلك فسله أن يرُدَّ إليك ذمتك فإنا كرهنا أن نخفرك ولنا مقرين لأبي بكر
 الاستيعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة أبا بكر فقال قد علمت الذي عهدت لك عليه فإما
 أن تقتصر على ذلك وإما أن تردّ إلى ذمتي فإني لأحِبُّ أن تسمع العرب أني أخفرت في رجل
 عهدت له قال أبو بكر إني أردُّ إليك جوارك وأرضى بجوار الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 يومئذ بمكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أريت دار هجرتكم رأيت سبخة ذات
 نخل بين لابتين وهما الحرةنان فهاجر من هاجر قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ورجع إلى المدينة بعض من كان هاجر إلى أرض الحبشة ونجى أبو بكر مهاجراً فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فإني أرجو أن يؤذن لي قال أبو بكر هل ترجو ذلك بأبي
 أنت قال نعم فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصحبه وعلف راحلتين كانتا

هِنَّدُهُ وَرَقِ السَّمْرِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ *

مطابقته للترجمة من حيث ان الحجير ملتزم للمجار ان لا يؤذى من جهة من اجار منه وكان ضمن له ان لا يؤذى وان تكون الهدية في ذلك عليه وبهذا يحصل الجواب عما قيل كان المناسب ان يذكر هذا في كفالة الابدان ككتاب والذين طافوا ايمانكم كفالة الاموال (ذكر رجاله) وهم تسعة . الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزرجي . الثاني الليث بن سعد . الثالث عقيل بن مريم العيني ابن خالد . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ، الخامس عروة بن الزبير بن العوام . السادس ابو صالح واختلف في اسمه فقال ابو نعيم والاصيلي والحياتي وآخرون انه سليمان ابن صالح ولقبه سلمويه وقل الاسماعيلي هو ابو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث وقال الديلمطي هو ابو صالح محبوب بن موسى الفراء قيل المعتمد على الاول لانه وقع في رواية ابن السكن عن افربري عن البخاري قال قال ابو صالح سلمويه حدثنا عبد الله بن المبارك . السابع عبد الله بن المبارك . الثامن يونس بن يزيد . التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان شيخه ، ذكر كور بن سبته الى جده وانه واليثة ، ابا صالح على قول من يقول انه كاتب الليث مصريون وعقيل ايلي والزهري وعروة مدنيان وعبد الله بن المبارك وابو صالح على قول من يقول انه سلمويه مروزيان وعبد الله على قول من يقول ابو صالح كاتب الليث هو عبد الله بن وهب مصري وقدم في صدر هذا الحديث في ابواب اساجد في باب المسجد يكون في الطريق فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت لم اعمل ابوى الا وما يدنين الحديث مختصرا ☆

﴿ذكر معناه﴾ قوله «قال ابن شهاب فاخبرني عروة» فيه محذوف وقوله «فاخبرني» عطف عليه تقديره قال ابن شهاب اخبرني كذا وكذا وعقيل ذلك اخبرني بهذا قوله «قال ابو عبد الله» هو البخاري نفسه قوله «وقال ابو صالح حدثني عبد الله» هذا تعليق سقط من رواية ابى ذر وساق الحديث عن عقيل وحده قوله «لم اعقل ابوى» اى لم اعرف يعنى ما وجدتهما منذ عقلت الامتدنين بدن الاسلام قوله «قط» بتشديد الطاء المضمومة للنفي في الماضي تقول ما رابته قط وقال ابو على وقد تجزم اذا كانت بمعنى التعليل وتضم وتنقل اذا كانت في معنى الزمن والحين من الدهر تقول لم ار هذا قط وليس عندي الا هذا فقط قوله «وما يدنين الدين» اى يعطيان الله وذلك ان مولدها بعد البعث بسنتين وقيل بخمس وقيل بسبع ولا وجه له لاجتماعهم انها كانت حين هاجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنت ثمان واكثر ما قيل ان مقامه بمكة بعد البعث ثلاث عشرة سنة وانما يصح خمس على قول من يقول اقام ثلاث عشرة سنة وستين على قول من يقول اقام عشر ايام وتزوجها وهي بنت ست وقيل سبع وبني بها وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشر سنة وطاشت بعده ثمان واربعين سنة قوله «ولما ابلى المسلمون» اى بايذاء المشركين قوله «خرج ابو بكر مهاجرا» اى حال كونه مهاجرا وقال الازهرى اصل المهاجرة عند العرب خروج البدوى من البادية الى المدن يقال هاجر البدوى اذا حضر واقام كانه ترك الاولى للثانية قوله «حتى اذا بلغ برك القماد» بفتح القاء الموحدة على الاكثر وروى بكسرهما وبسكون الراء وبالكف وفي المطالع وبكسر الباء وقع للاصيلي والمنملى وابى محمد الحموى قال وهو موضع باقصى هجر والقماد بكسر القين وضمها كذا ذكره ابن دريد وفي معجم البكري قال احمد بن يعقوب الحمداني برك القماد في اقصى اليمن قال ابو محمد برك ونه ام موضعان في اطراف اليمن وقال الحجيرى برك من الجامة وقبل ان البرك والبريك معنرا لى هلال بن عامر قوله «ابن الدغنة» بفتح الدال المهملة

وكثر الفين المعجمة وفتح النون المخففة على مثال الكامة ويقال بضم الدال والفين وتشديد النون ويقال بفتح الدال وسكون الفين وفي المطالع عند المروزي الدغنة بفتح الدال وبفتح الفين قال الاصيلي كذا قرأناه وعند القاسمي الدغنة بفتح الدال وكسر الفين وتخفيف النون وحكى الجاني في الوجهين ويقال ابن الدثنة ايضا وتسكن التاء ايضا والدغنة اسم امه ومعناه لغة الغيم المطر والدثنة الكثيرة اللحم المسترخية وقال ابن اسحق واسمه ربيعة بن رفيع قوله «وهو سيد القارة» بالقاف وتخفيف الراء قليلة موصوفة بحودة الرمي وفي المطالع القسارة بنو الهون بن خزيمة قلت خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر سمو ابا ذلك لانهم في بعض حروبهم لبى بكر صفوا في قارة وقال ابن دريد القارة الكمة سوداء فيها حجارة قوله «ان اسبح» اى ان اسير يقال ساح في الارض يسبح سياحة اذا ذهب فيها واصله من السبح وهو الماء الجارى المنبسط على الارض قوله «لا يخرج» على بناء الفاعل ولا يخرج على بناء المفعول قوله «تكسب المعدم» اى تكسب معاونة الفقير وتحقيقه مر في كتاب الايمان قوله «وتحمل الكل» بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الثقل اى ثقل العجزة كذا فسر الكرماني وفي المغرب الكل اليتيم ومن هو عيال وثقل على صاحبه قوله «وتقرى الضيف» بفتح التاء من قرى يقرى من باب ضرب يضرب تقول قرئت قرى مثل قلته قلى وقراء احسنت اليه اذا كسرت القاف قصرت واذا فتحت مددت وفي المطالع القرى بالكسر مقصورا ما يمايى للضيف من طعام وتزل وقال القالي اذا فتحت اوله مددته قوله «على نوائب الحق» النوائب جمع نائبة وهى ما ينوب الانسان اى يتزل به من المهمات والحوادث من نابه ينوبه شئ اذا تزل به واعتراه قوله «وانالك جار» اى يجير وفي الصحاح الجار الذى اجرته من ان يظلمه ظالم وقال تعالى (وانى جار لكم) والمضى هنا انا مؤمنك ممن اخافك منهم وفي المغرب اجاره يجيره اجارة اغانة والهمزة للسلب والجار المجير والمجار قوله «فرجع مع ابى بكر رضى الله تعالى عنه» وان القياس ان يقال رجع ابو بكر معه عكس المذكور ولكن هذا من اطلاق الرجوع واردة لازمه الذى هو الجبىء او هو من قيل المشاكلة لان ابا بكر كان راجعا واطلاق الرجوع باعتبار ما كان قبله بمكة قوله «فطاف» اى ابن الدغنة فى اشراف كفار قريش اى ساداتهم وهو جمع شريف وشريف القوم سيدهم وكبيرهم قوله «اتخرجون» بضم التاء من الاخراج والهمزة للاستفهام على سبيل الانكار قوله «يكسب المعدم» جملة فى محل النصب لانها سفة لقوله رجلا وما بعده عطف عليها قوله «فانفذت» بالذال المعجمة اى امضوا جواره ورضوا به وآمنوا بابا بكر اى جعلوه فى امن ضد الحرف قوله «مر» امر من امر بامر قوله «فليعبد» قيل الفاء لامعنى لها هنا وقيل تقديره مر بابا بكر ليعبدوه فليعبد ربه قاله الكرماني (قلت) هذا الذى ذكره ايضا لامعنى له لانه لا يفيد زيادة شئ بل تصاح الفاء ان تكون جزاء شرط تقديره مر بابا بكر اذا قبل ما ن شرط عليه فليعبد ربه في داره قوله «بذلك» اشارة الى ما ذكر من الصلاة والقراءة قوله «ولا يستعلن به» اى بالذكور من الصلاة والقراءة والاستعلان الجهر ولكن مرادهم الجهر بدينه وصلاته وقراءته قوله «ان يفتن» بفتح الياء آخر الحروف من الفتنة يقال فتنته افتنه فتنا وفتنونا ويقال افتنه وهو قليل والفتنة تستعمل على معان كثيرة واصلا الامتحان والمراد هنا ان يخرج ابناءهم ونساءهم مما هم فيه من الضلال الى الدين وقوله ابناءنا منصوب لانه مفعول لقوله ان يفتن قال ذلك اى قال ابن الدغنة وذلك اشارة الى ما شرطت اشراف قريش عليه قوله «فطلق ابو بكر» بكسر الفاء يقال طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل كذا وهو من افعال المقاربة ولكنه من النوع الذى يدل على الشروع فيه ويعمل عمل كان وقال صاحب التوضيح يقال طفق يفعل كذا مثل ظل (قلت) ليس كذلك لان ظل من الافعال الناقصة وقال صاحب الافعال طفق ماضى طفوقا اذا دام فعله ليلا ونهارا ومنه قوله تعالى (فطلق مسحا) الاية وفيه نظر ثم بدا لابي بكر اى ظهر له راي فى امره بخلاف ما كان يفعله قوله «فابقى مسجدا بقاء داره» بكسر الفاء وهو ما امتد من جوانب الدار وهو اول مسجد بنى في الاسلام قاله ابو الحسن قال الداودى بهذا يقول مالك وفريق من العلماء ان من كانت لداره طريقا متسعاه ان يرتفق منها بما لا يضرب بالطريق قوله «وبرز» اى ظهر من البروز قوله

«فكان يصلي فيه» أي في المسجد الذي بناه بفناء داره قوله «فيتقصف» أي يزدهم حيضاً حتى يكسر بعضهم بعضاً بالوقوع عليه
 واصل القصف الكسر ومنه ريج قاصفة أي شديدة تكسر الشجر قوله «بكاء» مبالغة بآكي من البكاء قوله «فافزع ذلك»
 من الفزع وهو الخوف وذلك في محل الرفع فاعله وهو إشارة إلى ما فعله أبو بكر من قراءة القرآن جراً وبكائه وقوله «انصرف
 قريش» كلام إضافي منصوب لأنه مفعول أفزع قوله «وان جاوز ذلك» أي ما شرب طناً عليه قوله «وان ابى إلا ان يعلن
 ذلك» أي وان امتنع إلا ان يجهر بما ذكر من الصلاة وقراءة القرآن قوله «وذمتك» أي عهدك قوله «ان نخفرك»
 بضم النون وسكون الخاء المعجمة وبالفاء من الاخفار بكسر الهمزة وهو تقصض العهد يقال خفرت إذا جرت وحيت
 واخفرت إذا تقصضت عهده ولم تق به والهمزة فيه للسلب قوله «انى اخفرت» على بناء المجهول قوله «ارضى بجوار
 الله» أي حماه قوله «قد اريت» على بناء المجهول قوله «سبخة» بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح الخاء
 المعجمة وهي الأرض تملوها الملوحة ولا تنكاد تنبت شيئاً إلا بعض الشجر قوله «بين لابتين» اللابتان تنبت لابتة بالتحفيف
 وهي أرض فيها حجارة سود كأنها احترقت بالنار وكذلك الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء قوله «مهاجراً» حال
 أي طالب الهجرة من مكة قوله «على رسلك» بكسر الراء على هيتك من غير عجلة يقال افعل كذا على رسلك أي
 اتهم وفي التوضيح الرسل بفتح الراء السير السهل وضبطه في الأصل بكسر الراء وبعض الروايات بفتحها قوله «ان
 يؤذن» على بناء المجهول من الاذن قوله «بابي» أي مفدى بابي قوله «انت» مبتدا وخبره بابي او انت تا كيد لفاعل
 ترجو وبابى قسم قوله «ورق السم» بفتح السين المهملة وضم الميم قال الكرمانى شجراً الطلح وقال ابن الاثير هو
 ضرب من شجر الطلح الواحد سمرة وفي المغرب السم من شجر الغضا وهو كل شجر يعظم وله شوك وهو على
 ضربين خالص وغير خالص فالخالص الغرف والطلح والسلم والسدر والسيال والسمرو والينبوت والقنادى اعظم والكهنبل
 والغرب والعوسج وما ليس بخالص فله شوحط والنبع والشريان والسراء والنشم والعجرم والتالب وواحد العضاء
 عضاضة وعضضة وعضة يحذف الماء الاصلية كما في الشفة *

«ذكر ما يستفاد منه» في الجوار وكان معروفاً بين العرب وكان وجوه العرب يحبرون من لجأ اليهم واستجار
 بهم وقد اجار ابو طالب رسول الله ﷺ ولا يكون الجوار إلا لمن ظلم . وفيه انه اذا خشى المؤمن على نفسه من ظلم
 انه مباح له وجاز ان يستجير بمن يمنعه ويحميه من الظلم وان كان يحبره كافراً ان اراد الاخذ بالرخصة وان اراد الاخذ
 بالشدّة فله ذلك كما رد الصديق الجوار ورضي بجوار الله ورسوله والصديق يومئذ كان من المستضعفين فأثر الصبر على
 ماناله من الاذى محتسباً على الله تعالى وإيفاء به فوفاه الله ما وثق به فيه ولم ينله مكروه حتى اذن له في الهجرة فخرج
 مع حبيبه ونجها الله من كيد أعدائهما حتى بلغ مراده من الله من اظهار التوبة واعلاء الدين . وفيه ما كان للصديق
 من الفضل والصدق في نصرته رسول الله وبذله نفسه وماله في ذلك مما لم يخف مكانه ولا جهل موضعه . وفيه ان كل من
 ينتفع باقامته لا يخرج من بلده ويمنع منه ان اراده حتى قال محمد بن سلمة ان الفقيه ليس له ان يغزو لان ثمة من ينوب
 عنه فيه وليس يوجد من يقوم مقامه في التعليم ويمنع من الخروج ان اراده واحتج بقوله تعالى (وما كان المؤمنون
 لينفروا كافة) الآية *

باب الدين

أي هذا باب في بيان حكم الدين هذا هكذا وقع في رواية الاصيلي وكريمة وليس في رواية أبي ذر وأبي الوقت لآباب
 ولا ترجمة وسقط الحديث أيضاً من رواية المستملى ووقع في رواية النسفي وابن شويه باب غير ترجمة وبه جزم
 الاسماعيلي وذکر ابن بطلال هذا الحديث المذكور هنا في آخر باب من تكفل عن ميت بدين وهذا هو الاثنى لان
 الحديث لا تماق له بترجمة جوار أبي بكر حتى يكون منها او ثبت باب بلا ترجمة لانه حينئذ يكون كالفصل منها وليس
 كذلك واما الترجمة باب الدين فجعلها ان يكون في كتاب القرض فانهم

٧ - **« حَرَّ شَا بَحْيِي بْنِ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمُتَوَفَّى عَلَيْهِ الدِّينَ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ فَضْلًا فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ لِدِينِهِ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ قَالَ أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَفَّى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًَا فَعَلَى قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَوْلَرْتَهُ »**

مطابقة للترجمة ظاهرة وهي انه في بيان حكم الدين . ورجاله قد تكرروا في السند والحديث اخرجه البخارى ايضا في النفقات عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في الفرائض عن عبد الملك بن شعيب واخرجه الترمذى في الجنائز عن ابى الفضل مکتوم بن العباس قوله « عن ابى سلمة عن ابى هريرة » هكذا رواه عقيل وتابعه يونس وابن اخى ابن شهاب وابن ابى ذئب كما اخرجه مسلم وخالفهم معمر فرواه عن الزهرى عن ابى سلمة عن جابر اخرجه ابو داود والترمذى قوله « المتوفى » اى الميت قوله « عليه الدين » جملة حالية قوله « فيسال » اى رسول الله قوله « هل ترك لدينه فضلا » اى قدر ازائدا على مؤنة تجهيزه وفي رواية الكشميني قضاء بدل فضلا وكذا هو عند مسلم واصحاب السفق قوله « وفاء » اى ما يوفى به دينه قوله « والالا » اى وان لم يترك وفاء قال الى آخره قوله « الفتوح » يعنى من القنائم وغير ذلك قوله « انا اولى بالمؤمنين من انفسهم لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تكفل بدين من مات من امته معدا وهو قوله « فعلى قضاؤه » قوله « فترك ديننا » وفي رواية مسلم عن ابى هريرة « فترك ديننا او ضيعه » اى عيالا وفي رواية اخرى « ضياعا » واصله مصدر ضاع بضيع ضياعا بفتح الضاد فسمى العيال بالمصدر كما يقال من مات وترك فقرا اى فقراء قوله « فعلى قضاؤه » اى مما افاء الله تعالى عليه من القنائم والصدقات قوله « فلورته » وفي رواية مسلم « فهو لورته » وفي رواية عبد الرحمن بن عميرة « فليرته عصيته » به وفيه من الفوائد تحريض الناس على قضاء الديون في حياتهم والتوصل الى البراءة منها ولو لم يكن امر الدين شديدا لما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على المديون واختلف في ان صلاته على المديون كانت حراما عليه او جائزة حتى فيه وجهان وقال النووى الصواب الجزم بجوازها مع وجود الضامن وقال ابن بطال قوله « من ترك ديننا فعلى » ناسخ لتركه الصلاة على من مات وعليه دين * وفيه ان الامام يلزمه ان يفعل هكذا فيمن مات وعليه دين فان لم يفعله وقع القصاص منه يوم القيامة والاثم عليه في الدنيا ان كان حق الميت في بيت الميت بقى بقدر ما عليه من الدين والافقة سطة *

﴿ كِتَابُ الْوَكَّالَةِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان انواع الوكالة واحكامها وفي بعض النسخ كتاب في الوكالة ووقت التسمية عند ابى ذر بعد كتاب الوكالة والوكالة بفتح الواو ووجه بكسرها وهي التفويض يقال وكلت الامر اليه وكلاوه كولا اذا فوضته اليه وجملته ما بنا فيه والوكالة هي الحفظ في اللغة ومنه الوكيل في اسماء الله تعالى والتوكيل تفويض الامر والتصرف الى الغير والوكيل القائم بما فوض اليه والله اعلم *

﴿ بَابُ فِي وَكَّالَةِ الشَّرِيكِ فِي الْقِسْمَةِ وَغَيْرِهَا ﴾

اى هذا باب في بيان حكم وكالة الشريك في القسمة قوله « الشريك في القسمة » بدل من الشريك الاول قوله « او غيرها » اى الشريك في غير القسمة ولم يقع عند النسخ في لفظ باب وانما الذى عنده كتاب الوكالة ووكالة الشريك بواو المعطف به

﴿ وقد أشرك النبي صلى الله عليه وسلم علياً في هديه ثم أمره بقسمتها ﴾

مطابقته للترجمة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم اشرك علياً في قسمة الهدى فان قلت ليس من الباب ما يدل على الشركة في غير القسمة قلت يؤخذ هذا بطريق لاحق ثم في الحديث شيان أحدهما التشريك في الهدى والآخر التشريك في القسمة أما الأول فروه جابر رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر علياً أن يقيم على أحرامه واشرك في الهدى وسياقاً موصولاً في الشركة والآخر حديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها وقدمضى في كتاب الحج موصلاً في باب لا يعطى الجزاء من الهدى شيئاً فإنه أخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقامت على البدن فأمرني فقسمت لحومها ثم أمرني فقسمت جلالها وجلودها ثم

١ - ﴿ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضى الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتصدق ببجلال البدن التي تحرت ويجلودها ﴾

مطابقته للترجمة من حيث أنه علم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم اشركه في هديه والحديث مر في الباب الذي ذكرناه الآن الذي أخرجه عن محمد بن كثير وهنا أخرجه عن قبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة العامري الكوفي عن سفيان الثوري عن عبد الله بن أبي نجيح إلى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفى والجلال بكسر الجيم جمع جل والبدن بضم الباء الموحدة وسكون الدال وضمها جمع بدنه وقال ابن بطلال وكالة التشريك جائزة كما تجوز شركة أو كيل وهو بمنزلة الاجنبي في أن ذلك مباح منه *

٢ - ﴿ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الأيثم عن يزيد عن أبي الخير عن عتبة بن عامر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه غنماً يتسمها على صحابته فبقي عتود فذكره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضح أنت ﴾

مطابقته للترجمة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم أنما و كاه على قسمة الضحايا وهو شريك لهم وهوب اليهم فتوكيله على ذلك كتوكيل شركائه الذين قسم بينهم الأصاحي قيل يحتدل أن يكون صلى الله عليه وسلم وهب لكل واحد من المقسوم فيهم ما صار إليه فلا تنجحه الشركة واجيب بأنه سياق حديث في الأصاحي من طريق آخر بل فقط أنه قسم بينهم ضحايا فدل على أنه عين تلك الغنم للضحايا فوهب لهم جملتها ثم أمر عتبة بقسمتها فيصح الاستدلال به لما ترجم له *

(ذكر رجاله) وهم خمسة في الأول عمرو وفتح العين ابن خالد بن فروخ مات بمصر في سنة تسع وعشرين ومائتين * الثاني الأيثم بن سعد بن الثالث يزيد من الزيادة ابن أبي حبيب أبو الرجاء في الرابع أبو الخير ضد الأمر مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح الناء المثلثة ابن عبد الله في الخامس عتبة بن عمرو (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه أن شيخه من أفراد وكل الرواة مصريون غير أن شيخه حراني جزري لكنه سكن مصر ومات فيها كما ذكرنا *

(ذكر تعدده موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري في الضحايا أيضاً عن عمرو بن خالد في الشركة عن قتيبة وأخرجه مسام في الضحايا عن قتيبة ومحمد بن ربيع وأخرجه الترمذي والنسائي جميعاً في عن قتيبة وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربيع قوله «عتود» بفتح العين المهملة وضم الناء المتناة من فوق وفي آخره دال مهملة وهو من أولاد المضر

صغير اذا قوى وفي الصحاح التودد ما رعى وقوى واتى علىه حول وقيل اذا قدر على السفاذ وجمعه اعتدة وعتان وعدان
قوله «ضح انت» ويروى ضح به اي بالتودد وهو امر من ضحى يضحى تضحية وفيه الاضحية بما يعطى وفيه الاختصار
 بالاضحية بالجدع من المعزلان التودد من اولاد المعز وفيه التوكيل بالقسمة

﴿باب إذا وكل المسلم حربياً في دار الحرب أو في دار الإسلام جاز﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا وكل الى اخره **قوله** «وفي دار الاسلام» اي او وكل المسلم حربياً كما ثنى في دار الاسلام
 يعني كان الحربى في دار الاسلام بامان ووطئه مسلم **قوله** «جاز» اي التوكيل يدل عليه قوله «وكل» كذا قوله (اعدلوا
 هو اقرب للتقوى) اي العدل اقرب *

٣ - ﴿حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال كتبت اُمية
 ابن خلف كِتَاباً بأن يحفظني في صاغيتي بمكة وأحفظه في صاغيتي بالمدينة فلما ذكرتُ الرحمن
 قال لا أعرفُ الرحمن كتبتُني باسمك الذي كان في الجاهلية فكاتبتهُ عبدُ عمرٍو فلما كان في
 يومٍ بذير خرجتُ إلى جبلٍ لأحرزهُ حين نام الناسُ فأبصرهُ بلالٌ فخرج حتى وقف على
 مجلسٍ من الأنصار فقال أُمية بن خلف لا يجوزُ أن نجاء أُمية فخرج معه فربق من
 الأنصار في آثارنا فلما خَشِيتُ أن يلحقونا خلقتُ لهم ابنةً لأشغلهم فقتلوه ثم أبوا حتى
 يتبعونا وكان رجلاً ثقيلاً فلما أدرَ كونا قلتُ له ابرك فبرك فالتقيتُ عليه نفسي لأمنعه فتخللوه
 بالسيف من تحتي حتى قتلوه وأصابَ أحدهم رجلاً بسيفه : وكان عبدُ الرحمن بن عوفٍ يُرِينا
 ذلك الأثر في ظهرٍ قديمٍ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان عبد الرحمن بن عوف وهو مسلم في دار الاسلام كاتب الى امية بن خلف وهو كافر في
 دار الحرب بتفويضه اليه ليعتد به وهو معنى التوكيل لان الوكيل انما هو مرصد لمصالح موكله وقضاء حوائجه
 ورد بهذا لقاله ابن التين ليس في هذا الحديث وكالة انما تعاقدا ان يحير كل واحد منهما صاغية صاحبه فان قلت بمجرد
 هذا ايصح توكيل مسلم حربياً في دار الحرب قلت الظاهر ان عبد الرحمن لم يفعل هذا الا باطلاع النبي ﷺ فلم ينكر
 عليه فدل على صحته فان قلت الترجمة في شيئين والحديث لا يدل الا على احدهما وهو توكيل المسلم حربياً وهو في دار
 الحرب قلت اذا صح هذا فتوكيله اياه في دار الاسلام يكون بطريق الاولى ان يصح وقال ابن المنذر توكيل المسلم حربياً
 مستأمناً وتوكيل الحرب المستأمن مسلماً لا خلاف في جواز ذلك *

(ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو ابو القاسم القرشي العامري الاويسى. الثاني يوسف
 ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون بفتح الجيم وكسر هاء. الثالث صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي
 يكنى ابا عمرو * الرابع ابو ابراهيم بن عبد الرحمن القرشي يكنى ابا اسحق وقيل ابا محمد توفي سنة ست
 وتسعين * الخامس عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف القرشي ابو محمد احد العشرة المشهود لهم بالجنة توفي سنة
 اثنتين وثلاثين ودفن بالقيع *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه المنفعة في ثلاثة مواضع وفي
 القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانما هو لفظ الماجشون هو لقب يعقوب وهو لفظ فارسي ومعناه المورد وفيه ان الرواة

كلهم مدنيون والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي مختصر عن عبد العزيز بن عبد الله أيضا
 (ذكر معناه) قوله «كاتب أمية بن خلف» يعني كتب إليه كتابا وفي رواية الأساعلي عاهدت أمية بن خلف وكانت
 وأميه بضم المهدزة وفتح السين المحففة وتشديد الياء آخر الحروف ابن خلف بالخاء واللام المفتوحين ابن وهب ابن
 حذافة بن جهم بن عمرو بن هيصم بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر وقال علماء السير كان أمية بن خلف الجمحي أشد
 الناس على رسول الله ﷺ فجاء في يوم بعظم نخر ففته في يده وقال يا محمد تزعم أن ربك يحيي هدام نفخه فطار
 فأنزل الله تعالى (قال من يحيي العظام وهي رميم) قوله «صاغيتي» بصاد مهملة وغين معجمة هي المالبوقيل الحاشية
 يقال صاغية الرجل حاشيته وكل من يصفى إليه أي يميل وعن القزاز صاغية الرجل أهله يقال أكرموا فلانا في صاغيته
 أي في أهله وقال الهروي خالصته وقال الكرمانى الصاغية هم القوم الذين يميلون إليه ويأتونه أي أتباعه وحواشيته قلت
 فعلى هذا تكون الصاغية مشتقة من صغيت إلى فلان أي ملت به معنى إليه ومنه (ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة)
 وكل ماثل إلى شيء أو معه فقد صغى إليه واصلني وفي حديث الهرة أنه كان يصفى لها الإناث أي يميل إليها ليسهل عليها
 الصرب منه وقال ابن الأثير الصاغية خاصة الإنسان والمائون إليه ذكره في تفسير هذا الحديث وقيل الأشبه أن
 يكون هذا هو الأليق بتفسير هذا الحديث والله تعالى أعلم وقال ابن التين ورواه الداودي ظاعنتي بالظاء المشالة
 المعجزة والعين المهملة بعدها نون ثم فسره بأنه الشيء الذي يسفر إليه قال ولم أر هذا لغيره قوله «لا أعرف الرحمن»
 قال بعضهم أي لا أعترف بتوحيده قلت هذا الذي فسره لا يقتضيه قوله «لا أعرف الرحمن» وإنما معناه أنه لما كتب
 إليه ذكر اسمه بعد الرحمن فقال ما أعرف الرحمن الذي جعلت نفسك عبدا له ألا ترى أنه قال كاتبني باسمك الذي
 كان في الجاهلية وكان اسمه في الجاهلية عبد عمرو فلذلك كاتبه عبد عمرو وقيل كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة
 فسماه النبي ﷺ عبد الرحمن وقال صاحب التوضيح معناه لا أعبد من تبده وهذه حية الجاهلية التي ذكرت حين
 لم يقرؤا كتابه يوم الحديبية لما كتب بسم الله الرحمن الرحيم قالوا لا نعرف الرحمن أكتب باسمك اللهم
 قوله «ولما كان يوم بدر» يعني غزوة يوم بدر وكانت يوم الجمعة السابع عشر من رمضان في السنة الثانية قاله عروة بن
 الزبير وقتادة والسدي وأبو جعفر الباقر وقيل غير ذلك ولكن لا خلاف أنها في السنة الثانية من الهجرة وبدر بربر لرجل
 كان يدعى بدرا قاله الشعبي وقال البلاذري بدر اسم ماء لخالد بن الضربينة وبين المدينة ثمانية رد قوله «لا حوزة»
 بضم المهملة من الأحراز أي لا حفظه وقال الكرمانى لا حوزة من الحيازة أي الجمع وفي بعضها من الحوز أي الضبط
 والحفظ وفي بعضها من التحويز أي التبعية قوله «حين نام الناس» أي حين رقدوا وأراد بذلك اغتنام غفلتهم ليصون
 معه قوله «فابصره بلال» أي أبصر أمية بلال بن حمزة رضى الله تعالى عنه قوله «فقال» أي بلال قوله «أمية بن خلف»
 بالنصب على الإغراء أي الزموا أمية وفي رواية أبي ذر بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو أمية وقال بعضهم خبر
 مبتدأ مضمرة (قلت) لا يقال لثل هذا المحذوف مضمرة وليس بمصطلح هذا والفرق بين المحذوف والمحذوف قائم قوله
 «لأنجوت أن نجبي أمية» إنما قال ذلك بلال لأن أمية كان يعذب بلالا بمكة عذابا شديدا لأجل إسلامه وكان يخرج به إلى
 الرمضاء إذا حيت فيضجعه على ظهره ثم يأخذ الصخرة العظيمة فيضعبها على صدره ويقول لا تزال هكذا حتى تفارق
 دين محمد فيقول بلال أحدا حديثه قوله «فخرج معه» أي فخرج مع بلال فريق من الأنصار وكان قد استصرخ بالأنصار
 وأغراهم على قتله قوله «خلفت لهم ابنه» أي ابن أمية واسمه على قوله «لأشغهم» بضم المهملة من الأشغال يعني يشتغلون
 بابنه عن أبيه أمية قوله «فقتلوه» أي قتلوا ابنه وقال عبد الرحمن بن عوف فكنت بين أمية وابنه أخذ بايديهما فلما
 رآه بلال صرخ بأعلى صوته يا أنصار الله راس الكفر أمية بن خلف فحاطوا بنا وأنا أذب عنه فضرب رجل ابنه بالسيف
 فوقع وصاح أمية صيحة ماسمعت مثله قط فقلت أنج نفسك فوالله لا أغنى عنك شيئا قوله «ثم أبوا» من الإباء بمعنى
 الامتناع ويروى ثم اتوا من الاتيان قوله «وكان رجلا ثقيلا» أي كان أمية رجلا ضخما قوله «فلما أدركونا» أي قال

عبدالرحمن لما ادر كنا الانصار وبلال معهم قلت له اى لامية ابرك امر من البروك فبرك قال قلت عليه نفسى لامنعه منهم قوله « فتجلوه بالسيوف » بالجيم اى غشوه بها هكذا في رواية الاصبلى واني ذروني رواية غيرها بالخاء المعجمة اى ادخلوا اسياهم خلاله حتى وصلوا اليه وطمعوا بها من تحتى من قولهم خللته بالرمح واختلته اذا طمسته به ووقع في رواية المستمل فتخلوه بلام واحده مشددة والذي قتل امية رجل من الانصار من بنى مازن وقال ابن هشام ويقال قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشترى كوافي قتله والذي قتل على بن امية عمار بن ياسر قوله « واصاب احدهم » اى احد الذين باشر واقتل امية رجلى بسيفه

(١)

﴿وذكرا ما استفاد منه﴾ فيه ان قريش لم يكن لهم امان يوم بدر ولهذا لم يحز بلال ومن معه من الانصار امان عبد الرحمن وقد نسخ هذا بحديث يغير على المسلمين ادناهم . وفيه الوفاء بالعهد لان عبد الرحمن كان صديقا لامية بمكة فوفي بالعهد الذي كان بينهما وقال عبد الرحمن وكان اسمى عبد عمرو فسميت عبد الرحمن حين اسلمت كذا كراهه وكان يلقي بمكة فيقول يا عبد عمرو اريدت عن اسمي ما كذبوك فاقول نعم فيقول اني لا اعرف الرحمن فاجمل بيني وبينك شيئا ادعوك به فسماه عبد الاله فلما كان يوم بدر مررت به وهو واقف مع ابنه على بن امية ومعى ادراع وانا احملها فلما رأي قال يا عبد عمرو فلم اجبه قال يا عبد الاله قلت نعم قال هل لك في فناخيرك من هذه الادراع التي معك قلت نعم فطرحته الادراع من يدي واخذت يده ويد ابنه وهو يقول ما رايت كاليوم قط فراهما بلال فصار امره ما ذكرنا وكان عبد الرحمن يقول رحم الله بلالا ذهبت ادراعي وفجني باسيري ، وفيه مجازاة المسلم الكافر على البر يكون منه للمسلم والاحسان اليه على جميل فعله والسمي اى في تخايصه من القتل وشبهه . وفيه ايضا المجازاة على سوء الفعل بمثله والانتقام من الظالم وفيه ان من اصيب حين يتقى عن مشرك انه لا شئ فيه *

﴿ قال ابو عبد الله سمع يوسف صالحا وابراهما اباه ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه سمع يوسف الى آخره ثبت في رواية ابن ذر عن المستمل ويوسف هو ابن المساجشون المذكور في سند الحديث المذكور وصالح هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وفائدة ذكر هذا وان كان سماعهما علم من الاستناد تحقيق لمعنى السماع حتى لا يظن انه عن غيرهم بمجرد امكان السماع كما هو مذهب بعض المحدثين كسليم وغيره *

﴿ باب الوكالة في الصرف والميزان ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في الصرف يعنى في بيع النقد بالنقد قوله « والميزان » اى الوكالة في الميزان اى في الموزون *

﴿ وقد وكل عمرو ابن همر في الصرف ﴾

هذان تعليقان . اما تعليق عمر فوصله سعيد بن منصور من طريق موسى بن أنس عن ابيه ان عمر اعطاه آنية موهبة بالذهب فقال له اذهب فبعها فباعها من يهودى بضعف وزنه فقال له عمر اردده فقال له اليهودى ازيدك فقال له عمر لا الا بوزنه . واما تعليق ابن عمر فوصله سعيد بن منصور ايضا من طريق الحسن بن سعد قال كانت لى عند ابن عمر دراهم فاصبت عنده دنائير فارسل ممي رسولا الى السوق فقال اذا قامت على سعرها فاعرضها عليه فان اخذها والا فاشتر له حقه ثم اقضه اياه *

(١) كذا هنا بياض في جميع النسخ التي بايدينا *

٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ فَبَجَاءَهُمْ بِتَمْرِ جَنْبٍ فَقَالَ أَكُلْ تَمْرَ خَيْبَرَ هَكَذَا فَقَالَ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بِسَعِ الْجَمْعِ بِالْدَّرَاهِمِ ثُمَّ ابْتِغَ بِالْدَّرَاهِمِ جَنْبِيًّا وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ مِثْلَ ذَلِكَ ❦

مطابقته للترجمة من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعامل خيبر بجمع الجمع بالدراهم ثم ابتغى أي اشترى بالدراهم جنيا وهذا توكيل في البيع والشراء وبيع الطعام بالطعام يدأيد مثل الصرف سواء وهو شبه في المعنى ويكون بيع الدرهم بالدرهم والدينار بالدينار كذلك إذا قائل بالفصل والحديث مضى في كتاب البيوع في باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه فإنه أخرجه هناك عن قتبية عن مالك عن عبد المجيد إلى آخره نحوه غير أنه لم يذكر هناك وقال في الميزان مثل ذلك مناه أن الموزونات حكمها في الرابح المكيلات فلا يباع برطل برطلين قال الداودي أي لا يجوز التمر بالتمر إلا كيلا بكيل أو وزنا بوزن واعترض عليه ابن التين بأن التمر لا يوزن (قلت) هذا غير وارد عليه لأن من التمر تمر لا يباع إلا بالوزن وهذا التمر العراقي لا يباع في البلاد الشامية والمصرية إلا بالوزن قوله «عبد المجيد» حكي عن ابن عبد البر أنه وقع في رواية عبد الله بن يوسف عبد الحميد بالحاء المهملة قبل الميم قال وكذا وقع ليحيى بن يحيى الليثي عن مالك وهو خطأ وقد مر الكلام في شرح الحديث هناك فنذكر بعض شيء وهو أن اسم ذلك العامل سواد بن غزيرة والجنيب بفتح الجيم وكسر النون الخيار من التمر والجمع بالفتح التمر المختلط من الجيد والردى *

❦ **بَابُ إِذَا أَبْعَرَ الرَّاعِي أَوْ الْوَكِيلُ شَاةً تَمُوتُ أَوْ شَيْئًا يَفْسُدُ**

ذَبَحَ وَأَصْلَحَ مَا يَخَافُ عَلَيْهِ الْفَسَادَ ❦

أي هذا باب يذكر فيه إذا أبصر الراعي أي راعى الغنم قوله «أو الوكيل» أي أو أبصر الوكيل قوله «شاة» أي أبصر الراعي منها شاة تموت أي اشرفت على الموت قوله «أو شيئا يفسد» يرجع إلى الوكيل أي أو أبصر الوكيل شيئا يفسد أي اشرف على الفساد قوله «ذبح» أي الراعي ذبح تلك الشاة لثلاث تذهب عينا قوله «وأصلح» يرجع إلى الوكيل أي أصلح ما يخاف عليه الفساد بإبقائه مثلا إذا كانت تحت يده فأكفه أو نحوها مما يخاف عليه الفساد فإنه يصلح ذلك بوجه من الوجوه التي لا يحصل منه ضرر للموكل وهذه الترجمة بعين ما ذكرت في رواية الاصيلي وفي بعض النسخ أو أصلح ما يخاف الفساد وهو في رواية أبي ذر والنسفي وفي رواية ابن شبيب فاصلح بدل وأصلح وعلى هذه الرواية جواب إذا محذوف تقديره جاز ونحو ذلك وعلى رواية الاصيلي قوله ذبح وأصلح جواب الشرط *

٥ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ** قَالَ سَمِعَ الْمُتَمِرَ قَالَ أَنبَأَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ غَنَمٌ تَرَعَى يَسْلَعُ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً أَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا مَوْتًا فَكَسَّرَتْ حَجَرًا فَدَبَّحَتْهَا بِهِ فَقَالَ لَهُمْ لَا تَأْكُلُوا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أُرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَسْأَلُهُ وَأَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ أَوْ أُرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا ❦

مطابقته للترجمة في مسألة الراعي ظاهرة لأن الجارية كانت راعية للغنم فلما ماتت ذبحتها ولما رفع

امر هالى النبي ﷺ امر باكلها ولم ينكر على من ذبحها وامامسألة الوكيل فلهحق بهالان يدكل من الراعى والوكيل يد امانة فلا يسلف الا بما فيه مصلحة ظاهرة فان قلت الجارية في الحديث كانت ملكا لصاحب الغنم قلت لا يضرنا ذلك لان الكلام في جواز الذبح الذى تتضمنه الترجمة وليس الكلام في الضمان ولهذا رد على ابن التين في قوله ليس غرض البخارى بحديث الباب ان الكلام في تحايل الذبيحة او تحريمها واما غرضه اسقاط الضمان عن الراعى والوكيل انتهى والغرض النبى نسيه الى البخارى لا يدل عليه الحديث

(ذكر رجاله) ومستم . الاول اسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه . الثانى معتمر بن سليمان . الثالث عبيد الله بن عمر العمري . الرابع نافع مولى ابن عمر . الخامس ابن كعب اختلف فيه ذكر المزى في الاطراف انه عبيد الله بن كعب حيث قال ومن مسند كعب بن مالك الانصارى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال عبيد الله بن كعب ابن مالك عن ابيه كعب بن مالك ثم ذكر هذا الحديث وروى ابن وهب عن اسامة بن زيد عن ابن شهاب عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن ابيه طرفا من هذا الحديث فهذا يقتضى انه عبد الرحمن وذكره البخارى في موضع آخر فسماه عبد الرحمن * السادس كعب بن مالك الانصارى هو احد الثلاثة الذين نزل فيهم وعلى الثلاثة الذين خلفوا *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصفة الافراد في موضع وفيه لفظ الانباء بصفة الجمع ولا فرق بين انبانا واخبرنا عند البعض وقال آخرون يجوز في الاجازات ان يقول انبانا ولا يقال اخبرنا وقد مر الكلام فيه في اول كتاب العلم وفيه ان شيخه من افراد وهو مروزي الاصل النيسابورى الدارى والمعتمر بصرى والبقية مديون وروى الاسماعيلى من رواية ابن عبد الاعلى حدثنا المعتمر سمعت عبيد الله عن نافع انه سمع ابن كعب يخبر عبيد الله بن عمر عن ابيه بهذا الحديث ثم قال وقال ابن المبارك عن نافع سمع رجالا من الانصار عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ لم يقل عن ابيه قال وكذلك قال موسى بن عقبة عن نافع وعبيدة بن حميد عن عبيد الله عن نافع سمع ابى بن كعب يخبر عبيد الله كانت لنا جارية لم يذكر اياه وقال ابو عمر قد روى هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر وليس بشئ وهو خطأ والصواب رواية مالك في الموطاعن نافع عن رجل من الانصار عن معاذ بن سعد او سعد بن معاذ ان جارية لكعب بهذا والله اعلم *

(ذكر تمدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الذبايح عن محمد بن ابى بكر المقدمى عن معتمر وعن صدقة بن فضل وعن موسى بن اسماعيل وعن اسماء بن عبيد الله عن مالك واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن هناد بن السرى *

(ذكر معناه) قوله « انه » اى ان الشان قوله « غنم » الغنم يتناول الشياه والمز قوله « يسلم » بفتح السين المهملة وسكون اللام وفي اخره عين مهملة وهو جيل بالمدينة وقيل فوق المدينة وقال ابن سهل بسكون اللام وفتحها وذكر انه روى بالعين المعجمة قوله « اوارسل » شك من الراوى قوله « عن ذلك » اى عن ذبح الجارية الشاة

(ذكر ما يستفاد منه) فيه تصديق الراعى والوكيل على ما اؤتمن عليه حتى يظهر عليه دليل الخيانة والكذب وهو قول مالك وجماعة وقال ابن القاسم اذا خاف الموت على شاة فذبحها لم يضمن ويصدق ان جاء بهامذ بوحه وقال غيره يضمن حتى يبين ما قال واختلف ابن القاسم واشهب اذا ائزى على انات الماشية بغير امر اربابها فهلك فقال ابن القاسم لا ضمان عليه لانه من صلاح المال ونماءه وقال انهيب عليه الضمان وقال ابن التين فيه خمس فوائد جواز ذكاة النساء والاماه والذكاة بالحجر وذكاة ما اشرف على الموت وذكاة غير المالك بغير وكالة وفيه الارسال بالسؤال والجواب وفي التوضيح وهو في البخارى على الشك ارسل او سال ولا حجة فيما شك فيه قلت ورواية الموطا صريحة

بالسؤال وكذا ما روى عن ابن وهب وفيه دليل على اجازة ذبيحة المرأة بغير ضرورة اذا احسنت الذبيح وكذا الصبي اذا اطاعه قاله ابن عبد البر وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي والثوري والليث واحمد واسحق وابي ثور والحسن ابن حي. روى عن ابن عباس وجابر وعطاء وطاوس ومجاهد والنخعي وفيه ان الذبيح بالحجر يجوز لكن اذا كان حدا وافرأى الاوداج وانهر الدم وفيه ما استدلل به فقهاء الامصار ابو حنيفة ومالك والشافعي والاوزاعي والثوري على جواز ما ذبح بغير اذن مالكة وردوا به على من ابي. ن كل ذبيحة السارق والغاصب وهم داود ومجاهبه ومقدمهم عكرمة وهو قول شاذ وفيه جواز اكل المذبح الذي اشرف على الموت اذا كان فيه حياة مستقرة والا فلا يجوز وفيه جواز الذبيح بكل جارح الا السنن والظفر فانهما مستندان

﴿ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَيُعْجِبُنِي أَنَّهَا مَاءٌ وَأَنَّهَا ذَبَحَتْ ﴾

عبيد الله هو ابن عمر العمري راوى الحديث وهو موصول بالاسناد المذكور اليه وفي بعض النسخ فاعجبني

﴿ تَابَعَهُ عَبْدَةُ بْنُ هُبَيْدٍ اللَّهِ ﴾

اي تابع المعتمر بن سليمان عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الكوفي في رواية عن عبيد الله المذكور وذكر البخاري في الذبايح هذه المتابعة موصولة عن صدقة بن الفضل وسياتي ان شاء الله تعالى

﴿ بَابُ وَكَاةِ الشَّاهِدِ وَالْغَائِبِ جَائِزَةٌ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه وكالة الشاهد اي الحاضر ووكالة الغائب جائزة قوله «وكالة» بالرفع مبتدأ لقوله «الغائب» عطوف على الشاهد وقوله «جائزة» خبر المبتدأ

﴿ وَكَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَمْرٍ وَ إِلَى قَهْرْمَانِهِ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهُ أَنْ يَزْكِيَ مِنْ أَهْلِهِ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ ﴾

عبد الله قال بعضهم هو ابن عمرو بن العاص وقال الكرمانى عبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ورايت النسخ فيه مختلفة ففي بعضها عبد الله بن عمرو بالواو وفي بعضها عبد الله بن عمر بلا واو وقوله «الى قهرمانه» القهرمان بفتح القاف وسكون الهمزة وفتح الراء وتخفيف الميم وفي آخره نون وهو خادم الشخص القائم بقضاء حوائجه وهو لغة فارسية قوله «وهو غائب عنه» اي والحال ان قهرمانه غائب عن عبد الله قوله «ان يزكى» اراد به ان يزكى زكاة الفطر عن اهله الصغير والكبير وهذا يدل على يثين احدهما جواز توكيل الحاضر الغائب ويحيى الكلام فيه عن قريب والآخر وجوب صدقة الفطر على الرجل عن اهله الصغير والكبير وهذا ظاهر الاثر وفيه تفصيل وخلاف قد مر في باب صدقة الفطر

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ إِرَجَلٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلٌ مِنْ الْإِبِلِ فَجَاءَهُ يَتَقَاضَاهُ فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَطَلَبُوا مِنْهُ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُ إِلَّا سِنًا قَوْقَهَا فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهُ بِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في وكالة الحاضر في قوله اعطوه واما وكالة الغائب فقال بعضهم واما الغائب فيستفاد منه بطريق الاولى قلت ليس فيه شيء يدل على حكم الغائب فضلا عن الاولوية وقال الكرمانى الترجمة تستفاد من لفظ اعطوه وهو وان كان خطابا للمحضرين لكونه بحسب العرف وقرائن الحال شامل لكل واحد من وكلاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيبا وحضورا *

﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة . الاول ابو نعيم بضم التون الفضل بن دكين . الثانى سفيان الثورى . الثالث سلمة بن كهيل بضم الكاف وفتح الهاء . الرابع ابو سلمة بن عبدالرحمن . الخامس ابو هريرة ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه سفيان وسلمة كوفيون وابو سلمة مدنى وفيه روايه التابعى عن التابعى عن الصحابى *

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخارى ايضا في الاستقراض عن ابى نعيم ايضا وعن مسدد وعن ابى الوليد ومسدد ايضا وفي الوكالة ايضا عن سليمان بن حرب وفي الهبة عن عبدان وعن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في البيوع عن محمد بن بشار وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن بشار به وعن ابى كريب به مختصرا وعن محمد بن المتقى واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن منصور وعن اسحق بن ابراهيم مختصرا واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن بشار *

(ذكر معناه) قوله «سن» بكسر السين المهملة وتشديد التون اى ذات سن وهو واحد اسنان الابل واسنانها معروفة في كتب الائمة الى عشر سنين ففي الفصل الاول حوار ثم الفصيل اذا فصل فاذا دخل في السنة الثانية فهو ابن مخاض او ابنة مخاض فاذا دخل في الثالثة فهو ابن لبون او بنت لبون فاذا دخل في الرابعة فهو حقة او حقة فاذا دخل في الخامسة فهو جذع او جذعة فاذا دخل في السادسة فهو ثنى او ثنية فاذا دخل في السابعة فهو رباعى او رباعية فاذا دخل في الثامنة فهو سدس او سدس فاذا دخل في التاسعة فهو بازل فاذا دخل في العاشرة فهو مخلف ثم ليس له اسم بعد ذلك ولكن يقال بازل عام وبازل طامين ومخلف عام ومخلف عامين ومخلف ثلاثة اعوام الى خمس سنين حكاه ابو داود في سننه عن النضر بن شميل وابى عبيد والرياشى قوله «يتقاضاه» يعنى يطلب ان يقضيه قوله «او فيتى» يقال اوفاه حقه اذا اعطاه وافيوا كان القياس ان يقول اوفاك الله في مقابلته ولكنه زاد الباء في المفعول تأكيدا قوله «خياركم» يحتمل ان يكون مفردا بمعنى المختار وان يكون جمعا قوله «احسنكم» خبر ا قوله خياركم والاصل التطابق بين المبتدا والخبر في الافراد وغيره ولكنه اذا كان الخيار بمعنى المختار فالمطابقة حاصلة والافاعل التفضيل المضاف المقصود منه الزيادة يجوز فيه الافراد والمطابقة لمن هو له وروى ايضا احسنكم وهو جمع احسن وورد محاسنكم بالميم قال عياض جمع محسن فتج الميم كمطلع ومطالع والاول اكثر وفي المطالع ويحتمل ان يكون سماعا بالصفة اى ذو المحاسن قوله «قضاء» بالنصب على التمييز *

(ذكر ما استفاد منه) فيه توكيل الحاضر الصحيح على قول عامة الفقهاء وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والشافعى وابى يوسف وحمدا الا ان مالكا قال يجوز ذلك وان لم يرض خصمه اذ لم يكن الوكيل عدوا للخصم وفي التوضيح وهذا الحديث حجة على ابى حنيفة في قوله انه لا يجوز توكيل الحاضر بالبلد الصحيح البدن الا يرضى خصمه او عذر مرض او سفر ثلاثة ايام وهذا الحديث خلاف قوله لانه عليه السلام امر اصحابه ان يقضوا عنه السن التى كانت عليه وذلك توكيل منهم على ذلك ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم غالبا ولا مريضا ولا مسافرا قلت ليس الحديث بحجة عليه لانه لا ينفي الجواز ولكن يقول لا يلزم يعنى لا يسقط حق الخصم في طلب الحضور والدعوى والجواب بنفسه وهو قول ابن ابي ليلى في الاصح والمرأة كالرجل بكرا كانت او ثيبا واستحسن بعض اصحابنا انها توكل اذا كانت غير برزة * وفيه جواز الاخذ بالدين ولا يختلف العلماء في جوازه عند الحاجة ولا يتعين طالبه * وفيه حجة من قال بجواز قرض الحيوان وهو قول الاوزاعى والليث ومالك والشافعى واحمد واسحق وقال القاضى اجاز جمهور العلماء - تسلاف سائر الاشياء من الحيوان والعروض واستثنت من ذلك الحيوان لانه قد يرددها بنفسه فحينئذ يكون عارية للفروج واجاز ذلك بعض اصحابنا بشرط ان يرددها غيرها واجاز استقراض الجوارى الطبرى والمزنى وروى عن داود الاصبهانى وقال ابو عمر قال ابن حبيب واصحابه والاوزاعى والليث والشافعى يجوز استقراض الحيوان كله الا الائمة وعندما لك ان استقرض امة ولم يبطأها ردها بعينها

وان حملت ردها بعد الولادة وقيمة ولدها وان ولد حيا ومانقصةها الولادة وان ماتت لزمه مثلها فان لم يوجد مثلها فقيمتها وقال ابن قدامة اما بنو آدم فقال احمد اكره قرضهم فيحتمل كراهة تنزيه ويصح قرضهم وهو قول ابن جريج والزنبي ويحتمل انه كراهة تحريم فلا يصح قرضهم واختاره القاضي وفي شرح المذهب استقرض الحيوان فيه ثلاثة مذاهب مذهب الشافعي ومالك وجاهير العلماء جواز الالجارية ان ملك وطأها فانه لا يجوز ويجوز اقراضها لمن لا يجوز له وطؤها كحرمها للمرأة والحشي * الثاني مذهب ابن جرير وداود يجوز قرض الجارية وسائر الحيوان لكل احد الثالث مذهب ابى حنيفة والكوفيين والثوري والحنبل بن صالح وروى عن ابن مسعود وخديفة وعبد الرحمن بن سمرة منه وقدم الجواب عما قلوا من جواز ترص الحيوان في كتاب البيوع في باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان نسيئة وفيه ما يدل ان المقرض اذا اعطاه المستقرض افضل مما اقترض جنسا او كيلا او وزنا ان ذلك معروف وانه يطيب له اخذه منه لانه صلى الله عليه وسلم اتى فيه على من احسن القضاء واطلق ذلك ولم يقيده (قلت) هنا عند جماعة العلماء اذ لم يكن غير شرط منهما في حين السلف وقد اجمع المسلمون نقلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اشتراط الزيادة في السلف ربا * وفيه دليل على ان للامام ان يستسلف للمساكين على الصدقات ولسائر المسلمين على بيت المال لانه كالوصي لجميعهم والوكيل ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم لم يستسلف ذلك لنفسه لانه قضاء من ابل الصدقة ومعلوم ان الصدقة محرمة عليه لا يحل لها كلها ولا الانتفاع بها (فان قلت) فلم اعطى من اموالهم اكثر مما استقرض لهم (قلت) هذا الحديث دليل على انه جائز للامام اذا استقرض للمساكين ان يرد من مالهم اكثر مما اخذ على وجه النظر والصلاح اذا كان على غير شرط (فان قلت) ان المستقرض منه غنى والصدقة لا تحل لثني (قلت) قد يحتمل ان يكون المستقرض منه قد ذهب ابله بنوع من حوائج الدنيا فكان في وقت صرف ما اخذ منه اليه فقيرا تحل له الزكاة فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم خيرا من بعيره بمقدار حاجته وجمع في ذلك وضع الصدقة في موضعها وحسن القضاء ويحتمل ان يكون غارما او غاريا ممن يحل له الصدقة من الاغنياء وقيل ويحتمل انه كان اقترض لنفسه فلما جاءت ابل للصدقة اشترى منها بعيرا امن استحقه فلكه شمنه واوفاه متبرعا بالزيادة من ماله يدل عليه رواية مسلم «اشترى ابله بعيرا» وقيل ان المقرض كان بعض المحتاجين اقترض لنفسه فاعطاه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من الصدقة وهذا رد قول من قال انه كان يهوديا وقيل يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان اقترضه لبعض نواب المسلمين لانه اقترضه لخاصة نفسه وعبر الرواية عن ذلك مجاز اذ كان هو الامر صلى الله عليه وسلم واما قول من قال كان استسلافه ذلك قبل ان تحرم عليه الصدقة ففاسد لانه لم يزل صلى الله عليه وسلم محرمة عليه الصدقة قال القرطبي وذلك من خصائصه ومن علامات نبوته في الكتب القديمة بدليل قصة سلمان رضى الله تعالى عنه *

﴿باب الوكالة في قضاء الديون﴾

الى هذا باب في بيان حكم الوكالة في قضاء الديون *

٧ - ﴿حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه فاعطاه فهم به اصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا ثم قال اعطوه سينا مثل سينة قالوا يا رسول الله لا نجد الا امثل من سينة فقال اعطوه فان من خيركم احسنكم قضاء﴾

مطابقه للترجمة في قوله «اعطوه سينا» لان امره صلى الله عليه وسلم باعطاء السن وكافة في قضاء دينه وهذا الحديث هو الحديث المذكور في الباب الذي قبله لكنه من وجه آخر وينهما بعض تفاوت في المتن بالزيادة والنقصان واخرجه هناك عن ابي نعيم عن سفيان عن سلمة وهما اخرجه عن سليمان بن حرب وابي ايوب الواشحي البصري قاضي مكة عن شعبة

ابن الحجاج الى اخره قوله «يتقاضاه» جملة وقعت حالا قوله «فاغلظ» يحتمل ان يكون المراد من الاغلاظ التشديد في المطالبة من غير كلام يقضى الكفراو كان المتقاضى كافر قوله «فهم به اصحابه» اى قصده وليؤذوه باللسان او باليد او غير ذلك قوله «دعوه» اى تركوه ولا تعرضوا له وهذا من غايه حلمه وحسن خلقه عليه السلام قوله «فان لصاحب الحق مقالا» يعنى صولة الطلب وقوة الحجة لكن على من يغلط او يسيء المعاملة وامان انصف من نفسه في بذل ما عنده واعتذر عما ليس عنده فلا تجوز الاستطالة عليه بحال قوله «الا امثل» تقديره لا نجد سنا الا سنا امثل اى افضل من سنا وقال المهلب من اذى السلطان بجفاء وشبهه فان لاصحابه ان يعاقبوه وينكروا عليه وان لم يامرهم السلطان بذلك *

﴿بابُ إِذَا وَهَبَ شَيْئًا لَوْ كَيْلٍ أَوْ شَفِيعٍ قَوْمٍ جَازٍ﴾

اى هذا باب يذكّر فيه اذا وهب احد شيئا لو كيل بالتتوين اى لو كيل قوم ويجوز بالاضافة الى قوم المذكور من قيل قوله بين ذراعى وجهيه الاسد والتقدير بين ذراعى الاسد وجهيته قوله «او شفيع قوم» عطف على ما قبله والتقدير او وهب شيئا لشفيع قوم قوله «جاز» جواب الشرط *

﴿لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَوْ قَدْ هَوَازَنَ حِينَ سَأَلُوهُ الْمَغَانِمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ نَصِيْبِي لَكُمْ﴾

هذا تعليل للترجمة بيانه ان وفد هوازن كانوا رسلاتوا النبي ﷺ وكانوا كلاء وشفعاء في رد سبيهم الذي سباه رسول الله ﷺ وهو المغانم فقبل النبي ﷺ شفاعتهم فرد اليهم نصيبه من السبي وتوضيح ذلك فيما ذكره محمد بن اسحاق في المغازى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال كنا مع رسول الله ﷺ بخين فلما اصاب من هوازن ما اصاب من اموالهم وسبايهم ادر كم وفد هوازن بالجرانة وقد اسلموا فقالوا يا رسول الله امن علينا من الله عليك فقال رسول الله ﷺ «نساؤكم وابناؤكم احب اليكم ام اموالكم فقالوا يا رسول الله خير تنابن احسابنا و اموالنا بل ابناؤنا ونساؤنا احب الينا فقال رسول الله ﷺ اما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم فقال المهاجرون وما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الانصار وما كان لنا فهو لرسول الله فردوا الى الناس نساءهم وابنائهم وكانت قسمة غنائم هوازن قبل دخوله عليه السلام مكة معتمر من الجرانة قال ابن اسحاق لما انصرف النبي ﷺ عن الطائف ونزل الجرانة فيمن معه من الناس ومعه من هوازن سبي كثير وقد قاله رجل من اصحابه يوم ظن من ثيف يارسول الله ادع عليهم فقال اللهم اهد ثيفا و ايت بهم قال ثم اتاه وفد هوازن بالجرانة وكان مع رسول الله ﷺ من سبي هوازن ستة الاف من الذراى والنساء ومن الابل والشاة ما لا يدرى عدته وقال غيره وكانت عدة الابل اربعة وعشرين الف بصير والغنم اكثر من اربعين الف شاة ومن الفضة اربعة الاف واقية والمقصود ان النبي ﷺ رد اليهم سبيهم فعند ابن اسحاق قبل القسمة وعند غيره بعدها وكانت غزوة هوازن يوم حنين بعد الفتح في خامس شوال سنة ثمان و حنين وادينه وبين مكة ثلاثة اميال وهوازن في قيس غيلان وفي خزاعة في قيس غيلان هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس غيلان وفي خزاعة هوازن بن اسلم بن اقصى وهوازن هذا بطن وفي هوازن قيس غيلان بطون كثيرة وقال ابن دريد هوازن ضرب من الطيور وقال غيره هو جمع هوزن وقيل الهوزن السراب ووزنه فوعى قلت هذا يدل على ان الواوزائدة مثل واوجهورى الصوت اى شديد عال *

٨ - ﴿حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ وَدَّعَمَ عُرْوَةُ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَالْمِسْوَرِ بْنَ مَخْرَمَةَ قَالَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ مِنْ جَاءِهِ وَفَدَّ هَوَازِنَ مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبْيَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَى أَصْدَقِهِ فَاخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّيِّئَةَ وَإِمَّا الْمَالَ وَتَمَّ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انْتَهَرَهُمْ بِضَعِّ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ قُلَّ مِنَ الطَّائِفِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَبِرَ رَأَى إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَيِّئًا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّا إِخْوَانُكُمْ هُوَ لَاؤُكُمْ قَدْ جَاءُوا نَاثِلِينَ وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أُرَدَّ إِلَيْهِمْ سَبْتَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ بِذَلِكَ فَلْيَقْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى تُنْطِئَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يَفِي اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَقْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَبَّئْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّا لَا نَذَرِي مِنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ يَمْنَنَ لَمْ يَأْذَنَ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعُوا إِلَيْنَا عُرْفَاؤُكُمْ أَمَرَ كُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ أَنََّّهُمْ قَدْ طَبَّئُوا وَأَذِنُوا ﴿

مطابقته للترجمة في قوله ﷺ فيه وافي اردت ان ارد اليهم سيئهم الحديث وقد ذكرنا عن قريب ان وفد هوازن كانوا وكلاء وشفعاء في رد سيئهم فهذا يطابق الترجمة (ذكر رجاله) وهم سبعة . الاول سعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره راء وهو سعيد بن كثير بن عفير ابو عثمان . الثاني الليث بن سعد . الثالث عقيل بضم العين ابن خالد . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس مروان بن الحكم بن ابي العاص الاموي قال الواقدي انه راي النبي ﷺ ولم يحفظ عنه شيئا وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين . السابع المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وفي اخره راء ابن مخزومة بفتح الميم والراء وسكون الحاء المعجمة بينهما ابن نوفل الزهري سمع النبي ﷺ (ذكر لطائف اسفاده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة التثنية في موضع وفيه العنفة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع الرابع هو قوله زعم لان زعمهما بمعنى قال قال الكرماني والزعم يستعمل في القول المحقق وفيه ان شيخه مذكور بن سبته الى جده وانه واليثة مصريان وان عقيل ايلي والبقية مديون وان مروان من افرادهم ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الخمس وفي المغازي عن سعيد بن عفير وفي العلق والهبة عن سعيد بن ابي مريم وفي الهبة والمغازي ايضا عن يحيى بن بكير وفي المنازى ايضا عن اسحاق بن يعقوب بن ابراهيم وفي الاحكام عن اسماعيل بن ابي اويس واخرجه ابو داود في الجهاد عن احمد بن سعيد واخرجه النسائي في السير عن هارون بن موسى بقصة العرفاء مختصرة *

(ذكر معناه) **قوله** « وفد هوازن » الوفد هم القوم يجتمعون ويريدون البلاد واحدهم وافدو كذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك تقول وفد يفد فهو وافد واوفدته فوفدوا وفد على الشيء فهو موفد اذا اشرف وهو اوزن . وتفسيره عن قريب قوله « مسلمين » حال قوله « احب الحديث » كلام اضافي مبتدأ وخبره هو قوله اصدقه **قوله** « استأنت بهم » اي انتظرت بهم وتربعت يقال انتيت وانتيت واستأنت ويقال للتمسك في الامر مستان ويروى فقد كنت استأنت بكم قوله « فلما تبين لهم » اي حين ظهر لهم وقوله « ان رسول الله » في محل الرفع فاعل تبين قوله « حين قفل من الطائف » اي حين رجع وذلك ان النبي ﷺ لما فتح مكة في رمضان اعشر بقين منه سنة ثمان ثم خرج الى هوازن في خايس شوال لغزوهم وجرى ماجرى وهزم الله تعالى اعداءه ثم سار الى الطائف حين فرغ من حنين وهي غزوة هوازن . يوم حنين ونزل قريبا من الطائف فضر به عسكره وقال ابن اسحق حاصر رسول الله ﷺ اهل الطائف ثلاثين ليلة ثم انصرف عنهم اواخر الفتح الى العام القابل ولما انصرف عن الطائف

نزل على الجعرانة فيمن معه من الناس ولم تنزل على الجعرانة انتظار وقد هو ازن بصع عشرة ليلة وهو معنى قوله في الحديث انتظارهم بصع عشرة ليلة حين نزل من الطائف ثم جرى ما ذكر في الحديث قوله «ان يطيب» من التلا في من طاب يطيب ومن باب اطلاق يطيب ومن باب التفعيل من طيب يطيب قال الكرماني يعنى يرد السبي مجانا برضا نفسه وطيب قلبه وفي التوضيح اراد ان يطيب انفسهم لاهل هو ازن بما اخذ منهم من العيال لرفع الشحنة والعداوة ولا تبقى احنة القلب لهم في انتزاع السبي منهم في قلوبهم فيولد ذلك اختلاف الكلمة قلت المعنى على كونه من التلا في ان يطيب نفسه بذلك اى يدفع السبي اليهم فليفعل وهو جواب من التضمنة معنى الشرط فلذلك حصلت فيه الفاء والفعل هنا لازم وعلى كونه من باب الافعال والتفعيل يكون الفعل متعديا والمفعول محذوفا تقديره ان يطيب نفسه بذلك بضم الياء وكسر الباء ويكون الياء وان يطيب بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الياء قوله «على حظه» اى على نصيبه من السبي قوله «ما بين الله» من اياه بنى من باب افعال يفعل من التى وهو ما يحصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصل التى الرجوع يقال فاه بنى فيئة وفيوا كانه كان في الاصل لهم فرجع اليهم ومنه قيل للظل الذى بعد الزوال في لانه يرجع من جانب الغرب الى جانب الشرق قوله «قدطينا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» اى لاجله و يروى يارسول الله قوله «حق يرفع الينا عرفؤكم» العرفاء جمع عريف وهو الذى يعرف امر القوم واحوالهم وهو النقيب وهو دون الرئيس وفي التلويح العريف القيم بامر القبيلة والمحلة بلى امرهم ويعرف الامير حالهم وهو مبالغة في اسم من يعرف الجنود ونحوهم ففعل بمعنى فاعل والعرفاء عمله وهو النقيب وقيل النقيب فوق العريف وانما قال صلى الله عليه وسلم «حتى يرجع الينا عرفؤكم» للتقصى عن اصل الشىء في استطابة النفوس و يروى حتى يرفعوا الينا على لغة اكلوني البراغيث قوله «اخبروه» اى واخبر عرفؤهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد طيبوا ذلك واذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرد السبي اليهم *

ذكر ما يستفاد منه صلى الله عليه وسلم فيه ان اغنيمة انما يملكها الغانمون بالقسمة وهو قول الشافعى واستفيد ذلك من انتظاره صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دليل ايضا على استرقاق العرب وتملكهم كالمجسم الا ان الافضل عتقهم للترحم ومراعاتها كما فعل عمر رضى الله تعالى عنه في خلافة حين ملك المرتدين وهو على وجه التنب لاعلى الوجوب وفيه ان الموضع الى اجل مجهول جائز قاله ابن التين قال اذ لا يدري متى يفي الله عليهم قال وقال بعضهم يمكن ان يقاس عليه من اكره على بيع ماله في حق عليه قال ابن بطال فيه بيع المكروه في الحق جائز لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بر السبي قال من احب ان يكون على حظه ولم يحمل لهم الخيار في امساك السبي اصلا واماخيرهم في ان يوضعهم من غنائم اخر ولم يخيرهم في اعيان السبي لانه قال لهم بمدان رد اهلهم واماخيرهم في احدى الطائفتين لئلا تجحف بالمسلمين في مغائتهم وفيه انه يجوز الامام اذا جاءه اهل الحرب مسلمين بمدان غنم اموالهم واهليهم ان يرد عليهم اذا راي في ذلك مصلحة وفيه اتخاذ العرفاء وفيه قبول خبر الواحد وفيه من راي قبول اقرار الوكيل على موكله لان العرفاء كانوا كالوكلاء فيما اقيموا له من امرهم فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقالة العرفاء انفذ ذلك ولم يسألهم عما قالوه وكان في ذلك تحريم فروج السبايا على من كانت حلت له واليه ذهب ابو يوسف وقال ابو حنيفة اقرار الوكيل جائز عند الحاكما ولا يجوز عند غيره وقال مالك لا يقبل اقراره ولا انكاره الا ان يحمل ذلك اليه موكله وقال الشافعى لا يقبل اقراره عليه والله اعلم *

باب اذا وكل رجل ان يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فاعطى على ما يتعارفه الناس صلى الله عليه وسلم اى هذا باب يذكر فيه اذا وكل رجل رجلا ان يعطى شيئا ولم يبين اى الذى وكل كم يعطى اى الوكيل فاعطى اى الوكيل على ما يتعارفه الناس اى على عرف الناس في هذه الصورة وجزاها اذا محذوف تقديره فهو جائز ونحوه *

٩ - **حدثنا** المسكي بن ابراهيم قال حدثنا ابن جريج عن عطاء بن ابي رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض ولم يبلغه كلهم رجل واحد منهم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنت مع النبي ﷺ في سفر فكنيت على جبل فقال انما هو في اخر القوم فمر بي النبي ﷺ فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك قلت اني على جبل فقال قال امعك قضيب قلت نعم قال اعطنيه فاعطيته فصر به فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم قال بنيه فقلت بل هو لك يا رسول الله قال بنيه قد اخذته بأربعة دنانير ولك ظهره الى المدينة فلما دنونا من المدينة اخذت ارنجل قال اين تريد قلت تزوجت امرأة قد خلا منها زوجها قال فملا جارية تلاحبها وتلاحبك قلت ان ابي توفي وترك بنات فارذت ان اتكح امرأة قد جربت خلا منها قال فذلك فلما قدمنا المدينة قال يا بلال اقصيه وزده فاعطاه أربعة دنانير وزاده قبر اطا قال جابر لا تفارقني زيادة رسول الله ﷺ فلم يكن القبر اطا يفارق جراب جابر بن عبد الله *

مطابقه للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بلال اقصيه وزده فاعطاه أربعة دنانير وزاده قبر اطا فانه ﷺ لم يذ كر مقدار ما يعطيه عند امره بالزيادة فاعطاه بلال رضى الله تعالى عنه على العرف في ذلك فزاده قبر اطا. ورجال هذا الحديث قد ذكروا غير مرة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المسكي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الشروط واخرجه مسلم في البيوع عن ابي بكر بن ابي شيبة عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عنه عن عطاء عن جابر ان النبي ﷺ قال له قد اخذت جملك بأربعة دنانير ولك ظهره الى المدينة لم يزد على هذا وقد ذكر البخارى في كتاب البيوع حدثنا محمد بن يشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فابطأ بى جملى الحديث مطولا وفيه فامر بلالا ان يزن لى اوقية فوزن لى بلال فارجح وقال بعضهم وقد تقدم فى الحج شىء من ذلك (قلت) ليس فى الحج شىء من ذلك، وانما الذى تقدم فى كتاب البيوع فى باب شراء الدواب والحمر وهو الذى ذكرناه الان *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « عن عطاء بن ابي رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض ولم يبلغه كلهم رجل واحد منهم عن جابر كذا وقع فى اكثر نسخ البخارى وقال بعضهم عن عطاء بن ابي رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض لم يبلغه كلهم رجل منهم ثم قال كذا لاكثر وكذا وقع عند الاسماعيلي اى ليس جميع الحديث عند واحد منهم بعينه وانما عند بعضهم منه ما ليس عند الآخر انتهى (قلت) فى شرح علاء الدين صاحب اللؤلؤ بخطه وضبطه عن عطاء وغيره الى آخره مثل ما ذكرناه الآن بعينه ثم قال كذا فى اكثر نسخ البخارى ثم قال وفى الاسماعيلي لم يبلغه كل رجل منهم عن جابر ثم قال وهذا لفظ حديث حرملة عن ابن وهب انابنا ابن جريج وعند ابى نعيم لم يبلغهم كلهم الا رجل واحد عن جابر وكذا هو عند ابى مسعود الدمشقي فى كتاب الاطراف وبعه المنزى وفيه نظر اذ ذكره من صحيح البخارى ثم قال الشيخ علاء الدين المذكور وفى بعض النسخ المقرورة على شيخنا الحافظ ابى محمد التونى على بلغه ضمة على الياء وفتحة على الباء وشدة على اللام وجزمة على العين وفى اخرى على الياء فتحة وعلى الباء جزمة ثم قال وقال ابن التين معناه ان بعضهم يذروا جابر غيره قال وفى رواية لم يبلغه كلهم وكل واحد منهم عن جابر وفى التوضيح ويخط الديماطى لم يبلغه بضم اوله وكسر ثالثة مشددا ثم قال وفى ابن التين ان فى رواية « وكل » بدل رجل وقال الكرماني بعضهم الضمير فيه راجع الى القير وهو فى معنى الجمع وفى لم يبلغه الى الحديث اوالى الرسول ورجل يدل عن الكل وعن جابر متعلق بعطاء وفى اكثر الروايات لفظة القير بالجر وامارقه

فهو على الابتداء ويزيد خبره ويحتمل ان يكون رجل فاعل فعل مقدر نحويلة وعلى التقادير لا يخفى ما في هذا التركيب من التعجرف ولو كان كلمة كلهم ضمير الفرد لكان ظاهرا انتهى (قلت) التعجرف الذي ذكره من الرواة والتعجرف والمعجرفة والمعجرف بمعنى يقال فلان تعجرف على فلان اذا كان يركبه بما يكره ولا يهاب شيئا ويقال جل فيه تعجرف وعجرفة اذا كان فيه خرق وقلة مبالاة لسرعه والصواب هنا التركيب الذي في رواية المكي بن ابراهيم المذكور في سنده **قوله** « وغيره » بالجر اى وعن غير عطاء **قوله** « يزيد بعضهم على بعض » حال والضمير في بعضهم يرجع الى لفظ غيره لان غير عطاء يحتمل ان يكون جمعا **قوله** « ولم يبلغه » ايضا حال اى والحال انهم لم يبلغوا الحديث بل بلغه رجل واحد منهم فلا بد من تقدير فعل قبل رجل ليستقيم المعنى وغير هذا الوجه معجرف **قوله** « على فقال » بفتح التاء المثناة والتاء الخفيفة وهو البعير البعل السير الثقيل الحركة والتفاله بكسر التاء جلد او كساء يوضع تحت الرحا يقع عليه الدقيق وقال ابن التين وصوب كسر التاء هناك قاله ابن فارس « فكان من ذلك المسكن » اى فكان الجبل من مكان الضرب من اوائل القوم وفي مباديهم بركة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث تبدل ضعفه بالقوة **قوله** « بل هو لك يا رسول الله اى بغير ثمن **قوله** « قال بل بمعني » اى قال رسول الله ﷺ بل بمعنى الجمل بالثمن وذكر كلمة بل للاضراب عن قول جابر انه لا يأخذ بالثمن **قوله** « قال قد اخذته باربعة دنائير » اى قال ﷺ قد اخذت الجبل باربعة دنائير فيه ابتداء المشتري بذكر الثمن كذا هو بخط الحافظ الدمشقي وذكره الداودى الشارح بلفظ اربع الدنائير وقال سقطت التاء لما دخلت الالف واللام وذلك جائز في مادون العشرة واعترض عليه ابن التين بانه قول مخترع لم يقله احد غيره **قوله** « ولك ظهره الى المدينة » اى لك ان تتركب الى المدينة وهذا اعارة من رسول الله ﷺ له واباحه للانتفاع لانه كان شرطا للبيع وقال الداوى اذا كان على قرب مثل تلك المسافة وان كان روى عنه كراهة ذلك ولا يجوز فيما بعد عنه وقال قوم ذلك جائز وان بعد وقالت فرقة لا يجوز وان قرب **قوله** « قد خلاها » اى مات عنها زوجها **قوله** « فهلا جارية » انتصاب جارية بفعل مقدر اى هلا تزوجت جارية **قوله** « قد جربت » اى اختبرت حوادث الدهر وصارت ذات تجربة تقدر على تمهيد اخواتي وتفقد احوالهن **قوله** « قال فذاك » اى قال رسول الله ﷺ فذلك وهو مبتدا خبر محذوف اى فذلك مبارك ونحوه **قوله** « اقضه » اى اقض دينه وهو ثمن الجمل **قوله** « وزده » اى زد على الثمن وهو امر من زاد يزيد نحو باع يبيع والامر منه بيع بالكسر **قوله** « فلم يكن اقيرا » اى يفاق جراب جابر رضى الله تعالى عنه « وهذا من قول عطاء الراوى كذا وقع لفظ جراب بالجيم في رواية الاكثرين وفي رواية النسخى قراب بالقاف وهو الذى يدخل فيه السيف بغمدته قال الداودى القراب خريطة ورد عليه ابن التين بان الخريطة لا يقال لها قراب وقد زاد مسلم في اخر هذا الحديث فاخذاه اهل الشام يوم الحرة » **﴿** ومما يستفاد من هذا الحديث **﴿** ان المتعارف بين الناس مثل النص عليه وعن هذا قال ابن بطل والمأمور بالصديقة اذا اعطى ما يتعارفه الناس جاز ونفذ فان اعطى اكثر مما يتعارفه الناس يتوقف ذلك على رضا صاحب المال فان اجاز ذلك والارجع عليه بمقدار ذلك والدليل على ذلك انه لو امره ان يعطى فلانا قفيزا فاعطاه قفيزين ضمن الزيادة بالاجماع *

﴿ باب وكالة الإمارة في النكاح ﴾

اى هذا باب في بيان حكم توكيل المرأة الامام في عقد النكاح والوكالة يعنى التوكيل مصدر مضاف الى فاعله والامام بالنصب مفعوله وفي بعض النسخ وكالة المرأة *

١٠ - **﴿** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إني قد وهبت لك من نفسي قال رجل زوجنيها قال قد زوجناكها بما أمرك من القرآن **﴿**

مطابقه لترجمة من حيث ان المرأة لما قالت لرسول الله ﷺ قد وهبت لك نفسي كان ذلك كالوكالة على تزويجهما من نفسه او بمن رأى تزويجهما منه وقد جاءه في كتاب النكاح انها جعلت امرها اليه صريحاً وهو طريق من طرق حديث الباب وبهذا يحجب عما قاله الداودي انه ليس في الحديث انه ﷺ استأذنها ولا انها وكلته به وابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي اسمه سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد وفي النكاح عن عبد الله بن يوسف ايضا واخرجه ابو داود في النكاح عن القمبي واخرجه الترمذي فيه عن الحسن بن علي واخرجه النسائي فيه وفي فضائل القرآن عن هرون بن عبد الله *

(ذ كر معناه) **قوله** «جاءت امرأة» اختلف في اسمها ف قيل هي خولة بنت حكيم وقيل هي ام شريك الازدية وقيل ميمونة ذ كر هذه الاقوال ابو القاسم بن بشكوال في كتاب المبهمات والصحيح انها خولة او ام شريك لانهما وان كاتا ممن وهبت نفسها للنبي ﷺ ولكنهم يتزوج بهما وامام ميمونة فانها احدى زوجاته ﷺ فلا يصح ان تكون هذه لان هذه قد زوجها لغيره وقد روى البيهقي من رواية سهاك عن عكرمة عن ابن عباس قال لم يكن عند النبي ﷺ امرأة وهبت نفسها له لان لم يقبلهن وان كن حلالا **قوله** «وهبت لك من نفسي» ويروى وهبت لك نفسي بدون كلمة من قال النووي قول الفقهاء وهبت من فلان كذا مما ينكر عليهم قلت لا وجه للانكار لان من تجيء زائدة في الموجب وهي جائزة عند الاخفش والكوفيين **قوله** «فقال رجل زوجنيها» ولفظه في النكاح «فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها» **قوله** «قد زوجناكها بما معك من القرآن» . واختلفت الروايات في هذه اللفظة ففي رواية مسلم وابي داود والترمذي «زوجتكها بما معك من القرآن» وفي رواية للبخاري ملكتكها وفي رواية له املكناكها وفي رواية ابى ذر الهروي امكناكها وفي اكثر روايات المطرط انكحتكها وكذا في رواية للبخاري وفي رواية لمسلم في اكثر نسخها ملكتكها على بناء المجهول وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الاكثرين لمسلم وقال الدارقطني رواية من روى ملكتها وهم قال والصواب رواية من روى زوجتكها قال وهم اكثر واحفظ وقال النووي ويحمل صحة اللفظين ويكون جرى لفظ التزويج اولا فملكها ثم قال له اذهب فقد ملكتكها بالتزويج السابق قلت هذا هو الوجه وقد ذكرنا ان البخاري اخرج هذا الحديث في التوحيد ولكنه مختصر جدا واخرجه في كتاب النكاح في باب تزويج المعسر ولفظه جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله جئت اهب لك نفسي قال فنظر اليها رسول الله ﷺ فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأطا رسول الله ﷺ راسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها قال وهل عندك من شيء قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا فقال رسول الله ﷺ انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى قال ماله راده فلما انصفه فقال رسول الله ﷺ ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها من شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فقرأ رسول الله ﷺ مولىا فامر به فدعى فلما جاء قال له ماذا معك من القرآن قال معي سورة كذا وكذا عددها قال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن وانما سقنا هذا هنا لانه كالشرح لحديث الباب يوضح ما فيه من الاحكام به

«ذ كر ما يستفاد منه» وهو يشتمل على احكام . الاول فيه جواز هبة المرأة نفسها للنبي ﷺ وهو من خصائصه لقوله تعالى (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) الآية قال ابن القاسم عن مالك لا تحل الهبة لاحد بعد النبي ﷺ وقال ابو عمر اجمع العلماء على انه لا يجوز لاحد ان يطأ فرجا وهب له وطؤه دون رقبة بغير صداق . الثاني فيه انه ﷺ يجوز له استباحة من شاء ممن وهبت نفسها له بغير صداق وهذا ايضا من الخصائص . الثالث استدلال به ابو حنيفة والثوري وابو يوسف ومحمد والحسن بن حي على ان النكاح ينقد بلفظ الهبة فان سمي مهرأ لزمه وان لم يسم فلها مهر المثل قلوا والذي خص به رسول الله ﷺ تعرى البضع من العوض لا النكاح بلفظ الهبة وعن الشافعي

لا ينفق الا بالتزويج او الانكاح وبه قال ربيعة وابو ثور وابو عبيدوداود واخرون وقال ابن القاسم ان وهب ابنه
وهو يريد انكاحها فلا يحفظه عن مالك وهو عندى جائز كالبيع وحكام ابن عبد البر عن اكثر المالكية المتأخرين ثم قال
الصحيح انه لا ينفق بلفظ الهبة نكاح كما انه لا ينفق بلفظ النكاح هبة شئ من الاموال وفي الجواهر ارکان النكاح
اربعة الصيغة وهي كل لفظ يقتضى التملك على التأييد في حال الحياة كالانكاح والتزويج والتمليك والبيع والهبة وما
في معناها قال القاضي ابو الحسن ولفظ الصدقة وفي الروضة للنووى ولا ينفق بتغيير لفظ التزويج والانكاح وكذا قال
في حاوى الخبائى الرابع فيه استحباب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ليتزوجها الخامس فيه انه يستحب لمن طلبت
اليه حاجته وهو لا يريد ان يقضيها ان لا يحجل الطالب بسرعة المنع بل يستكت سكوتا يفهم السائل ذلك منه اللهم الا
اذ لم يفهم السائل ذلك الا بصريح المنع فيصح وفي رواية البخارى من رواية حماد بن زيد عن ابي حازم التصريح بالمنع بقوله
فقال مالك ما لي اليوم في النساء حاجة السادس فيه ان من طلب حاجة يريد بها الخير فسكت عنه لا يرجع من اول
وهلة لاحتمال قضائها فيما بعد وفي رواية للطبراني فقامت حتى راقبنا لها من طول اقيام الحديث بل لا بأس بتكرار السؤال
اذ لم يجب السابع فيه انه لا بأس بالخطبة لمن عرضت نفسها على غيره اذا صرح المروض بللدا وفهم منه بقرينة الحال
اثنان فيه انعقاد النكاح بالاستيجاب وان لم يوجد بعد الا يجب قبول وقد بوب عليه البخارى باب اذا قال الخطاطب للولى
زوجنى فلانة فقال زوجتكها بكذا وكذا اجاز النكاح وان لم يقل الزوج رضيت او قبلت وهذا قول ابي حنيفة والشافعى
وقال الرافعى ان هذا هو النص وظاهر المذهب قال وحكى الامام وجهان من الاصحاب من اثبت فيه الخلاف التاسع ان
التعليق في الاستيجاب لا يمنع من صحة العقد وقال شيخنا قدا طلق اصحاب الشافعى تصحيح القول بان النكاح
لا يقبل التعليق قال الرافعى انه الاصح الذى ذكره الاكثر ونحوه وحكوا عن ابي حنيفة صحة النكاح مع التعليق قلت
مذهب الامام انه اذا علق النكاح بالشرط يبطل الشرط ويصح النكاح كما اذا قال تزوجتك بفرط لا يكون لك مهر
العاشر فيه استحباب تعيين الصداق لانه اقسطع للزواج وانفع للمرأة لانها اذا طلقت قبل الدخول وجب لها نصف المسمى
بخلاف ما اذا لم يسم المهر فانه انما تجب النعمة الحادى عشر فيه جواز تزويج الولي والحكم المرأة للمهر اذا رضيت به
الثانى عشر فيه انه لا بأس للمهر المسمى ان يتزوج امرأة اذا كان محتاجا الى النكاح لان الظاهر من حال هذا الرجل
الذى في الحديث انه كان محتاجا اليه والامساك به كونه غير واجد الا ازاره وليس له رداء فان كان غير محتاج اليه يكره له ذلك
* الثالث عشر في قوله ازارك ان اعطيته جلست ولا ازارك دليل على ان المرأة تستحق جميع الصداق
بالعقد قبل الدخول وبه قال الشافعى واصحابه ونحن نقول لا تستحق الا النصف وبه قال مالك وعنه كقول
الشافعى * الرابع عشر استدلل الشافعى بقوله ولو خاتمنا من حديد على انه يكتفى بالصداق باقل ما يتمول
به كخاتم الحديد ونحوه وفي الروضة ليس للصداق حد مقدر بل كل ما جاز ان يكون ثمننا ومثمننا او اجرة جاز جملة
صداقا وبه قال احمد ومذهب مالك انه لا يرى فيه عددا معين بل يجوز بكل ما وقع عليه الاتفاق غير انه يكون مملوما وعن
مالك لا يجوز باقل من ربع دينار وقال ابن حزم وجائز ان يكون صداقا كل ماله نصف قل او كثر ولو انه حبة برا وجبة
شعير او غير ذلك وعن ابراهيم النخعي اكره ان يكون المهر مثل اجر البغى ولكن العشرة والعشرون وعنه السنة في
النكاح الرطل من الفضة وعن الشعبي انهم كانوا يكرهون ان يتزوج الرجل على اقل من ثلاث اواقى وعن سعيد بن
جبير انه كان يجب ان يكون الصداق خمسين درهما وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز ان يكون الصداق اقل من عشرة
دراهم لما روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن شريك عن داود الزعفرانى عن الشعبي قال قال على رضى الله تعالى عنه
لامهر باقل من عشرة دراهم والظاهر انه قال ذلك توقيفا لانه باب لا يوصل اليه بالاجتهاد والقياس فان قلت قال
ابن حزم الرواية عن على باطلة لانها عن داود بن يزيد الزعفرانى الاودى وهو في غاية السقوط ثم هي مرسلة لان الشعبي
لم يسمع من على حديثا قلت قال ابن عدى لم ار له حديثا منكرا جاوز الحد اذ روى عنه ثقة وان كان ليس بقوى في

الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه ثقة وذكر المزي ان الشعبي سمع علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ولئن سلمنا ان روايته مرسله فقد قال العجلي مرسل الشعبي صحيح ولا يكاد يرسل الا صحيحا واما الجواب عن قوله ولو خاتمنا من حديثه فنقول انه خارج مخرج المبالغة كما قال تصدقوا ولو بظلف عرق وفي لفظ ولو بفرسن شاة وليس الظلف والفرسن مما ينفع بهما ولا يتصدق بهما ويقال لعل الخاتم كان يساوي ربع دينار فصاعدا لان الصراغ قليل عندهم كذا قاله بعض المالكية لان اقل الصداق عندهم ربع دينار ويقال لعل الخاتم لم يكن ليكون كل الصداق بل شيء يعمله لها قبل الدخول . الخامس عشر احتج به الشافعي واحمد في رواية والظاهرية على ان التزويج على سورة من القرآن مسماة جائز وعليه ان يعلمها وتال الترمذي عقيب الحديث المذكور قد ذهب الشافعي الى هذا الحديث فقال ان لم يكن شيء يصدقها وتزوجها على سورة من القرآن فالنكاح جائز ويعلمها السورة من القرآن وقال بعض اهل العلم النكاح جائز ويجعل لها صداق مثلها وهو قول اهل الكوفة واحمد واسحاق قلت وهو قول الليث بن سعد وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ومالك واحمد في اصح الروايتين واسحاق . وقال ابن الجوزي في هذا الحديث دليل على ان تعليم القرآن يجوز ان يكون صداقا وهي احدى الروايتين عن احمد والآخرى لا يجوز وانما جاز لذلك الرجل خاصة واجابوا عن قوله قد زوجنا كلها بمالك من القرآن انه ان حمل على ظاهره يكون تزويجها على السورة لا على تعليمها فالسورة من القرآن لا تكون مهورا بالاجماع فيشذ يكون المعنى زوجتكما بسبب ما معك من القرآن وبهرمته وبركته فتكون الباء للسببية كما في قوله تعالى (انكم ظلمتم انفسكم بائخاذكم العجل) وقوله تعالى (فكلا اخذا بذنبه) وهذا لا ينافي تسمية المال . فان قلت جاء في رواية على ما معك من القرآن وفي مسند اسد السمتع ما معك من القرآن قات اما على فانه يحى . للتعليل ايضا كالباء كما في قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هذاكم) والمعنى لهديتها يا كم ويكون المعنى زوجتكما لاجل ما معك من القرآن يعني لاحل حرمة وبركته ولا ينافي هذا ايضا تسمية المال واما مع فانها للمصاحبة والمعنى زوجتكما لمصاحبتك القرآن فالكمل يعود الى معنى واحد وهو ان التزويج انما كان على حرمة السورة وبركته لانها صارت مهورا لان السورة من القرآن لا تكون مهورا بالاجماع كما ذكرنا . فان قلت الاصل في الباء ان تكون للمقابلة في مثل هذا الموضع كما في نحو قولك بعثك ثوبى بدينار قلت لانسلم ان الاصل في الباء ان تكون للمقابلة بل الاصل فيها انها موضوعة للاتصاف حتى قيل انه معنى لا يفارقها ولو كانت للمقابلة لزم ان تكون تلك المرأة كالوهوبية وذلك لا يجوز الا للنبي ﷺ لان في احدى روايات البخاري تقدمت كتبتهما بما معك من القرآن فالتام عليك هبة والهبة في النكاح اختص بها النبي ﷺ اقله تعالى (خالصة لك من دون المؤمنين) . فان قلت معنى قوله ﷺ زوجتكما بما معك من القرآن بان تعلمها ما معك من القرآن او مقدارا منه ويكون ذلك صداقا اي تعليمها اياها والدليل على ذلك ما جاء في رواية لسلم انطلق فقد زوجتكما فعملهما من القرآن وجاء في رواية عطاء فعملها عشرين اية قلت هذا عدول عن ظاهر اللفظ بغير دليل وان سلمنا هذا فلهذا لا ينافي تسمية المال فيكون قد زوجها منه مع تحريره على تعليم القرآن ويكون ذلك المهر مسكوتا عنه اما لانه ﷺ قد اصدق عنه كما كفر عن الواطى في رمضان اذا لم يكن عنده شيء وودى القول بخير اذا لم يخلف اهله كل ذلك وفقا بامته ورحمة لهم او يكون ابقى الصداق في ذمته وانكحها نكاح تفويض حتى يتفق له صداق او حتى يكسب بماله من القرآن صداقا على جميع التقدير لم يكن فيه حجة على جواز النكاح بغير صداق من المال . السادس عشر فيه انه لا بأس بلبس خاتم الحديد وقد اختلفوا فيه فقال بعض الشافعية انه لا يكره لهذا الحديث والحديث معيقب كان خاتم النبي ﷺ من حديد ملوى عليه فضة رواه ابو داود وذهب اخرون الى تحريره وتحريم الخاتم النحاس ايضا الحديث ان رجلا جاء الى النبي ﷺ وعليه خاتم من شبه قال مالي اجد منك ربح الاصنام فطره ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالي ارى عليك حلية اهل النار فطره رواه ابو داود ايضا . السابع عشر استدل

به البخاري على ولاية الامام للتكاج فقال باب السلطان ولي لقول النبي ﷺ زوجناكم بما ملك من القرآن * الثامن عشر فيه دلالة على انه ليس للنساء ان تمتنع من تزويج احد اراد رسول الله ﷺ ان يزوجهما منه غنيا كان او فقيرا شريفا كان او وضعيا صحيحا كان او ضعيفا وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس ن قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا) الاية نزلت في زينب لما خطبها رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة فامتنت وفي اسناده ضعف. التاسع عشر فيه دليل على جواز الخطبة على الخطبة ما لم يتر اكنا لاسيما مع ما راى من زهد النبي ﷺ فيها * العشرون فيه دليل على جواز النظر للمتزوج وتكراره والتأمل في عاسنها فهم ذلك من قوله فصعد النظر اليها وصوبه واما النظرة الاولى فباحة للجميع * الحادي والعشرون فيه دليل على اجازة انكاح المراة دون ان يسأل هل هي في عدة ام لا على ظاهر الحال والحكام يستحسنون ذلك احتياطا قاله الخطابي * الثاني والعشرون قال القاضي فيه جواز اخذ الاجرة على تعليم القرآن وهو مذهب كافة العلماء ومنه ابو حنيفة الا للضرورة وعلى هذا اختلفوا في اخذ الاجرة على الصلاة وعلى الاذان وسائر افعال البر فروى عن مالك كراهة جميع ذلك في صلاة الفرض والنفل وهو قول ابى حنيفة واصحابه الا ان مالكا اجازها على الاذان واجاز الاجارة على جميع ذلك ابن عبد الحكم وهو قول الشافعي واصحابه ومنع ذلك ابن حبيب في كل شيء وهو قول الاوزاعي وقال لاصلاة له وروى عن مالك اجازته في النافلة وروى عنه اجازته في الفريضة دون النافلة * الثالث والعشرون قال الامام قال بعض الائمة فيه دليل على ان الهبة لا تدخل في ملك الموهوب له الا باقبول لان الموهوبة كانت جائزة للنبي ﷺ وقد وهبت هذه له نفسها فلم تصر زوجته بذلك قاله الشافعي * الرابع والعشرون قال ابن عبد البر فيه دليل على ان الصداق اذا كان جارية ووطئها الزوج حد لانه وطئ ملك غيره قلت هو قول مالك والشافعي واحمد واسحاق وعند اصحابنا اذا اقرانه زنى بجارية امراته حد وان قال ظننت انها تحمل لي لا يحد *

باب اذا وكل رجل رجلا فترك الوكيل شيئا فأجازهُ الموكِّلُ فهو جائزٌ

وإن أقرضهُ الى أجلٍ مُسمًّى جازٌ

اي هذا باب يذكرفيه اذا وكل رجل رجلا فترك الوكيل شيئا مما وكل فيه فأجازهُ الموكِّلُ جاز قوله «وان اقرضه» اي وان اقرض الوكيل شيئا مما وكل فيه جاز يعني اذا اجازهُ الموكِّلُ وقال الملهب مفهوم الترجمة ان الموكِّلُ اذا لم يجزء ما عمله الوكيل مما ياذن له فيه فهو غير جائز *

وقال عثمان بن الهيثم أبو هذيل وحدثنا هوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال وكَّلني رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمْضَانَ فَأَتَانِي آتٍ فَجَعَلَ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا رَقْمَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا أَنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَمَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَقْمَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ دَعْنِي فَأَنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَهْودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا أَنَّهُ قَدْ

كَذَّبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ الثَّالِثَةَ فَجَاءَ بِمَحْثُوٍّ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثٍ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ قَالَ دَعْنِي أَعْلَمَكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا قُلْتُ مَا هُوَ قَالَ إِذَا أُوتِيَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فَعَلَ أَيْسَبْرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ أَنَّهُ يُعَلِّمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ مَا هِيَ قُلْتُ قَالَ لِي إِذَا أُوتِيَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَقَالَ لِي لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ وَكَانُوا أَحْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ تَعْلَمُ مَنْ تُخَاطِبُ مِنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ لَا قَالَ ذَلِكَ شَيْطَانٌ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث ان اباهريرة كان وكلا لحفظ زكاة رمضان وهو صدقة الفطر وترك شيئا منها حيث سكت حين اخذ منها ذلك الاتي وهو الشيطان فلما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بذلك سكت عنه وهو اجازة منه ة فان قلت من اين يستفاد جواز الاقراض الى اجل مسمى قلت قال الكرمانى حيث امهله الى الرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واوجه منه ما قاله المهاج ان الطعام كان مجموعا للصدقة فلما اخذ السارق وقاله دعني فاني محتاج وتركه فكانه اسلفه ذلك الطعام الى اجل وهو وقت قسمته وتفرقه على المساكين لانهم كانوا يجمعونه قبل الفطر بثلاثة ايام للتفرقة فكانه اسلفه الى ذلك الاجل به

﴿ذكر رجاله﴾ وهم اربعة ١ الاول عثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة وفي آخره ميم وكنيته ابو عمرو المؤذن البصرى مات قريبا من سنة عشرين ومائتين وقدم في آخر الحج ٢ الثاني عوف بالغاء الاعرابي وقدم في الايمان به الثالث محمد بن سيرين الرابع ابوهريرة ٣

(ذكر لطائف اسناده) فيه انه ذكره هكذا معلقا ولم يصرح فيه بالتحديث حتى زعم ابن العربي انه منقطع وكذا ذكره في فضائل القران وفي صفة ابليس واخرجه النسائي موصولا في اليوم واليلة عن ابراهيم بن يعقوب عن عثمان ابن الهيثم به ووصله الاسماعيلي ايضا من حديث الحسن بن السكن وابونعيم من حديث هلال بن بشر عنه والترمذي نحوه من حديث ابي ايوب وقال حسن غريب وصححه قوم وضعفه اخرون وفيه ان عثمان من مشايخه ومن افرادة وقال في كتاب اللباس وفي الايمان والتذور حدثنا عثمان بن الهيثم او محمد عنه وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضعين به

(ذكر معناه) قوله «يحفظ زكاة رمضان» المراد به صدقة الفطر وقد ذكرناه قوله «آت» اصله آتى فاعل اعلال قاض قوله «يحشو» قال الطيبي اى ينثر الطعام في وعائه (قلت) يقال حشوا وحشي يحشى قال ابن الاعرابي واعلى اللغتين حتى يحشى وكلمة بمعنى النرف وفي رواية ابى المتوكل عن ابى هريرة انه كان على تمر الصدقة فوجد اثر كف كانه قد اخذ منه ولابن الضريس من هذا الوجه فاذا التمر قد اخذ منه ملء كف قوله «فاخذته» وفي رواية ابى المتوكل زيادة وهي ان اباهريرة شكك ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او لا فقال له «ان اردت ان تاخذه فقل سبحان من سحر ك لحمد» قال فقلتها فاذا انا به قائم بين يدي فاخذته قوله «والله لا رفعتك» اى لا ذهبن بك اشكوك الى رسول الله ﷺ

ليحكم عليك . فاعلم ان يد يقال رفعه الى الحاكم اذا احضره الشكوى **قوله** «وعلى عيال» اي نفقة عيال كما في قوله تعالى (واسأل القرية) وقيل على بمعنى لي وفي رواية ابى المتوكل فقال انما اخذته لاهل بيت فقراء من الجن وفي رواية الاسماعيلي ولا عود **قوله** « اسيرك » قال الداودي قيل له امير لانه كان ربطه بسير وهو الحبل وهذا عاده العرب كانوا يربطون الاسير باقد وقيل ابن اتين قول الداودي ان السير الحبل من الجملد لم يذكره غيره وانما السير الجملد لو كان ماعز ذا مامز كره لكان تصغيره سير ولم تكن الهزة فاهو في الصحاح شده بالاسار وهو القد قوله « قد كذبتك » اي في قوله انه محتاج وسيعود الى الاخذ **قوله** « فرصدته » اي رقت **قوله** « نجاء » هكذا في الموضعين وفي رواية المستملى والكشميني وفي رواية غيرهما فجعل **قوله** « دعني » وفي رواية ابى المتوكل خل عنى قوله ينفعك الله بها وفي رواية ابى المتوكل اذا قلتهن لم يقربك ذكر ولا انفى من الجن وفي رواية ابن الخريس من هذا الوجه لا يقربك من الجن ذكر ولا انفى صغير ولا كبير **قوله** « فقلت ماعو » هكذا في رواية الكشميني اي الكلام والنافع او الشئ وفي رواية غيره ماعى وهذا ظاهر وفي رواية ابى المتوكل وما هؤلاء الكلمات **قوله** « اذا اويت » من السلائي يقال اوى الى منزله اذا اتى اليه واويت غيرى من المزيد **قوله** « آية الكرسي » (الله لا اله الا هو الحي القيوم) حتى تختم الآية « وفي رواية النسائي والاسماعيلي الله لا اله الا هو الحي القيوم من اولها حتى تختمها » وفي حديث معاذ بن جبل زيادة وهي خاتمة سورة البقرة **قوله** « لن يزال » وفي رواية الكشميني لم يزل ووقع لهم عكس ذلك في فضائل القرآن **قوله** « من الله » اي من جهة امر الله وقدرته او من باس الله ونقمته كقوله تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) **قوله** « ولا يقربك » بفتح الراء وضم الباء الموحدة **قوله** « وكانوا » اي الصحابة احرص الناس على تعلم الخير قيل هذا مدرج من كلام بعض رواة فقلت هذا يحتمل والظاهر انه غير مدرج ولكن فيه التقات لان مقتضى الكلام ان يقال وكنا احرص شئ على الخير قوله « وهو كذوب » هذا تنعيم في غاية الحسن لانما اثبت الصدق له او هم المدح فاستدركه بصيغة تنفيد المبالغة في كذبه وفي حديث معاذ بن جبل صدق الحديث وهو كذوب وفي رواية ابى المتوكل او ما علمت انه كذلك قوله « منذ ثلاث » هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره منذ ثلاث **قوله** « ذاك شيطان » كذا وقع هنا بدون الالف واللام في رواية الجميع اي شيطان من الشياطين ووقع في فضائل القرآن ذاك الشيطان بالالف واللام لامهد الذم في وقد وقع مثل حديث ابى هريرة لمعاذ بن جبل وابى كعب وابى ايوب الانصاري وابى اسيد الانصاري وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم . اما حديث معاذ بن جبل فقد رواه الطبراني عن شيخه يحيى بن عثمان بن صالح باسناده الى بريدة قال بلغني ان معاذ بن جبل اخذ الشيطان على عهد رسول الله ﷺ فانيته فقلت بلغني انك اخذت الشيطان على عهد رسول الله ﷺ قال نعم ضم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر الصدقة فجعلته في غرة فلي فكنت اجد فيه كل يوم نقصانا فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو عمل الشيطان فارصده قال فرصدته لئلا فلما ذهب هو من الليل اقبل على صورة الفيل فلما انتهى الى الباب دخل من خلل الباب على غير صورته فدنأ من التمر فجعل يلتقمه فشددت على ثيابي فتوسطته فقلت اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله يا عدوا لله وثبت الى تمر الصدقة فاخذته وكانوا احق به منك لارفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيفضحك فعاهدني ان لا يعود ففوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك فقلت عاهدني ان لا يعود قال انه عائد فارصده فرصدته الليلة الثانية فصنع مثل ذلك وصنعت مثل ذلك وعاهدني ان لا يعود فخلت سبيله ثم غدوت الى رسول الله ﷺ لاخبره فاذا مناديه بنادي ابن معاذ فقال لي يا معاذ ما فعل اسيرك قال فاخبرته فقال لي انه عائد فارصده فرصدته الليلة الثالثة فصنع مثل ذلك وصنعت مثل ذلك فقال يا عدو لله عاهدني مرتين وهذه الثالثة لارفعنك الى رسول الله ﷺ فيفضحك فقال اني شيطان ذو عيال وما اتيتك الا من نصيبين ولو اصببت شيئا

دونه ما اتيتك ولقد كنت في مدينتكم هذه حتى بعث صاحبكم فلما نزل عليه ايتان انفرتا نامها فوق عنا بنصيين ولا تفران في بيت الالم يلج فيه الشيطان ثلاثا فان خليت سبيلى علمتكمها قلت نعم قال اية الكرسي وخاتمة سورة البقرة امن الرسول الى اخرها فخلت سبيله ثم غدوت الى رسول الله ﷺ لاخبره فاذا مناديه ينادى ابن معاذ بن جبل فلما دخلت عليه قال لي ما فعل اسيرك قات طاهدني ان لا يعود واخبرته بما قال فقال رسول الله ﷺ صدق الخبيث وهو كذوب قال فكنت اقرؤها عليه بعد ذلك فلا جد فيه نقصانا ثم واما حديث ابى بن كعب رضى الله عنه فقد رواه ابو يعلى الموصلى حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا مبشر عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن عبدة بن ابى لبابة عن عبد الله ابن ابى بن كعب ان اباة اخبره انه كان له جرن فيه تمر فكان يتعاهده فوجده ينقص قال فخرسه ذات ليلة فاذا هو بداية شبه الغلام الخ لم قال فسلمت فرد على السلام قال فقلت انت جنى ام انسى قال جنى قال قلت ناو لنى يدك قال فناو لنى فاذا يده يد كلب وشعر كلب فقلت هكذا خلق الجن قال لقد علمت الجن ما فيهم اشد منى قلت فما حملك على ما صنعت قال بلغنى انك رجل تحب الصدقة فاحببت ان نصيب من طعامك قال فقال له ابى فاما الذى يجبر نامكم قال هذه الاية آية الكرسي ثم غدا الى رسول الله ﷺ فاخبره فقال النبي ﷺ صدق الخبيث ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ورواه ابن حبان في صحيحه والنسائى وغيرهم واما حديث ابى ايوب الانصارى رضى الله تعالى عنه فرواه الترمذى في فضائل القرآن حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن ابن ابى ليلي عن اخيه عبد الرحمن بن ابى ليلي عن ابى ايوب الانصارى انه كانت له سهوة فيها تمر فكانت تجبى فتاخذ منه التمر قال فشكا ذلك الى النبي ﷺ فقال اذهب فاذا رايتها فقل بسم الله اجبى رسول الله ﷺ فاخذها خلقت ان لا تعود فارسلها فجاء الى رسول الله ﷺ فقال ما فعل اسيرك قال خلعت ان لا تعود فقل كذبت وهي معاودة لا كذب قال فاخذها مرة اخرى خلعت ان لا تعود فارسلها فجاء الى النبي ﷺ فقال ما فعل اسيرك قال خلعت ان لا تعود فقال لذبت وهي معاودة لا كذب فاخذها فقال ما نابتا ركان حتى اذهب بك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت انى ذاكرة لك شيئا آية الكرسي اقرأها في بيتك فلا يقربك شيطان ولا غيره فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك فاخبره بما قالت قال صدقت وهي كذوب وهذا حديث حسن غريب واما حديث ابو سعيد الانصارى فرواه الطبرانى من حديث مالك بن حمزة بن ابى اسيد عن ابيه عن جده ابى اسيد الساعدى الخ روى له بئر في المدينة يقال لها بئر بضاعة قد بصق فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهي ينشر بها ويؤمن بها قال فقطع ابو اسيد تمر حائطه فجعلها في غرفة وكانت الغول تخالفه الى مشربته فتسرق تمره وتفسده عليه فشكا الى النبي ﷺ فقال اذا قال تلك الغول يا ابا اسيد فاستمع عليها فاذا سمعت اقتحامها فقل بسم الله اجبى رسول الله ﷺ فقالت الغول يا ابا اسيد اعفنى ان تكلفنى ان اذهب الى رسول الله ﷺ فاعطيك موثقا من الله ان لا اخالفك الى بيتك ولا اسرق تمرك وادلك على آية تقرؤها في بيتك فلا تخالف الى اهلك وتقرؤها على اناثك ولا تكشف غطاءه فاعطاه الموثق الذى رضى به منها فقالت الاية التى ادلك عليها آية الكرسي ثم حكى استها تضرط فأتى النبي ﷺ فقص عليه القصة حيث ولى فقال النبي ﷺ صدقت وهي كذوب واما حديث زريدين ثبت رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابى الدنيا وفيه انه خرج الى حائطه فسمع جلبة فقال ما هذا قال رجل من الجن اصابتنا السنة فاردت ان اصيب من ثماركم قال لهما الذى يعيدنا مذكم قال آية الكرسي **قوله** «جرن» بضمين جمع جرين بفتح الجيم وكسر الراء وهو موضع تحفيف التمر **قوله** «سهوة» بفتح السين المهملة وسكون الهاء وفتح الواو هى الطاق في الحائط يوضع فيها الثياب وقيل هى الصفة وقيل المخدع بين البيتين وقيل هى شبه بالرف وقيل بيت صغير كالخزانة الصغيرة **قوله** «الغول» بضم النون المعجمة وهو شيطان يا كل الناس وقيل هو من يبلون من الجن **قوله** «ابو اسيد» بضم الهمزة وفتح السين واسمه مالك بن ربيعة **قوله** «ينشر بها من النشرة» وهى ضرب من الرقية والنلاج يعالج به من كان يظن ان به من الجن سميت لشره لانه ينشر بها عنه ما خمره من

الداء اى يكشف ويزال *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان السارق لا يقطع في جماعة وانه يجوز ان يعنى عنه قبل ان يبلغ الامام . وفيه ان الشيطان قد يعلم علما ينفع به اذ صدق . وفيه ان الكذب قد يصدق مع الذرة . وفيه علامات النبوة لقوله ما فعل اسيرك البارحة . وفيه تفسير لقوله (تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) يعنى الشياطين ان المراد بذلك ما هم عليه من خلقهم الروحانية فاذا استحضروا في صورة الاجسام المدركة بالعين جازت رؤيتهم كما شخص الشيطان لابي هريرة في صورة سارق . وفيه ان الجن باكلون الطعام وهو موافق لقوله ﷺ « سألوني الزاد » وقال ابن التين وفي شعر العرب انهم لا ياكلون * وفيه ظهور الجن وتكلمهم بكلام الانس . وفيه قبول عذر السارق . وفيه وعيد ابي هريرة برفعه اليه وخدعة الشيطان * وفيه في الثالثة بلاغ في الاذار . وفيه فضل آية الكرسي . وفيه ان للشيطان نصيبا ممن ترك ذكر الله تعالى عند المنام . وفيه ان من اقيم في حفظ شئ يسمى وكيل . وفيه ان الجن تسرق وتخدع . وفيه جواز جمع زكاة الفطر قبل ليلة الفطر وتوكيل البمض لحفظها وتفرقتها . وفيه جواز تعلم العلم ممن لم يعمل بعلمه *

﴿ باب إذا باع الوكيل شيئا فاسدا فبيعه مردود ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا باع الوكيل شيئا من الاشياء التي وكل فيها بيعا سدا فبيعه مردود *

١١ - ﴿ حدثنا اسحاق قال حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا معاوية هو ابن سلام عن يحيى قال سمعت عتبة بن عبد الغافر انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه قال جاء بلال الى النبي صلى الله عليه وسلم يتمر بطني فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من اين هذا قال بلال كان عندنا تمر ردي فبعته منه صاعين بصاع ليطعم النبي ﷺ فقال النبي ﷺ « اوه اوه عين الرباعين الربا لا تفعل ولكن اذا اردت ان تشتري فبع التمر ببيع آخر ثم اشتريه ﴾

مطابقته لترجمة تفهم من قوله عين الربا لا تفعل لان من المعلوم ان بيع الربا محاييجه رده وقال بعضهم ليس فيه تصريح بالرد بل فيه اشعار به ولعله اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرقه فمذموم من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد في نحو هذه القصة فقال هذا الربا فردوه انتهى (قلت) الذي يعلم بالرد من الحديث فوق العلم بتصريح الرد لان فيه الرد بمرة واحدة والمفهوم من متن الحديث بمرات الاولى قوله « اوه اوه » بال تكرار والثاني قوله « عين الربا » والثالثة قوله « لا تفعل » والرابعة قوله « ولكن » الى آخره *

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة . الاول اسحق اختلف فيه فقال ابو نعيم هو اسحق بن راهويه وقال ابو علي الجبائي اسحق هذا لم ينسبه احد من شيوخنا فيما بقى قال ويشبه ان يكون اسحق بن منصور فقد روى مسلم عن اسحاق ابن منصور عن يحيى بن صالح هذا الحديث وقال بعضهم وحزم ابو علي الجبائي بانه ابن منصور قلت من اين هذا الجزم من ابي علي الجبائي بل قوله يدل على انه مترد في لقوله ويشبه ان يكون اسحق بن منصور ولا يلزم من اخراج مسلم عن اسحق بن منصور عن يحيى بن صالح هذا الحديث ان يكون رواية البخاري ايضا كذلك . الثاني يحيى ابن صالح ابو زكريا الوحاظي ورواه بطن من حمير . الثالث معاوية بن سلام بتشديد اللام ابو سلام . الرابع يحيى ابن ابي كثير وقد تكرر ذكره . الخامس عتبة بن ميمون وسكون القاف ابن عبد الغافر العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالنال المعجمة قتل في الجماجم سنة ثلاث وثمانين . السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك رضي الله تعالى عنه

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المتنوعة في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه ان كان ابن راهويه فهو مروزي سكن نيسابور وان كان ابن منصور فهو باصنا مروزي انتقل بالآخرة الى نيسابور ويحيى بن صالح حمصي وسماوية بن سلام الحبشي الاسود ويحيى بن ابي كثير يمامي طائفي وفيه ان شيخه ذكر غير منسوب والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن اسحق بن منصور عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن هشام بن عمار *

﴿ ذكر مناه ﴾ قوله « رنى » بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر النون بدهاء ياء مشددة وهو ضرب من التمر اصفر مدور وهو اجدود التمر وقاله صاحب المحكم قال بعضهم قباله ذلك لان كل ثمرة تشبه البرنية قلت كلامه يشمر ان الياء فيه للنسبة وليست الياء فيه للنسبة فكأنه موضع هكذا مثل كرمى ونحوه قوله « كان عندنا » هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيرهم كان عندي قوله « ردى » قال بعضهم ردى بالهمزة على وزن عظيم قلت نعم هو به موز اللام من ردى الشيء يردأ رداء فهو ردى اى فاسد وادناه اى افسد ولكن لما كثرت اسماءه حسن فيه التخفيف بان قلبت الهمزة ياء لانكسار ما قبلها وادغمت الياء فى الياء فصارت ردى بتشديد الياء قوله « لنظمم النبي ﷺ » اى لاجل ان نظمم واللام فيه مكسورة والنون مضمومة من الاطعام ولفظ النبي منصوب به هذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيرهم يعطهم بفتح الياء آخر الحروف وفتح الهمزة من طم يعطهم ولفظ النبي مرفوع به قوله « عند ذلك » اى عند قول بلال قوله « اوه مرتين » بفتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء وهي كلمة يقال عند الشكاية والحزن وقال ابن قرقول بالنصر والتشديد وسكون الهاء وكذا روى عنه وقيل بعد الهمزة وقال الجرهرى وقد يقال بالمد لتطويل الصوت بالشكاية وقيل بسكون الواو وكسر الهاء من الرب بن يد الهمزة ويجعل بعدها واو بن آووه وكلمة بمعنى النحزن وقال ابن الزين انما آووه ليكون ابلغ في الزجر وقاله اما لاننا من هذا الفعل واما من سره الفهم قوله « عين الربا » بالتكرار ايضا اى هذا البيع نفس الربا حقيقة ووقع في مسلم مرة واحدة قوله « ولكن اذا اردت ان تشتري » اى ان تشتري التمر الجيد قوله « فبيع التمر » اى فبيع التمر الردي ببيع اخر اى ببيع شىء اخر بان يبيعه بخنطة او شئير مثله قوله « ثم اشتره » اى ثم اشتر التمر الجيد ويروى ثم اشتر به اى بشئ من الردى فعلى هذه الرواية مفعول اشتر محذوف تقديره ثم اشتر الجيد بشئ من الردى ويدل على ما قلناه ما قد روى عن بلال في هذا الخبر انطلق فردده على صاحبه وخذ تمر ك وده بخنطة او شئير ثم اشتر به من هذا التمر ثم جئني به روه الطبرى من طريق سعيد بن المسيب عن بلال وفي رواية مسلم ولكن اذا اردت ان تشتري التمر فبيع به ببيع اخر ثم اشتره اى اذا اردت ان تشتري التمر الجيد فبع التمر الردى ببيع اخر ثم اشتر الجيد وبين التركيبين مغايرة ظاهرا ولكن في الحقيقة يرجعان الى معنى واحد وهو ان لا يشتري الجيد بضعف الردى بل اذا اراد ان يشتري الجيد يبيع ذلك الردى بشئ وبأخذ ثمنه ثم يشتري به التمر الجيد حتى لا يقع الربا فيه لان الله تعالى قال في كتابه الكريم (يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واذروا ما بقى من الربوا الى قوله (فلكم رؤس اموالكم) وقد امر الله برد عتد الربا وورد واس المال ولا خلاف ايضا ان من باع بيعا فاسدا ان يبيعه مردودا مستفيد من حديث الباب حرمة الربا وعظم امره وقد تقدم البحث فيه في باب ما اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه وهو في كتاب البيوع *

﴿ باب الوكالة في الوقف ونفقته وأن يطعم صديقاً له ويأكل بالمرؤوف ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في الوقف قوله « ونفقته » اى نفقة الوكيل يدل عليه لفظ الوكالة قوله « وان يطعم » كلمة ان مصدرية تقديره واطعام الوكيل صديقه من مال الوقف الذى هو وكيل فيه قوله « وياكل » اى الوكيل بالمعروف يعنى بما يتعارفه الوكلاء فيه وذلك لانه حبس نفسه لتصرف موكله والقيام بامر قياسا على ولى اليتيم قال الله تعالى فيه

(ومن كان فقيرا فليأكل المعروف) فهذا مباح عند الحاجة والوقف كذلك وليس هذا مثل من يؤتمن على مال غيره لغير الصدقة فاعطى منه فقيرا بغير اذن ربه فانه لا يجوز له ذلك بالاجماع *

١٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ فِي صَدَقَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْسَ عَلَى الْوَلِيِّ جُنَاحٌ أَنْ يَأْكُلَ وَيُؤْكَلَ صَدِيقًا غَيْرَ مَتَأْتِلٍ مَالًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ هُوَ بِلِي صَدَقَةِ عُمَرَ يُهْدِي لِلنَّاسِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ *

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة تتمم اربعة اشياء والحديث يشملها وسفيان هو ابن عيينة المكي وعمر وهو ابن دينار المكي قوله **«قال في صدقة عمر»** الى اخره قال الكرماني رحمه الله صدقة بالتنوين وعمر فاعل هذا على سبيل الارسال اذ هو لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه وفي بعضها صدقة عمر بالاضافة وفي بعضها عمرو بالواو فالقائل به هو ابن دينار اى قال ابن دينار في الوقف العمرى ذلك وقال بعضهم في صدقة عمر اى في روايته له اعن ابن عمر كما جزم بذلك المزي في الاطراف قلت لم يذكر المزي هذا في الاطراف اصلا وانما قال بعد العلامة بحرف الحاء المعجمة حديث عمرو بن دينار الى اخره ما ذكره البخارى ثم قال موقوف والصواب المحقق ما قاله الكرماني والتقدير الذى قدره هذا القائل خلاف الاصل ولا ثمة داع بدعوه الى ذلك وقوله وبوضوحه رواية الاسماعيلى من طريق ابن ابي عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر لا يستلزم ما ذكره من التقدير المذكور بالتعسف قوله **«ليس على الولي»** اى الذى يتولى امر الوقف قوله **«جناح»** اى اثم قوله **«ان يأكل»** اى بان يأكل منه قوله **«او يؤكل»** بضم الياء وكسر الكاف وهو من الثلاثى المزيدي فيه قوله **«صديقا»** نصب على انه مفعول يؤكل قوله **«له»** اى للولي وهو جملة في محل نصب لانها صفة لقوله صديقا قوله **«غير متائل»** نصب على الحال من باب التفعّل بالتشديد اى غير جامع يقال مال مؤئل ومجد مؤئل اى مجموع ذواصل واثلة الشئ اصله فالتائل من يجمع مالا ويجعله اصلا قوله **«مالا»** منصوب به قوله **«فكان»** اى ابن عمر الى اخره فاشار اليه المزي انه موقوف وقال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور قلت قد ذكرنا ان الكرماني صرح بانه مرسل فكيف يكون المطوف على المرسل موصولا قوله **«يهدي»** بضم الياء من الاهداء قوله **«لناس»** ويروى لناس بدون الالف واللام قوله **«كان»** اى ابن عمر **«ينزل عليهم»** اى على الناس وهذه الجملة حال بتقدير قد كافي قوله **«(او جاءكم حصرت) اى قد حصرت»** *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه جواز اكل الولي على الوقف وايكاله غيره بالمعروف وقد اخذ هذا من قوله تعالى (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) وهذا في مال اليتيم وفي مال الوقف اهون من ذلك وقال المهلب هذا مباح عند الحاجة وهذا سنة الوقف ان يأكل منه الولي ويؤكل كل لان الحبس لهذا حبس وقال ابن التين فيه ان الناس في اوقافهم على شروطهم واهداء ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان على وجهين احدهما للشرط الذى في الوقف ان يؤكل صديقا له والاخر انه كان ينزل على الذين يهدي اليهم مكافاة عن طعامهم فكانه هوا كاه وفيه الاستضافة ومكافاة الضيف وسياتي الكلام في هذا الباب مستقصى في كتاب الوقف ان شاء الله تعالى *

باب الوكالة في الحدود

اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في اقامة الحدود *

١٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ** قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ وَاعْدُوا لِنَيْسٍ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا *

مطابقته للترجمة في قوله اغديا انيس الى آخره فان امره بذلك تفويض له * ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن زيد بن خالد يكنى ابا طلحة الجهني الصحابي *
 (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري في ثمانية مواضع في الدور وفي المحاريب وفي الصلح وفي الاحكام وفي الشروط وفي الاعتصام وفي خبر الواحد وفي الشهادات واخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة وعن عمرو الناقد وعن ابي الطاهر وحرمة وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن القعنب عن مالك به واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به وعن اسحق بن موسى وعن نصر بن علي وغير واحد كاهم عن سفيان بن عيينة واخرجه النسائي في القضاء وفي الرجم عن قتيبة وفي القضاء والشروط عن يونس بن عبد الاعلى وعن الحارث بن مسكين وفي الرجم عن محمد بن يحيى وعن محمد بن اسماعيل وعن عبد العزيز بن سالم وعن محمد بن رافع واخرجه ابن ماجه في الحدود من ابي بكر بن ابي شيبة وهشام بن عمار ومحمد بن الصباح *

(ذكر معناه) قوله « قال واغديا انيس » طرف من حديث طويل اخرجه في كتاب المحاريب في باب الاعتراف بالزنا حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا سفيان قال حفظناه من الزهري قال اخبرني عبيد الله انه سمع ابا هريرة وزيد ابن خالد قال كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فقال انشدك الله الا قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقل اقض بيننا بكتاب الله وايدن لي قال قل قال ان ابني كان عسيقا على هذا فزني بامرأته فاقتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت اهل العلم فاخبروني ان على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبي ﷺ والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله جل ذكره المائة شاة والخادم مردود وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام واغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ففدا عليها فاعترفت فرجمها الحديث وذكر هنا هذه القطعة لاجل الترجمة المذكورة قوله « واغديا » امره غدا يغدو وبالقيين المعجمة من الغدو وهو الذهاب وهو عطف على ما تقدم عليه في الحديث قوله « يا انيس » تفسير انيس وهو انيس بن الضحاك الاسلمي ويقال مكبر اذكر له عمر حديثا وانما خصه من بين الصحابة قصدا الى انه لا يؤمر في القبلة الا رجل منهم لنفورهم عن حكم غيرهم وكانت المرأة اسلمية . واختلف العلماء في لو كلة في الحدود والقصاص فذهب ابو حنيفة وابويوسف الى انه لا يجوز زبوه في ذلك ولا يقام الحد والقصاص حتى يحضر المدعى وهو قول الشافعي وقال ابن ابي لبى وجماعة قبل الوكلة في ذلك وقولوا لا فرق بين الحدود والقصاص والديون الا ان يدعى الخصم ان صاحبه قد عفا عنه فتوقف عن النظر فيه حتى يحضر *

١٤ - **حدثنا ابن سلام** قال أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحارث قال جئنا بالنعمان أو ابن النعمان شارباً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في البيت أن يضربوا قال فكنت أنا فيمن ضربته فضر بناه بالنعال والجريد *

مطابقته للترجمة في قوله فامر من كان في البيت ان يضربوه لان الامام اذا لم يتول اقامة الحد بنفسه وولى غيره كان ذلك بمنزلة التوكيل * ورجاله محمد بن سلام قال السكهراني الصحيح اليكسدي البخاري وهو من افراده وابوب هو السختياني وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة وعتبة بن الحارث بن عامر القرشي النوفلي المسكي له صحبة اسلم يوم فتح مكة روى له البخاري ثلاثة احاديث قوله « بالنعمان » بالتصغير قوله « او بان النعمان » شك من الراوى ووقع عند الاسماعيلي في رواية حى بنعمان او نعمان فشك هل هو بالتكبير او التصغير وفي رواية بالنعمان بغير شك ووقع عند الزبير بن بكار في النسب من طريق ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه قال كان بالمدينة رجل يقال له النعمان يصيب الشراب وذكر الحديث نحوه وروى ابن منده عن حديث مروان بن قيس السلمى من صحابة النبي ﷺ

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر برجل سكران يقال له نعيمان فامر به ففصر الحديث وهو النعيمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الانصاري الذي شهد بدرا وكان مزاحا وقال ابن عبد البر انه كان رجلا صالحا وان الذي حده النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان ابنه قوله «شاربا» حال يعني متصفا بالشرب لانه حين جئ به لم يكن شاربا حقيقة بل كان سكران والدليل عليه ما جاء في الحدود وهو سكران وزاد عليه فشق عليه

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ان حد الشرب اخف الحدود وقال الخياط في فيه ان حد الخمر لا يستأنى فيه الاقامة كحد الحامل لتضع الحمل وفيه اقامة الحدود والضرب بالنعال والجريد وكان ذلك في زمن النبي ﷺ ثم رتبته عمر رضى الله تعالى عنه ثمانين

﴿باب الوكالة في البدن وتعاهدهما﴾

اي هذا باب في بيان حكم الوكالة في امر البدن اتى تهدي وهو يضم الباء الموحدة جمع بدنا قوله «وتعاهدهما» اي وفي بيان تعاهد البدن وهو افتقاد امرها

١٥ - ﴿حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها أخبرته قالت عاتشة رضى الله عنها أنا فتأت فلأمة هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه ثم بث بها مع أبي فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر الهدى﴾

مطابقة للترجمة في كلا جزأها ظاهرة اما في الجزء الاول وهو قوله ثم بث بها مع ابي فانه صلى الله تعالى عليه وسلم فوض امرها لابي بكر رضى الله تعالى عنه حين بث بها واما في الثاني وهو قوله قلدها بيديه لانه تعاهد منه في ذلك واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن ابي اويس المدني ابن اخت مالك بن انس والحديث قدم في كتاب الحج في باب من قلده الفلاند بيده فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى اخره باتم منه واطول وقدم الكلام فيه هناك

﴿باب اذا قال الرجل لو كليله ضعه حيث اراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا قال الرجل لو كليله الذي وكله وضع الشيء الفلاني حيث اراك الله يعني في اي موضع شئت وقال الوكيل قد سمعت ما قلت لي ووضعه حيث اراد وجواب اذا عذوف يعني جاز هذا الامر

١٦ - ﴿حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحاق بن عبد الله ان سمع انس بن مالك رضى الله عنه يقول كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب فلما نزلت لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام أبو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تعالى يقول في كتابه لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالى إلى بيرحاء ولما صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضمتها رسول الله

حَيْثُ شَتَّ فَقَالَ بَحْ ذَلِكَ مَالُ رَاحٍ قَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ فِيهَا وَأَرَى أَنْ نَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ قَالَ أَفَعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنَى عَمَّهُ ﴿

مطابقه للترجمة في قول ابى طلحة للنبي ﷺ انها صدقة فضة ما يارسول الله حيث شئت فانه لم ينكر عليه ذلك وان كان ما وضعها بنفسه بل امره ان يضعها في الاقربين ويفهم منه ان الوكالة لا تتم الا بالقبول الا ترى ان ابا طلحة قال لرسول الله ﷺ ضمه يا رسول الله حيث شئت فاشار عليه ان يجعلها في الاقربين بعد ان قال قد سمعت ما قلت فيها وقدمض الحديث في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى اخره نحوه واخرجه هنا عن يحيى بن يحيى بن بكر بن زياد التميمي الحنظلي شيخ مسلم ايضا مات يوم الاربعاء سابع صفر سنة ست وعشرين ومائتين وقد مر الكلام فيه هناك قوله «رائج» بالجيم من الرواج وقيل بالحاء وقيل بالباء الموحدة ﴿ومما يستفاد منه﴾ دخول الشارع حوائط اصحابه وشربه من الماء العذب وفيه رواية الحديث بالمعنى *

﴿تَابِعُهُ إِسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ﴾

يعنى تابع يحيى بن يحيى اسماعيل بن ابى اويس عن مالك بن انس وسياتي موصولا في تفسير آل عمران *

﴿وَقَالَ رُوحٌ عَنْ مَالِكٍ رَاحٍ﴾

يعنى قال روح بن عباد في روايته عن مالك رايح بالباء الموحدة من الريح وقد ذكرنا الا ان فيه ثلاث روايات *

﴿بَابُ وَكَالَةِ الْأَمِينِ فِي الْخِزَانَةِ وَنَحْوِهَا﴾

اي هذا باب في بيان حكم وكالة الرجل الامين في الخزانة ونحوها *

١٧ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اخْطِزْنِ الْأَمِينَ الَّذِي يُنْفِقُ وَرُبَّمَا قَالَ الَّذِي يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مَوْفَرًا طَيِّبٌ نَفْسُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لان الخازن الامين مفوض اليه الاتفاق والاعطاء بحسب امر الامير به ومحمد بن الامام ابو كريب الهمداني الكوفي شيخ مسلم ايضا وابو اسامة حماد بن اسامة ويريد بضم الباء الموحدة وابو بردة كذلك بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقيل الحارث بن ابى موسى الاشعري واسم ابى موسى عبد الله بن قيس والحديث ذكره البخاري في كتاب الزكاة في باب اجر الخادم بهذا الاسناد والمتن بعينهما ومضى الكلام فيه هناك مستوفي *

﴿كِتَابُ الْمَزَارَعَةِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام المزارعة وهي مفاعلة من الزرع والزرعة هي الحرث والفلاحة وتسمى مخابرة وعماقلة ويسمى اهل العراق القراح وفي المغرب القراح من الارض كل قطعة على حيا لها ليس فيها شجر ولا شائب سبخ وتجمع على اقرحه كسكان وامكنة وفي مصر المزارعة قد على زرع به من الخارج وفي رواية المستمل كتاب الحرث وفي بعض النسخ كتاب الحرث والمزارعة *

﴿بَابُ فَضْلِ الزَّرْعِ وَالْفَرَسِ إِذَا اكْتَلَبَتْهُ مِنْهُ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الزراعة وغرس الاشجار اذا كل منه اى من كل واحد من الزرع والفارس وهذا القيد لا بد منه

لحصول الاجر وهذه الترجمة كذا هي في رواية النسفي والكشميني بعد قوله كتاب المزارعة الا انها اخرها بالبسملة عن كتاب المزارعة وفي بعض النسخ باب ما جاء في الحرث والمزارعة وفضل الزرع ولم يذكر فيه كتاب المزارعة قيل هو للاصلي وكرية *

﴿وقوله تعالى افرأيتم ما تحرثون اأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو أنشأ لجماعنا خطاماً﴾
وقوله بالجر عطف على قوله فضل الزرع وذ كر هذه الآية لاشتمالها على الحرث والزرع وايضا تدل على اباحة الزرع من جهة الامتنان به وفيها وفي الايات التي قبلها رد وتبكي على المشركين الذين اتوا نحن موجودون من نقطة حدثت بحرارة كاثمة وانكروا البعث والشور بامور ذكرت فيها من جعلتها قوله افرأيتم ما تحرثون اي تثيرون في الارض وتعملون فيها وتطرحون البذار انتم تزرعون اي تبتون وتردون نباتا ينمو الى ان يبلغ الغاية قوله تعالى (لو أنشأ لجماعنا خطاماً) اي هشيما لا ينفع بها ولا تقدر على منعه وقيل نبات لا قح فيه فظلم تفكروا اي تفجعون وقيل تحزنون وهو من الاشداد تقول العرب تفككت اي تنعمت وتفككت اي حزنت وقيل التفكك التكلم فيما لا يعينك ومنه قيل للمزاح فكاهة واخذوا من قوله ام نحن الزارعون ان لا يقول احدكم زرع وتقول ولكن يقول حرثت وفي تفسير النسفي عن رسول الله ﷺ «لا يقولن احدكم زرع وتقول حرثت» قال ابو هريرة الم تسمعوا قول الله تعالى (افرأيتم ما تحرثون انتم تزرعون ام نحن الزارعون) قلت هذا الحديث اخرجه ابن ابي حاتم من حديث ابي هريرة مرفوعا وفي تفسير عبد ابن حميد عن ابي عبد الرحمن يعني السلمي انه كره ان يقال زرع وتقول حرثت *

١ - ﴿حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا أبو عوانة ح وحدثني عبد الرحمن بن المبارك قال حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما من مسلم يفرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل كل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه بطريقين عن شيخين احدهما عن قتيبة عن ابي عوانة بفتح العين المهملة الواضحة ابن عبد الله الشكري عن قتادة والاخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراده يروي عن قتادة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي الوليد واخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في الاحكام عن قتيبة وقال وفي الباب عن ابي ايوب وام مبشر وجابر وزيد بن خالد قلت. اما حديث ابي ايوب فاخرجه احمد في مسنده من رواية الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب الانصاري عن رسول الله ﷺ انه قال «ما من رجل يفرس غرسا الا كتب الله له من الاجر قدر ما يخرج من ثمرك ذلك الفرس» * واما حديث ام مبشر فاخرجه مسلم في افراده من رواية ابي معاوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر عن ام مبشر عن النبي ﷺ بنحو حديث عطاء وابي الزبير وعمرو بن دينار عن جابر ولم يسق لفظه به واما حديث جابر فاخرجه مسلم ايضا في افراده من رواية عبد الملك بن سليمان المزرمي عن عطاء بن جابر قال قال رسول الله ﷺ «ما من مسلم يفرس غرسا الا كان ما اكل منه له صدقة وما سرق منه له صدقة وما اكل السبع فهو له صدقة وما اكل الطير فهو له صدقة ولا يزره احد الا كان له صدقة» واخرجه ايضا من رواية الليث عن ابي الزبير عن جابر ان النبي ﷺ دخل على ام معبد اوام مبشر الانصارية في نخل لها فقال لها النبي ﷺ من غرس هذا النخل اسلم ام كافر فقلت بل مسلم فقال لا يفرس مسلم غرسا ولا يزرع زرعاً فيأكل منه انسان ولاداة ولا شيء الا كانت له صدقة» واخرجه ايضا من رواية ذكريا بن اسحق اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبي ﷺ على ام معبد ولم يشك فذكر نحوه قلت ام مبشر هذه هي امرأة زيد بن حارثة كما ورد في الصحيح في بعض طرق الحديث وقال ابو عمرو يقال انها ام مبشر بنت البراء بن معمر وقال النووي ويقال ان فيها ايضا ام مبشر قال فحصل انه يقال لها ام مبشر وام معبد

وام بشير قبل اسمها خليدة بضم الخاء ولم يصح * واما حديث زيد بن خالد (١) وقال شيخنا في شرح هذا الحديث وفي الباب مما لم يذكره الترمذي عن ابي الدرداء والسائب بن خلاد ومعاذ بن انس وصحابي لم يسم . اما حديث ابي الدرداء فرواه احمد في مسنده عنه ان رجلا مر به وهو يفرس غرسا بدمشق فقال انقل هذا وانت صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمجل على سمعت رسول الله ﷺ يقول من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله الا كان له به صدقة * واما حديث السائب بن خلاد فاخرجه احمد ايضا من رواية خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ « من زرع زرعاً فاكل منه الطير او العافية كان له صدقة » * واما حديث معاذ بن انس فاخرجه احمد ايضا عنه عن رسول الله ﷺ انه قال من بنى بيتا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غرسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجر جاريا ما انتفع من خلق الرحمن تبارك وتعالى احد * ورواه ابن خزيمة في كتاب التوكل * واما حديث الصحابي الذي لم يسم فرواه احمد ايضا من رواية فنج بفتح الفاء وتشديد النون وبالجم قال كنت اعمل في الديباد واعالج فيه فقدم بعل بن امية امير اعلى البين وجاء معه رجال من اصحاب النبي ﷺ فجاء رجل ممن قدم معه واذا في الزرع وفي كفه جوز فذكر الحديث وفيه فقال رجل سمعت رسول الله ﷺ باذني هاتين يقول من نصب شجرة فصبر على حفظها والقيام عليها حتى تثمر كان له في كل شئ يصاب من ثمرها صدقة غنائه عز وجل « قلت وعند يحيى بن ادم حدثنا عبد السلام بن حرب حدثنا اسحق بن ابي فروة عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن ابي اسيد يرفعه « من زرع زرعاً او غرس غرساً فله اجر ما اصابته العوافي » وذكر على بن عبد العزيز في المنتخب باسناد حسن عن انس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « ان قامت الساعة وبيد احدكم فسيلة فاستطاع ان لا يقوم حتى يفرسها فليفرسها » *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضل الغرس والزرع واستدل به بعضهم على ان الزراعة افضل المكاسب واختلص في افضل المكاسب فقال النووي افضلها الزراعة وقيل افضلها الكسب باليد وهى الصنعة وقيل افضلها التجارة واكثر الا حديث تدل على افضلية الكسب باليد وروى الحارثي في المستدرک من حديث ابي بردة قال « سئل رسول الله ﷺ اى الكسب اطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور » وقال هذا حديث صحيح الاسناد وقد يقال هذا اطيب من حيث المال وذلك افضل من حيث الاتقاع العام فهو تقع متعد الى غيره واذا كان كذلك فينبغي ان يختلف الحال في ذلك باختلاف حاجة الناس فحيث كان الناس محتاجين الى الاقوات اكثر كانت الزراعة افضل للتوسعة على الناس وحيث كانوا محتاجين الى المتجر لاقطاع الطارق كانت التجارة افضل وحيث كانوا محتاجين الى الصنائع اشد كانت الصنعة افضل وهذا حسن وفيه ان الثواب المترتب على افعال البر في الآخرة يختص بالمسلم دون الكافر لان القرب انما تصح من المسلم فان تصدق الكافر او بنى قنطرة للمارة او شيئا من وجوه البر لم يكن له اجر في الآخرة وورد في حديث آخر انه يطعم في الدنيا بذلك ويجازى به من دفع مكروه عنه ولا بدخله شئ منه في الآخرة (فان قلت) قوله ﷺ في بعض طرق هذا الحديث ما من عبد وهو يتناول المسلم والكافر (قلت) يحمل المطلق على المقيد . وفيه ان المرأة تدخل في قوله ما من مسلم لان هذا اللفظ من الجنس الذي اذا كان الخطاب به يدخل فيه المرأة لانه ﷺ لم يرد بهذا اللفظ ان المسلمة اذا فعلت هذا الفعل لم يكن لها هذا الثواب بل المسلمة في هذا الفعل في استحقاق الثواب مثل المسلم سواء . وفيه حصول الاجر للغارس والزارع وان لم يقصد ذلك حتى لو غرس وباعه او زرع وباعه كان له بذلك صدقة لتوسعته على الناس في اقواتهم كما ورد الاجر للجانب وان كان يفعل للتجارة والاكتساب . (فان قلت) في بعض طرق حديث جابر عنده سلم الا كانت له صدقة الى يوم القيامة فقوله الى يوم القيامة هل يريد به ان اجره لا ينقطع الى يوم القيامة وان فى الزرع والغرس او يريد ما فى ذلك الزرع والغرس منتفعا به وان بقى الى يوم القيامة (قلت) الظاهر ان المراد الثانى وزاد النووي

ان ما يولد من الفرس والزرع كذلك فقال فيه ان اجر فاعل ذلك مستمر مادام الفرس والزرع وما يولد منه الى يوم القيامة وفيه ان الفرس والزرع واتخاذ الصنائع مباح وغير قاذح في الزهد وقد فعله كثير من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقد ذهب قوم من المترهدة الى ان ذلك مكروه وقاذح في الزهد ولعلمهم تمسكوا في ذلك بما رواه الترمذي عن ابن مسعود مرفوعا « لا تتخذوا الضيعة فتركنوا الى الدنيا » وقال حديث حسن ورواه ابن حبان ايضا في صحيحه واجيب بان هذا انتهى بحول على الاستكثار من الضياع والانصراف اليها بالمال الذي يفضي صاحبه الى الكون الى الدنيا واما اذا اتخذها غير مستكثر وقلل منها وكانت له كفايا وعفا فافهمى مباحة غير قاذحة في الزهد وسبيلها كسب المال الذي استنتاه النبي ﷺ بقوله « الامن احذ بحقه ووضعه في حقه » وفيه الحظ على عمارة الارض لنفسه ولمن يأتي بعده * وفيه جواز نسبة الزرع الى الادمى والحديث الذي ورد فيه المنع غير قوى . وفيه قال الطبري نكر مسلماته وقوله في سياق النفي وزاد من الاستغراقية وعم الحيوان ليدل على سبيل الكناية على ان اى مسلم كان حرا او عبدا مطيعا او عاصيا يعمل اى عمل من المباح ينفع بما عمله اى حيوان كان يرجع نفعه اليه وينتاب عليه .

﴿ وقال لنا مسلم قال حدثنا اباؤنا قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس عن النبي ﷺ ﴾

كذا وقع قال لنا مسلم في رواية ابى ذر والاصلي وكريمة وفي رواية النسفي وآخرين وقال مسلم بدون لفظنا ومسلم هو ابن ابراهيم الازدي القراهمدي مولا لام القصاب البصري وهو من افراده وابان بن يزيد العطار وقال صاحب التلويح كذا ذكره عن شيخه مسلم بن رافع الحديث حتى قال بعض العلماء انه معلق وابى ذلك الحافظ ابو نعيم فزعم ان البخاري روى عنه هذا الحديث واتى به بتصريح قتادة فيه بسماعه من انس ليسلم من تدليس قتادة واخرجه مسلم ايضا عن عبد بن حميد حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا ابان بن يزيد العطار حدثنا قتادة « حدثنا انس بن مالك ان نبي الله ﷺ دخل نخللا لام مبشر امرأة من الانصار فقال رسول الله ﷺ من غرس هذا النخل مسلم او كافر قالوا مسلم » بنحوهم بغنى بنحو حديث جابر وانس وام مبد وقد ذكرناه عن قريب وقيل ان البخاري لا يخرج لابان الا استشادا (واجيب) بانه ذكر هنا اسناده ولم يسق مثله لان غرضه بيان انه صرح بالتحديث عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه .

﴿ باب ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع او مجاوزة الحد الذي امر به ﴾

اي هذا باب في بيان ما يحذر الى آخره وهذه الترجمة بعينها رواية الاصلي وكريمة قوله « او مجاوزة الحد » اي في بيان مجاوزة الحد الذي امر به وفي رواية ابن شبيب او يجاوز الحد وفي رواية النسفي وابى ذر او تجاوز الحد والمراد بالحد الذي شرع سواء كان واجبا او سنة او ندبا *

٢ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا عبد الله بن سالم الحمصي قال حدثنا محمد بن ابي زياد الالهاني عن ابي امامة الباهلي قال ورأى سكة وشيئا من آلة الحرث فقال سمعت النبي ﷺ يقول لا يدخل هذا بيت قوم الا ادخله الدل ﴾

مطابقه للترجمة في قوله لا يدخل هذا بيت قوم الا ادخله الدل فاذا كان كذلك ينبغي الحذر من عواقب الاشتغال به لان كل ما كان عاقبه فلا يحذر عنه ولما ذكر فضل الزرع والفرس في الباب السابق اراد الجمع بينهما وبين حديث هذا الباب لان بينهما منافاة بحسب الظاهر وأشار الى كيفية الجمع بشيئين احدهما هو قوله ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع وذلك اذا اشتغل به فضيحه بسببه ما امر به والاخر هو قوله او مجاوزة الحد وذلك فيما اذا لم يضيع ولكنه جاوز الحد فيه وقال الداودي هذا لمن قرب من العدو فاته اذا اشتغل بالحرث لا يشتغل بالفروسة ويتأسد عليه العدو واما غيرهم فالحرث

محمود لهم وقال عز وجل (واعدوا لهم ما استلغتم) الآية ولا يقوم الا بالزراعة ومن هو بالثغور المتقاربة للعدو لا يشتغل بالحرث فطلى المسلمين ان يمدوهم بما يحتاجون اليه وعبد الله بن يوسف التميمي ابو محمد من افراد البخارى وعبد الله بن سالم ابو يوسف الاشعري مات سنة تسع وسبعين ومائة ومحمد بن زياد الالهاني بفتح الهمزة وسكون اللام نسبة الى الهان اخو همدان بن مالك بن زيد هذافي كهلان والهان ايضا في حمير وهو الهان بن جشم بن عبد شمس ونسبة محمد بن زياد الى الهان هذا قال ابن دريد الهان من قومه له نواضيوفهم اى اطعموهم ما يتعلل به قبل الفداء وكان الهان جمع لهن واسم مايا كله الضيف لهنه وليس لعبد الله بن سالم ولمحمد بن زياد في الصحيح غير هذا الحديث وقال بعضهم ورجال الاسناد كلهم شاميون وكلهم حصيون الاشيوخ البخارى قلت شيخ البخارى ايضا اصله من دمشق وهذا الحديث من افراد البخارى قوله «عن ابى امامة» وفي رواية ابى نعيم في المستخرج سمعت ابى امامة قوله «ورأى سكة» الواو فيه لام حال والسكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف هي الحديد التي يحرث بها قوله «الادخله الذال» وفي رواية السكسية في الادخله الذال وفي رواية ابى نعيم المذكورة الادخلوا على انفسهم فلا يخرج الى يوم القيامة ووجه الذل ما يلزم الزراع من حقوق الارض فيطالبهم السلطان بذلك وقيل ان المسلمين اذا قبلوا على الزراعة شغلوا عن العدو وفي ترك الجهاد نوع ذل وفي الحديث علامة النبوة قال ابن بطال وذلك انه ﷺ علم ان من ياتي آخر الزمان يجرون في اخذ الصدقات والعشور وياخذون في ذلك اكثر مما يجب لهم لانه لا يذلل من اخذ منه بغير الحق انتهى قلت قوة الذل وكثرة في الزراعين في اراضى مصر فان اصحاب الاقطاعات يتسلطون عليهم وياخذون منهم فوق ما عليهم بضرب وجس وتهديد بالغ ويجعلونهم كالعبيد المشرىين فلا يتخلصون منهم فاذا مات واحد منهم يقيمون ولده عوضه بالغصب والظلم وياخذون غالب ما تركه ومحمون ورثته قوله «قال محمد» هو محمد بن الزيادة الراوى واسم ابى امامة الذي روى عنه صدى بضم الصاد وفتح الدال المهمةين وتشديد الياء ابن عجلان بن وهب الباهلى تزل بمحمص ومات في قرية يقال لها دقة على عشرة اميال من حمص سنة احدى وثمانين وعمره احدى وتسعون سنة وقد قيل انه آخر من مات بالشام من الصحابة وليس له في البخارى الا هذا الحديث وحديث آخر في الاطعمة واخر في الجهاد من قوله يدخل في حكم المرفوع وفي بعض النسخ قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه وهذا وقع للمستملى وحده *

باب اقتناء الكلب للحرث

اى هذا باب في بيان حكم اقتناء الكلب والاقتناء بالقاف من باب الافعال من اقتنى يقال قتناه بقتنوه واقتناه اذا اتخذته لنفسه دون البيع ومنه القنية وهي ما اقتنى من شاة او ناقة او غيرها يقال غنم قنوة وقنية ويقال قنوت الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقنيت ايضا قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لالا تجارة قيل اراد البخارى اباحة الحرث بدليل اباحة اقتناء الكلاب المنهى عن اتخاذها لاجل الحرث فاذا رخص من اجل الحرث في المنوع من اتخاذها كان اقل درجاته ان يكون مباحا قلت هذا استنباط عجيب لان اباحة الحرث بالنص ولو فرض موضع ليس فيه كلب لا يباح فيه الحرث *

٣ - **حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً فإنه ينقص كل يوم من عمله قيراط إلا كلب حرث أو ماشية** *

مطابقته للترجمة في قوله الا كلب حرث ومعاذ بضم الميم وبذل معجمة ابن فضالة بفتح الفاء ابو زيد البصرى وهشام الدستوائى والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن زهير بن حرب حدثني اسماعيل بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائى حدثنا يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ «من أمسك كلباً فإنه ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث اوكل ماشية» وروى مسلم ايضا من حديث الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال

رسول الله ﷺ «من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من اجره كل يوم قيراط» قال الزهري فذكر ابن عمر قول ابي هريرة فقال يرحم الله ابا هريرة كان صاحب زرع . فان قلت ما اراد ابن عمر بقوله يرحم الله ابا هريرة كان صاحب زرع قلت قيل انكر زيادة الزرع عليه والا حوط ان يقال انه اراد بذلك الاشارة الى تنبؤ رواية ابي هريرة وان سبب حفظه لهذه الزيادة دون غيره انه كان صاحب زرع مشتغلا بشئ يحتاج الى معرفة احكامه ومع هذا جاء لفظ زرع في حديث ابن عمر في رواية مسلم على ما ذكرها الا ان وروى مسلم ايضا من حديث نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او ضارية نقص من عمله كل يوم قيراط» وروى ايضا من حديث سالم عن ابيه عن النبي ﷺ قال «من اقتنى كلبا الا كلب صيد و ماشية نقص من اجره كل يوم قيراطان» وروى ايضا من حديث عبد الله بن دينار انه سمع ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «من اقتنى كلبا الا كلب ضارية او ماشية نقص من عمله كل يوم قيراطان» وروى ايضا من حديث سالم بن عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «ايما اهل دار اتخذوا كلبا الا كلب ماشية او كلب صائد نقص من عمله كل يوم قيراطان» وروى ايضا من حديث ابي الحكم قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي ﷺ قال «من اتخذ كلبا الا كلب زرع او غنم او صيد نقص من اجره كل يوم قيراط» وروى ايضا من حديث سميد عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ قال «من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا ارض فانه ينقص من اجره كل يوم قيراطان» وروى الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل «ما من اهل بيت يربطون كلبا الا نقص من عملهم كل يوم قيراط الا كلب صيد او كلب حرث او كلب غنم» وقال حديث حسن قوله «قيراط» القيراط هنامقدار معلوم عند الله والمراد نقص جزء من اجزاء عمله . فان قلت ما التوفيق بين قوله قيراط وقوله قيراطان قلت يجوز ان يكونا في نوعين من الكلاب احدهما اسديا ذاء وقيل القيراطان في المدن والقرى والقيراط في البوادي وقيل هما في زمانين فذكر القيراط اولاهم زاد التغليظ فذكر القيراطين واختلفا في سبب النقص فقبل امتناع الملائكة من دخول بيته او ما يلحق المارين من الاذى او ذلك عقوبة لهم لاتخاذهم ما نهى عن اتخاذه او لكثرة اكله النجاسات او لكراهة رائحتها اولان بعضها شيطان اولولونه في الاواني عند غفلة صاحبها قوله «او ماشية» كلمة وللتنوع اي او كلب ماشية والماشية اسم يقع على الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم ويجمع على مواشي . واختلف في الاجر الذي ينقص هل هو من العمل الماضي او المستقبل حكى الروائي هذا وقال ابن التين المراد به انه لو لم يتخذ له كان عمله كاملا فاذا اقتناه نقص من ذلك العمل ولا يجوز ان ينقص من عمل مضى وانما اراد انه ليس عمل في السكال عمل من لم يتخذ انتهى . فان قلت هل يجوز اتخاذه لغير الوجوه المذكورة قلت قال ابن عبد البر ما حاصله ان هذه الوجوه الثلاثة تثبت بالسنة وما عداها فداخل في باب الحظر وقيل الاصح عند الشافعية اباحة اتخاذه لحراسة الدرب الخافا للمنعوس بما في معناه *

وقال ابن سيرين وأبو صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا كلب غنم أو حرث أو صيد *

اي قال محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قوله «وابوصالح» اي قول ابوصالح ذكر ان الزيات السمان ووصل تعليقه ابو الشيخ عبد الله بن محمد الاصبهاني في كتاب التريغيب له من طريق الاعمش عن ابي صالح ومن طريق سهل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة بلفظ «من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او صيد او حرث فانه ينقص من عمله كل يوم قيراطان» ولم يقل سهل او حرث *

وقال أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ *

ابو حازم هذا هو سلمان الاشجعي مولى عزة الاشجعية ذكره المزي في الاطراف وقال ابو حازم عن ابي هريرة ولم

بذكر: يثاغيره وهذا التعليق وصله أبو الشيخ من طريق زبدي بن أبي أنيسة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم بلفظ «إما أهل دار ربطوا كلبا ليس بكلب صيدولا ماشية نقص من أجرهم كل يوم قيراط» *

٤ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن يزيد بن خصيفة أن السائب بن يزيد حدثه أنه سمع سفيان بن أبي زهير رجلا من أزد شنوءة وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص كل يوم من عمله قيراط قلت أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال إي ورب هذا المسجد *

مطابقة للترجمة في قوله لا يغني عنه زرعاً وزيد من الزيادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء تصغير خصفة مرفي برفع الصوت في المساجد والسائب بن يزيد من الزيادة صحابي صغير مشهور وسفيان بن أبي زهير مصغر زهر واسمه القرد بفتح القاف والراء الأزدي الشامي وهو من السراة يعد في أهل المدينة وقال بعضهم ورجال الاسناد كلهم مدنيون قلت عبد الله بن يوسف شيخ البخاري تيسر أصله من دمشق وفي هذا الاسناد رواية صحابي عن صحابي ﴿ذكر من أخرجه غيره﴾ أخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن يحيى بن أيوب وقتيبة وعلى بن حجر وأخرجه النسائي في الصيد عن علي بن حجر به وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد عن مالك به *

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «رجلا» بالنصب ويروي بالرفع وجه النصب على تقدير اعني أو اخص ووجه ارفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو رجل من أزد شنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح الهمزة قال بعضهم وهي قبيلة مشهورة نسبوا إلى شنوءة واسمه الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد قلت قال ابن هشام وشنوءة هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد قتل على أن اسم شنوءة عبد الله لا الحارث والمرجع فيه إلى ابن هشام وأما له لآلى غيرهم قال الرشاطي وأما قيل أزد شنوءة لشناء كان بينهم والشناء البغض قال يعقوب والنسبة إليه شئى قال ويقال شنوءة بتشديد الواو وغير مهموز وينسب إليه الشنوى ويقال أيضا في النسبة إلى شنوءة شنائي ويقال الشئى بفتح الشين وضم النون وكسر الهمزة ويقال أيضا الشنوي بفتح الشين وضم النون وسكون الواو وكسر الهمزة فهذه النسبة على أربعة أوجه وقد بسطنا الكلام فيه في شرحنا لمعاني الآثار **قوله** «لا يغني» من الأغناء **قوله** «عنه» أي عن الكلب ويروي لا يغني به أي لا ينفع بسببه أو لا يقيم به **قوله** «ولا ضرعاً» الضرع اسم لكل ذات ظلف وخف وهذا كناية عن الماشية **قوله** «أنت سمعت» هذا للتثيت في الحديث **قوله** «ورب هذا المسجد» قسم لنا كيد واستدل بالحديث بعض المالكية على طهارة الكلب الجائز اتخاذه لأن في ملاسته مع الاحتراز عنه مشقة شديدة قالوا الأذن في اتخاذه أذن في مكملات مقصوده قلنا وهذا يعارضه حديث الأمر من غسل ما ولغ فيه الكلب سبع مرات فإن قالوا هذا أمر تعبدى فلا يستلزم نجاسة قلنا الخبر عام فعمومه يدل على أن الفسل لنجاسته * ومن فوائده الحث على تكثير الأعمال الصالحة والتحذير من الأعمال التي في ارتكابها نقص الأجر *

﴿باب استعمال البقر للحراثة﴾

أي هذا باب في بيان حكم استعمال البقر للحراثة البقر اسم جنس والبقرة تقع على الذكر والأنثى وأما دخلته الهاء على أنه واحد من جنس واجمع بترات والباقر جماعة البقر مع رعاتها وفي المغرب الباقور والبيفور والباقر البقر وعن قطرب الباقورة البقر وقال ابن الأثير الباقورة البقر بألف الميم وفي الصدفة لأهل الميم ثلاثين بالهورة بقرة وقال الجوهري البقر جماعة البقر *

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَذْنُبُ رَجُلٌ رَأَى رَكْبًا عَلَى بَقَرَةٍ أَلْفَتْهُ لَهَا فَقَالَ لَمْ أَخْلُقْ لَهَا خُلُقًا وَلِإِحْرَاءَةٍ قَالَ آمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَخَذَ الذَّنْبُ شَاةً فَنَبِعَهَا الرَّاعِي فَقَالَ الذَّنْبُ مِنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ لَا رَاعِيَ لَهَا غَيْرِي قَالَ آمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَمَاهِيَا يَوْمَئِذٍ فِي الْقَوْمِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله خالقت للحرائة وغندر هو محمد بن جعفر البصري وقد تكرر ذكره وسعد هو ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف وفي بعض النسخ ابراهيم مذكور والحدث اخرجه البخاري ايضا في المناقب عن علي عن سفيان واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن عباد عن سفيان بن عيينة به واخرجه الترمذي في المناقب مقطعا عن محمد ابن بشار به وعن محمود بن غيلان *

(ذكر معناه) قوله « يذنب » قد ذكرنا غير مرة اصله بين زيدت فيه ما يضاف الى جملة وجوابه قوله التفتت اليه قوله « لهذا » الى الركوب يدل عليه قوله راكب قوله « آمنت به » اي بتكلم البقرة قوله « انا » انما اضربه نعمة العطف على الضمير المتصل على راى البصريين قوله « فقال الذنب من لها » اي لئلا انة قوله « يوم السبع » قال ابن الجوزي اكثر المحدثين يرونه بضم الباء قال والمعنى على هذا اي اذا اخذها السبع لم يقدر على خلاصها فلا يرعاها حينئذ غير اي انك تهرب واكون انا قريبا منها انظر ما يفضّل لي منها وقال الفرطبي كانه يشير الى حديث ابي هريرة المروى عن يتركون المدينة على خير ما كانت لا يفشاها الا العوافي يريد السباع والطير قال وهذا لم نسمع به ولا بد من وقوعه وقال ابن العربي قراءة الناس بضم الباء وانما هو باسكانها والضم تصحيف ويريد بالساكن الباء الامال والمعنى من لها يوم يهملها اربابها لعظيم ما هم فيه من الكرب اما بمعنى يحدث من فتنة او يريد به يوم الصيحة وفي التهذيب للازهرى عن ابن الاعراب السبع يسكون الباء هو الموضع الذي يكون فيه المحشر فكانه قال من لها يوم القيامة وقال ابن قرقول الساكن الباء عيد لهم في الجاهلية كانوا يشتغلون به بلعبهم فياكل الذئب غنمهم وليس بالسبع الذي ياكل الناس وقيل يوم السبع يسكون الباء اي يوم الجوع وقال ابن قرقول قال بعضهم انما هو يوم السبع بالياء باثنتين من تحتها اي يوم الضياع يقال اسعت واضمت بمعنى وقال القاضي الرواية بالضم واما بالسكون فمن جعلها اسم للموضع الذي عنده المحشر اي من لها يوم القيامة وقد انكر عليه اذ يوم القيامة لا يكون الذئب راعيا ولا له تعلق بها وقال النووي معناه من لها عند الفتن حين يتركها الناس هملا لا راعيا لها نهاية للسباع فيبقى لها السبع راعيا اي منفردا بها قوله « ماها » اي لم يكونا يومئذ حاضرين وانما قال ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثقة بهما لعلمه بصدق ايمانهما وقوة يقينهما وكمال معرفتهما بقدره الله تعالى *

﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيه علم من اعلام النبوة وفيه فضل الشيخين رضى الله تعالى عنهما لانه ترلها بمنزلة نفسه وهى من اعظم الخصائص وقال ابن المهاب في بيان ان كلام البهايم من الخصائص التي خصت بها بنو اسرائيل وهذه الواقعة كانت فيهم وهو الذي فهمه البخاري اذخرجه في باب ذكر بنى اسرائيل قلت لا يلزم من ذكر البخاري هذا في بنى اسرائيل اختصاصهم بذلك وقد روى ابن وهب ان ابا سفيان بن حرب وصفوان بن امية وجداذنبا اخذ ظبيا فاستنقذه منه فقال لهما طعمة اطعمنيها الله تعالى وروى مثل هذا ايضا انه جرى لابي جيل واصحاب له وعند ابي القاسم عن انس قال كنت مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فصدرت على غنمي فجاء الذئب فاخذ منها شاة فاشتدت الرعاة خلفه فقال الذئب طعمة اطعمنيها الله تعالى فبهت القوم فقال ما تعجبون (ح) وذكر ابن الاثير ان قصة الذئب كانت ايضا في المبعث والذي كله الذئب اسمه اهبان بن اوس الاسلمى ابو عقبة سكن الكوفة وقيل اهبان بن عقبة وهو سلمة بن الاكوع وكان

من اصحاب الشجرة وعن السكبي هو اهبان بن الا كوع واسمه سنان بن عياذ بن ربيعة وقال الذهبي اهبان بن اوس الاسلمي يكلم الذئب ابو عقبة كوفي وقيل ان مكلم الذئب اهبان بن عياذ الحزاعي وقال ابن بطال وهذا الحديث حجة على من جعل ثمة النعم من اكل الخيل والبغال والحمير انها خلقت لازينة والركوب لقوله عز وجل (لتركبوها وزينة) وقد خلقت البقر للحراثة كما انطقها الله عز وجل ولم يمنع ذلك من اكل احوما لافي بني اسرائيل ولا في الاسلام قلت البقر خلقت للاكل بالنص كما خلقت هذه الثلاثة للركوب بالنص والبقر لم تخلق للركوب فلذلك قالت لراكبها لم اخلق لهذا وقولها خلقت للحراثة ليس بمحصر فيها ولما كانت فيها منفعتان الاكل والحراثة ذكرت منفعة الحراثة لتكونها بعد في الذهن من منفعة الاكل ولان الاكل كان مقررًا عند الراكب بخلاف الحراثة بل ربما كان يظن انها غير متصورة عنده فنبهت عليها دون الاكل *

﴿بابُ إِذَا قَالَ الْكَفِيُّ مَوْئَةَ النَّخْلِ أَوْ غَيْرَهُ وَتَشَرَّكَ فِي الشَّرَةِ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا قال صاحب النخيل اميره اكفى مؤنة النخل والمؤنة هي العمل فيه من السقي والقيام عليه بما يتعلق به وتشركني في الثمر اي الذي يحصل من النخل وهذه صورة المساقاة وهي جائزة قوله «او غيره» اي او غير النخل مثل السكرم يكون له وبقوله لغيره اكفى مؤنة هذا السكرم وتشركني في العنب الذي يحصل منه وهذا ايضا جائز وجواب اذا محذوف تقديره اذا قال الكفى الى اخره جاز هذا القول قوله «النخل» رواية السكسميني وفي رواية غيره النخيل وهو جمع نخل كالعبد جمع عبده وهو جمع نادى قوله «وتشركني» قال السكسماني بالرفع والنصب ولم يبين وجهما وجه الرفع على تقدير حذف المبتدا اي وانت تشركني والواو فيه للحال ووجه النصب على تقدير كلة ان بعد الواو اي اكفى مؤنة النخل وان تشركني في الثمر اي وعلى ان تشركني وقد ذكر السكسميني ان ان بالفتح وسكون التون يأتي بمعنى الشرط كان بكسر الهمزة *

٦ - ﴿حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَتِ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَقْسِمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا النَّخِيلَ قَالَ لَا قَالُوا تَسْكِفُونَنَا الْمَوْتَةَ وَتَشَرُّكُمْ فِي الشَّرَةِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾

مطابقته للترجمة في قوله «تسكفوننا الموتة ونشركم في الشرة» ورجاله قد ذكروا غير مرة والحكم بفتح الحين هو ابو اليمان الحمصي وشعيب ابن ابي حمزة الحمصي وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشروط واخرجه النسائي مثله في قوله «قلت الانصار» يعني حين قدم النبي ﷺ المدينة قالوا يا رسول الله اقسم بيننا وبين اخواننا يعني المهاجرين النخيل وانما قالوا ذلك لان الانصار لم يابعوا النبي ﷺ ليلة العقبة شرط عليهم النبي ﷺ مواساة من هاجر اليهم فلما قدم المهاجرون قالت الانصار اقسم يا رسول الله بيننا وبينهم ويعمل كل واحد سهمه فلم يفعل النبي ﷺ ذلك وهو معنى قوله وقال لا اي قال النبي ﷺ لا افعل ذلك يعني القسم لانه كره ان يخرج شي من عقار الانصار عنهم وقال النبي ﷺ ايضا ان المهاجرين لا علم لهم بعمل النخل فقالت الانصار حينئذ تسكفوننا الموتة وقد فسرناها ونشركم في الشرة وهو معنى قوله فقالوا اي الانصار للمهاجرين تسكفوننا الموتة ونشركم في الشرة قالوا اي المهاجرون والانصار كلهم قالوا سمعنا واطعنا يعني امتثلنا امر النبي ﷺ فيما اشار اليه وهذه صورة المساقاة ثم ظاهر الحديث يقتضي عملهم على التصف مما يخرج الثمرة لان الثمرة اذا اهتمت ولم يكن فيها حد معلوم كانت نصفين وقال المذهب فيه حجة على جواز المساقاة ورد عليه ابن التين بان المهاجرين كانوا ملكوا من الانصار نصيبا من الارض والمال باشرط النبي ﷺ

على الانصار مواساة المهاجرين ليلة العقبة قال فليس ذلك من المساقاة في شيء وورد عليه بأنه لا يلزم من اشتراط المواساة ثبوت الاشتراك في الارض اذ لو ثبت ذلك بمجرد ذكر المواساة لم يبق لسؤالهم لذلك وزده صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم معنى *

﴿ باب قطع الشجر والنخل ﴾

اي هذا باب في بيان حكم قطع الشجر والتخيل ولم يذ كر حكمه ا كفاء بما في الحديث وحكمه انه يجوز اذا كان القطع لمصلحة مثل انكسار العدو ونحوه وروى الترمذي من حديث سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنهما في قول الله تعالى (ما قطعتم من لينة او قرعتموها قائمة على اصولها) قال اللينة النخلة وليخزي الفاسقين قال استنزلوهم من حصونهم قال وامروا بقطع النخل فحك في صدورهم قال المسلمون قد قطعنا بعضا وتركتنا بعضا فلنسالن رسول الله ﷺ هل لنا فيما قطعنا من اجر وهل علينا فيما تركنا من وزر فنزل الله عز وجل (ما قطعتم من لينة) الآية ويأتى عن البخارى ان من حديث ابن عمر ان رسول الله ﷺ حرق نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة وقال الترمذي وذهب قوم من اهل العلم الى هذا الحديث ولم يروا باسابقه قطع الاشجار وتخريب الحصون وكره بعضهم ذلك وهو قول الاوزاعي قال الاوزاعي نهى ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ان يقطع شجرا مثمرا او يخرب عامرا وعمل بذلك المسلمون بعده وقال الشافعى لا بأس بالتحريق في ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقديكون في مواضع لا يجدون منه بدا فاما بالعبث فلا يحرق وقال اسحق التحريق سنة اذا كان انكسار فيهم انتهى كلام الترمذي وذكر بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قطع نخلاهم ليعظهم بذلك وتزل في ذلك (وليخزي الفاسقين) فكان قطع النخل وعقر الشجر خزيا لهم وحكى النووى في شرح مسلم ما حكاه الترمذي عن الشافعى انه مذهب الجمهور والائمة الاربعة وقال ابن بطال ذهب طائفة الى انه اذا رغبى ان يصير البلد للمسلمين فلا بأس ان يترك ثمارهم (فان قلت) روى النسائى من حديث عبد الله بن حبشى قال قال رسول الله ﷺ « من قطع سدره صوب الله راسه في النار » وعن عروة مرفوعا نحوه مرسل (قلت) كان عروة يقطعه من ارضه ويحمل الحديث على تقدير صحته انه اراد سدر مكة وقيل صدر المدينة لانه اناس وظل امن جاءها ولهذا كان عروة يقطعه من ارضه لانه كان يقطعه من الاماكن التى يستأنس بها ولا يستظل الغريب بها هو وبهيمته *

﴿ وقال انسُ امرُ النبي صلى الله عليه وسلم بالنخلِ فَنُطِيعَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويوضح الحكم الذى لم يذ كر فيها وهو طرف من حديث طويل قد ذكره في باب نبش قبور الجاهلية بين ابواب المساجد في كتاب الصلاة *

٧ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرق نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان ﴾
وهان على سراة بنى لؤي * حريق بالبويرة مستطير

مطابقته للترجمة ظاهرة وجويرية بن اسماء وعبد الله هو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن اسحق بن حيان قوله « بنى النضير » بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وهم قوم من اليهود وقال ابن اسحق قريظة والنضير والتحام وعمر وبنوا الحزرج بن الصريح بن التومان بن السمط بن اليسع بن سعد بن لاوى ابن خير بن النحام بن نخوم بن عازر بن عذربن هارون بن عمران بن يصر بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل بن اسحاق بن ابراهيم صلوات الله عليهم وسلامه وقال ابن اسحاق لم يسلم من بنى النضير الا رجلا يامين بن عمير بن عمرو بن جحاش

وابو سعيد بن وهب اسما على اموالهما فاحرزها والنسبة الى بنى النضير النضيرى ويقال فيه النضرى ايضا قوله «وهى البورية» بضم الباء الموحدة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وبالراء موضع معروف من بلد بنى النضير قوله «ولها» اى وللبورية يقول حسان بن ثابت بن المنذر بن حزام الخزرجى الانصارى مات قبل الاربعين في خلافة على رضى الله تعالى عنه والبيت المذكور من المتواتر ولما انشده حسان اجابه سفيان بن الحارث بقوله:

ادام الله ذلك من صنع * وحرق في ذراحيها السمير

قوله «وهان» وفي رواية القابى هان بلاواو فيكون البيت مخروما قوله «على سراة» بفتح السين السادات وهو جمع السرى على غير قياس قوله «بنى اوى» بضم اللام وفتح الهمزة مصغر لاي اسم رجل والمراد منهم كابر قریش قوله «مستطير» اى منتشر *

باب

اى هذا باب فيه ذكر حديث وكذا وقع بغير ترجمة عند الجميع وهو بمنزلة الفصل من الباب الذى قبله *

٨ - **حدثنا محمد** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن حنظلة بن قيس الانصارى قال سمع رافع بن خديج قال كنا اهل المدينة مزدعرا كنا نذكرى الارض بالناحية منها مسمى اسيد الارض قال فيمما يصاب ذلك وتسلم الارض ومما يصاب الارض ويسلم ذلك فنهينا واما الذهاب والورق فلم يكن يومئذ *

قيل لاوجه لادخال هذا الحديث في هذا الباب ولعل الناس غلط فكتبته في غير موضعه واجيب بان له وجهان لعل وجهها من حيث ان من اكرى ارضا لمدة فله ان يزرع ويغرس فيها ماشاء فاذا تمت المدة فاصحاب الارض يطلبه بقلعها فهذا من باب اباحة قطع الشجر قلت هذا المقدار كاف في طلب المطابقة في ذكر متن الحديث هنا *

(ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول محمد بن مقاتل . الثانى عبد الله بن المبارك . الثالث يحيى بن سعيد الانصارى . الرابع حنظلة بن قيس الزرقى بضم الزاى وفتح الراء وبالقف الانصارى . الخامس رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجيم ابن رافع الانصارى *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والخبار كذلك في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه رازيان ويحيى وحنظلة مديان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى وفيه ان شيخه من افراده وانه ذكر مجردا عن النسبة وكذلك عبد الله ذكر مجردا *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في المزارعة عن صدقة عن سفيان بن عيينة وفي الشروط عن مالك بن اسماعيل واخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عمرو الناقد عن سفيان وعن ابى الربيع وعن ابى موسى واخرجه ابو داود فيه عن ابراهيم بن موسى الرازى وعن قتيبة عن الليث وعن قتيبة عن مالك واخرجه النسائى في المزارعة عن مغيرة بن عبد الرحمن وعن عمرو بن على وعن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبد الله واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة به *

(ذكر معناه) قوله «مزدعرا» نصب على التمييز والمزدرع مكان الزرع ويجوز ان يكون مصدرا اى كنا اكثر اهل المدينة زراعا والمزدرع اصله المزرع لانه من باب الافتعال ولكن قلب التاء دالا لان مخرج التاء لا يوافق الزاى لشدها قوله «نكرى الارض» بضم النون من الاكراه قوله «مسمى» القياس فيه مسماة لانه حال من الناحية ولكن ذكر باعتبار ان ناحية الشئ بعضه ويجوز ان يكون التذكير باعتبار الزرع ويروى تسمى بلفظ الفعل وهو ايضا حال قوله

« لسيد الارض » اى مالكم اجمل الارض كالعبد المملوك واطلق السيد عليه قوله « قال » اى رافع بن خديج قوله « فما يصاب ذلك » اى فكثيرا ما يصاب ذلك البعض اى يقع له مصيبة ويصير مؤثقا فتلف ذلك ويسلم باقى الارض وبالعكس تارة وهو معنى قوله « وما يصاب الارض » ويسلم ذاك اى البعض وفى رواية الكشميهنى فهمافى الموضعين ورواية الاكثرين اولى لانهما يستعمل لاجل معان ثلاثة احدها يتضمن معنى الشرط فيما لا يقل غير الزمان والثانى الزمان والشرط والزخشرى ينكر ذاك والثالث الاستفهام ولا يناسب مهمانا الا بالتعسف يعلم ذلك من يتأمل فيه وامامنا لا عريية له فلا يفهم من ذلك شيئا وقال الكرماني يحتمل ان يكون مهما بمعنى ربما لان حروف الجر يقام بعضها مقام البعض سيما ومن التبعضية تناسب رب التقليد وعلى هذا الاحتمال لا يحتاج ان يقال ان لفظ ذلك من باب وضع المظاهر موضع المضمرة قوله « فنهينا » على صيغة المجهول اى نهينا عن هذا الاكراه على هذا الوجه لانه موجب لمزمان احد الطرفين فيؤدى الى الاكل بالباطل قوله « والورق » بكسر الراء هو الفضة وفى رواية الكشميهنى الفضة عوض الورق قوله « فلم يكن يومئذ » يعنى فلم يكن الذهب والفضة يكرى بهما لان معناه فليس الذهب والفضة موجودين *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان اكراه الارض يحزم منها اى يحزم مما يخرج منها منى عنه وهو مذهب عطاء وعجاهد وميسروق والشعبي وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم بن محمد وبه قال ابو حنيفة ومالك وزفر واحتجوا فى ذلك بحديث رافع ابن خديج المذكور * واحتجوا ايضا بما اخرجه الطحاوى حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن سليمان بن يسار عن رافع بن خديج قال قال رسول الله ﷺ « من كانت له ارض فليزرعها اوليزرعها اخاه ولا يكرها بالثلاث ولا بالربع ولا بطعام مسم » واخرجه مسلم ايضا وبارواه البخارى ايضا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل الى اخره وسأتى بعد عشرة ابواب وبارواه مسلم من حديث عبد الله بن السائب قال سألت عبد الله ابن مسفل عن المزارعة فقال اخبرني ثابت بن الضحاك ان رسول الله ﷺ نهى عن المزارعة وبارواه البخارى ومسلم ايضا من حديث جابر بن عبد الله وسأتى ايضا هذا بعد ابواب وبارواه البخارى ومسلم من حديث سالم ان عبد الله ابن عمر قال كنت اعلم فى عهد رسول الله ﷺ ان الارض تكرى الحديث وسأتى هذا ايضا بعد ابواب ان شاء الله تعالى . ولما كانت احاديث هؤلاء الاربعة مختلفة الالفاظ ومتباينة المعانى كثرت فيه مذاهب الناس واقوال العلماء قال ابو عمر لا يجوز كراه الارض بشئ من الطعام ما كولا كان او مشروبا على حال لان ذلك فى معنى بيع الطعام بالطعام نسيئة وكذلك لا يجوز كراه الارض بشئ مما يخرج منها وان لم يكن طعاما ولا مشروبا سوى الخشب والقصب والخطب لانه فى معنى المراقبة هذا هو المحفوظ عن مالك واصحابه وقال القاضي عياض اختلف الناس فى منع كراه الارض على الاطلاق فقال به طاوس والحسن اخذا بظاهر النهى عن المحاقلة وفسرها الراوى بكراه الارض فاطلق وقال جمهور العلماء انما يمنع على التقييد دون الاطلاق واختلفوا فى ذلك فعندهما ان كراهها بالجزء لا يجوز من غير خلاف وهو مذهب ابي حنيفة والشافعى وقال بعض الصحابة وبعض الفقهاء يجوز له تشبيها بالقراض واما اكراهها بالطعام مضمونا فى الفضة فاجازه ابو حنيفة والشافعى وقال ابن حزم ومن اجاز اعطاء الارض بجزء مسمى مما يخرج منها ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وابن عمرو وسعد وابن مسعود وخباب وحذيفة ومعاذ رضى الله تعالى عنهم وهو قول عبد الرحمن بن يزيد بن موسى وابن ابي ليلى وسفيان الثوري والاوزاعي وابى يوسف ومحمد بن الحسن وابن المنذر واختلف فيها عن الليث واجازها احمد واسحاق الا انها قالان البذر يكون من عند صاحب الارض وانما على العامل البقر والا ليعمل واجازه بعض اصحاب الحديث ولم يبال ممن جعل البذر منهما *

﴿ باب المزارعة بالشرط ونحوه ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم المزارعة بالشرط اى بالنصف قال بعضهم راعى المصنف لفظ الشطر لوروده فى الحديث

والحق غيره لتساويهما في المعنى ولولا مراعاة لفظ الحديث لكان قوله المزارعة بالجزء اخضر قلت قد يطلق الشطر ويراد به البعض فاختر لفظ الشطر لمراعاة لفظ الحديث ولكونه يطلق على البعض والبعض هو الجزء . فان قلت . فلي هذا لاحاجة الى قوله ونحوه قلت اذا اريد بلفظ الشطر البعض يكون المراد بنحوه الجزء فلا يحتاج حينئذ الى التعسف بالالحاق فافهم *

﴿وقال قيس بن مسلم عن أبي جعفر قال ما بالمدينة أهل بيت هجرة إلا يزروعون على الثلث والرُّبع﴾

قيس بن مسلم الجدلي ابو عمرو الكوفي مر في باب زيادة الايمان وابو جعفر محمد بن علي بن الحسين الباقر وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عن الثوري قال اخبرني قيس بن مسلم عن ابي جعفر به قوله «اهل بيت هجرة» اراد به المهاجرين قوله «والربع» الواو فيه بمعنى او وقال بعضهم الواو عاطفة على الفعل لا على المجرور اي يزروعون على الثلث ويزروعون على الربع قلت لا يقال الحرف يعطف على الفعل وانما الواو هنا بمعنى او كما قلنا فاذا خيلناها على اصلها يكون فيه حذف تقديره والا يزروعون على الربع ونقل ابن التين عن القاسبي شيئين احدهما انه انكر رواية قيس بن مسلم عن ابي جعفر وعلل بان قيسا كوفي وابو جعفر مدني ولم يروه عن قيس احد من المدنيين ورد هذا بان انفراد الثقة الحافظ لا يضر والاخر ذكر ان البخاري ذكر هذه الآثار في هذا الباب اعلم انه لم يصح في المزارعة على الجزء حديث مسند ورد عليه بانه زهل عن حديث ابن عمر الذي في اخر الباب وهو الذي احتج به من قال بالجواز *

﴿وزارع علي وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم وعروة بن الزبير وآل أبي بكر وآل عمر وآل علي وابن سيرين﴾

وصل تعليق علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ابن ابي شيبة من طريق عمرو بن صليح عنه انه لم ير باسا بالمزارعة على النصف ثم وصل تعليق سعد بن مالك وهو سعد بن ابي وقاص وتعليق عبد الله بن مسعود والطحاوي قال حدثنا فهد حدثنا محمد بن سعد اخبرنا شريك عن ابراهيم بن المهاجر قال سألت موسى بن طلحة عن المزارعة فقال اقطع عثمان عبد الله ارضا واقطع سعدا ارضا واقطع خبابا ارضا واقطع صيبا ارضا فكل جاري فكانا يزراعان بالثلث والرُّبع انتهى وفيه خباب وصيب ايضا * ووصل تعليق عمر بن عبد العزيز بن ابي شيبة من طريق خالد الحذاء ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عدى بن اوطاة ان يزارع بالثلث والرُّبع * ووصل تعليق القاسم بن محمد عبد الرزاق قال سمعت هشاما يحدث ان ابن سيرين ارسله الى القاسم بن محمد يساله عن رجل قال لا آخرا عمل في حائط هذا ولك الثلث او الربع قال لا بأس قال فرجعت الى ابن سيرين فاخبرته فقال هذا احسن ما يصنع في الارض * ووصل تعليق عروة بن الزبير بن العوام بن ابي شيبة قاله بعضهم ولم اجده ثم وصل تعليق آل ابي بكر وآل عمر فوصله ابن ابي شيبة بسنده الى ابي شيبة بسنده الى ابي جعفر الباقر انه سئل عن المزارعة بالثلث والرُّبع فقال ان نظرت في آل ابي بكر وآل عمر وجدتهم يفعلون ذلك قلت آل الرجل اهل بيته لان الاكل القليلة ينسب اليها فيدخل كل من ينسب اليه من قبل آبائه الى اقصى ابله في الاسلام الاقرب والابعد * ووصل تعليق محمد بن سيرين وسعيد بن منصور باسناده عنه انه كان لا يرى باسا ان يجعل الرجل للرجل طائفة من زرعه او حرثه على ان يكفيه مؤنتها والقيام عليها *

﴿وقال عبد الرحمن بن الأسود كنتُ أشاركُ عبد الرحمن بن يزيد في الزرع﴾

عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابو بكر الكوفي وعبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي الكوفي هو اخو الاسود بن يزيد وابن اخى عاتمة بن قيس وهو ايضا ادرك جماعة من الصحابة ثم وصل تعليقه ابن ابي شيبة وزاد فيه واحله الى عاتمة والاسود فلورايابه باسا لنهايتي عنه *

﴿وعاملَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى إِنْ جَاءَ عُمَرُ بِالْبَذْرِ مِنْ عِنْدِهِ فَلَهُ الشَّطْرُ وَإِنْ جَاؤَا بِالْبَذْرِ فَلَهُمْ كَذَا﴾
 هذا التعليق وصله ابن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد بن عمر رضى الله تعالى عنه أجلى أهل نجران
 واليهود والنصارى واشترى بياض أرضهم وكرومهم فعامل عمر الناس أن هم جاؤا بالبقر والحديد من عندهم فلم يثنان
 ولعمر الثلث وإن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وعاملهم في النخل على أن لهم الخمس وله الباقي وعاملهم في الكرم على
 أن لهم الثلث وله الثلثين *

﴿وقال الحسنُ لَا بَأْسَ أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ لِأَحَدِهِمَا فَيَنْفِقَانِ جَمِيعًا فَمَا خَرَجَ فَهُوَ بَيْنَهُمَا﴾
 الحسن هو البصري قال بعضهم أما قول الحسن فوصله سعيد بن منصور نحوه قلت لم أقف على
 ذلك بعد الكشف *

﴿وَرَأَى ذَلِكَ الزُّهْرِيُّ﴾

أى رأى محمد بن مسلم الزهرى ما قاله الحسن البصري يعنى يذهب اليه فيه وقال بعضهم اما قول الزهرى فوصله
 عبد الرزاق وابن أبي شيبة نحوه قلت لم أجده عندهما *

﴿وقال الحسنُ لَا بَأْسَ أَنْ يُجْتَنَى الْقُطْنُ عَلَى النِّصْفِ﴾

ان يجتنى من جنبت الثمرة اذا اخذتها من الشجرة وقال ابن بطال اما اجتناء القطن والعصفر ولقاط الزيتون
 والحصاد كل ذلك غير معلوم فاجازه جماعة من التابعين وهو قول احمد بن حنبل قاسوه على القراض لانه يعمل
 بالمال على جزء منه معلوم لا يدري مبلغه ومنع من ذلك مالك وابو حنيفة والشافعي لانها عندهم اجارة
 بشئ مجهول لا يعرف *

﴿وقال إبراهيمُ وابنُ سيرينَ وعطاءُ والحكمُ والزُّهْرِيُّ وقَتَادَةُ لَا بَأْسَ أَنْ يُعْطَى الثَّوْبُ
 بِالثَّلْثِ أَوْ الرَّبْعِ وَنَحْوُهُ﴾

ابراهيم هو النخعي وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعطاء هو ابن ابي رباح والحكم هو ابن عتيبة والزهرى
 هو محمد بن مسلم وقَتَادَةُ هو ابن دعامة قالوا لا بأس ان يعطى للنساج الغزل لينسجه ويكون ثلث المنسوج له والباقي
 للمالك الغزل واطلق الثوب على الغزل مجازا * اما قول ابراهيم فوصله ابو بكر الاثرم من طريق الحكم انه سأل ابراهيم
 عن الخواك يعطى الثوب على الثلث والرابع فقال لا بأس بذلك * واما قول ابن سيرين فوصله ابن أبي شيبة من طريق
 ابن عون سالت محمدا هو ابن سيرين عن الرجل يدفع الى النساج الثوب بالثلث او بالربع او بما تراضيا عليه فقال لا اعلم به
 بأسا وقال بعضهم واما قول عطاء والحكم فوصلهما ابن أبي شيبة قلت لم أجدهما عندنا واما قول الزهرى فلم أقف
 عليه * واما قول قَتَادَةَ فوصله ابن أبي شيبة بلفظ انه كان لا يرى بأسا ان يدفع الثوب الى النساج بالثلث وقال أصحابنا
 من دفع الى حائك غزلا لينسجه بالنصف فهذا فاسد فللحائك اجر مثله وفي المبسوط حكى الحلواني عن استاذة ابي
 على انه كان يفتى بجواز ذلك في دياره بنصف لان فيه عرفا ظاهرا وكذا مشايخ بائع يفتون بجواز ذلك في الثياب
 للعامل وكذا قالوا لا يجوز اذا استاجر حمارا يحمل طعاما بغيره منه لانه جعل الاجر لبعض ما يخرج من عمله فيصير في
 معنى قفيز الطحان وقد نهى عنه عليه السلام واخرجه الدارقطني والبيهقي من حديث ابي سعيد الخدري قال نهى عن عصب
 الفحل وعن قفيز الطحان وتفسير قفيز الطحان ان يستاجر ثورا ليعمل له حنطة بقفيز من دقيقه وكذا اذا استاجر ان
 يهضر له سمسا من دهنه واستاجر امرأة لغزل هذا القطن او هذا الصوف برطل من الغزل وكذا اجتناء القطن بالنصف
 ودياس الدخن بالنصف وحصاد الحنطة بالنصف ونحو ذلك وكل ذلك لا يجوز *

﴿ وقال معمر لا بأس أن تكون الماشية على الثلث أو الربع إلى أجل مسمى ﴾

معمر بفتح الميمين ابن راشد قوله « أن تكون الماشية » ويروى أن يكرى الماشية وذلك أن يكرى دابة تحمل له طعاما مثلا إلى مدة معينة على أن يكون ذلك بينهما اثلاثا أو أرباعا فإنه لا بأس وعندنا لا يجوز ذلك وعليه اجرة المثل لصاحب الدابة *

٩ - ﴿ حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال أخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم عامل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر أو زرع فكان يعطي أزواجه مائة وسق ثمانون وسق تمر وعشرون وسق شعير فقسم عمر خيبر فخير أزواج النبي ﷺ أن يقطع لهن من الماء والارض أو يخصي لهن فممن من اختار الارض وممن من اختار الوسق وكانت عائشة اختارت الارض ﴾

مطابقة للترجمة في قوله « عامل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر أو زرع » وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث من افراده قوله « أخبره عن النبي ﷺ » ويروى أخبره أن النبي ﷺ « عامل خيبر » أي أهل خيبر نحو (وأسأل القرية) أي أهل القرية قوله « بشطر » أي نصف ما يخرج منها قوله « من تمر » بالثاء المثلثة إشارة إلى المساقاة قوله « أو زرع » إشارة إلى المزارعة قوله « فكان يعطي أزواجه مائة وسق » لوسق ستون صاعا بصاع النبي ﷺ وفي كتاب الخراج ضبطه ابن التين الوسق بضم الواو وقال غيره هو بالفتح قوله « ثمانون وسق تمر وعشرون وسق شعير » كذا هو ثمانون وعشرون في رواية إلا كثيرين وفي رواية الكشميني ثمانين وعشرين بن وجه الرفع على تقدير منها ثمانون وسق تمر فيكون ارتفاع ثمانون على الابتداء وخبره مقدما لفظ منها وكذلك الكلام في وعشرون أي ومنها عشرون ووجه النسب على تقدير أعني ثمانين وسق تمر وعشرين وسق شعير وقال بعضهم الرفع على القطع وثمانين على البدل ولا يصح شيء من ذلك يعرف بالتأمل ولفظ وسق في الموضعين منصوب على التمييز وكلاهما بإضافة قوله « فقسم عمر » ويروى وقسم بالواو وقل بعضهم وقسم عمر أي خيبر وصرح بذلك أحمد في روايته عن ابن عمر عن عبيد الله بن عمر (قلت) في كثير من النسخ لفظ خيبر موجود فلا يحتاج إلى التفسير إلا في نسخة سقط منها هذا اللفظ قوله « أن يقطع » بضم الياء من الاقطاع بكسر الهجمة يقال اقطع السلطان فلانا أرضا كذا إذا أعطاه وجعله قطعة له قوله أو يخصي لهن أي أو يجري لهن قسمتهن على ما كان في حياة رسول الله ﷺ كما كان من التمر والشعير

(ذكر ما يستفاد منه) هذا الحديث عمدة من إجاز المزارعة . وقال ابن بطال اختلف العلماء في كراه الأرض بالشطر والثلث والربع فأجاز ذلك على ابن مسعود وسعد والزبير واسامة وابن عمر ومعاذ وخباب وهو قول ابن المسيب وطاوس وابن أبي ليلى والأوزاعي والثوري وأبي يوسف ومحمد وأحمد وهؤلاء إجازوا المزارعة والمساقاة . وكرهت ذلك طائفة روى عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة والنخعي وهو قول مالك وأبي حنيفة والمثني والشافعي وأبي ثور قالوا لا تجوز المزارعة وهو كراه الأرض بجزء منها ويجوز عند المساقاة ومنها أبو حنيفة وزفر فقال لا تجوز المزارعة ولا المساقاة بوجه من الوجوه وقالوا المزارعة منسوخة بالنهي عن كراه الأرض بما يخرج وهي إجارة مجبولة لأنه قد لا تخرج الأرض شيئا . وادعوا أن المساقاة منسوخة بالنهي عن المزابنة وذكر الطحاوي حديث رافع نهى رسول الله ﷺ عن المزارعة وحديث ثابت بن الضحاك أن النبي ﷺ نهى عن المزارعة وحديث جابر أن رسول الله ﷺ قال « من كانت له أرض فايزرعها أو لزرعها أخاه ولا يؤاخرها » وفي لفظ « من لم يدع المخارة فلدون

محرب من الله عز وجل . واجاب ابو حنيفة عن حديث الباب بان معا لة النبي ﷺ اهل خيبر لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الخراج على وجه المن عليهم والصالح لانه ﷺ ملكها غنيمة فلو كان اخذ كلها جاز وتركها في ايديهم بشرط ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوظيف ولا تراعى فيه وانما النزاع في جواز المزارعة والمعاملة وخراج المقاسمة ان يوظف الامام في الخارج شيئا مقدرا عشرا او ثلثا او ربعا ويترك الاراضى على ملكهم منا عليهم فان لم يخرج الارض شيئا فلا شئ عليهم وهذا تاويل صحيح فانه لم ينقل عن احد من الرواة انه تصرف في رقابهم او رقاب اولادهم وقال ابو بكر الرازى في شرحه لمختصر الطحاوى ومما يدل على ان ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية انه لم يرو في شئ من الاخبار انه ﷺ اخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر ولا عمر رضى الله تعالى عنهما الى ان اجلاهم ولو لم يكن ذلك لآخذ منهم الجزية - حين نزلت آية الجزية والخراج الموظف ان يحمل الامام في ذمتهم بمقابلة الارض شيئا من كل جريب يصلح للزراعة صاعا ودورها (فان قلت) روى ان النبي ﷺ قسم اراضى خيبر على ستة وثلاثين سهما وهذا على انها كانت خراج مقاسمة (قلت) يجوز انه ﷺ قسم خراج الاراضى بان جعل خراج هذه الارض لفلان وخراج هذه لفلان . (فان قلت) روى ان عمر رضى الله تعالى عنه اجلى اهل خيبر ولم يعطهم قيمة الاراضى فدل ذلك على عدم الملك (قلت) يجوز انه اعطاهم زمان الاجلاء واعطاهم بعد ذلك . وفيه تخيير عمر رضى الله تعالى عنه ازواج النبي ﷺ بين ان يقطع لمن من الارض وبين اجرائهم على ما كن عليه في عهد النبي ﷺ من غير ان يملكون لان الارض لم تكن موروثة عن سيدنا رسول الله ﷺ فاذا توفين عادت الارض والنخل على اصلها وقام سبلا وكان عمر يعطى بن ذلك لانه ﷺ قال «ما تركت بعد نفقة نسائي فهو صدقة» وقال ابن التين وقيل ان عمر رضى الله عنه كان يقطع من سوى هذه الاوسق اثني عشر الف لكل واحدة منهم وما يجري عليهم في سائر السنة .

باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة

اي هذا باب يذكر فيه اذ لم يشترط رب الارض سنين معلومة في عقد المزارعة ولم يذكر جواب اذا الذي هو يجوز او لا يجوز لكان الاختلاف فيه قال ابن بطال قد اختلف العلماء في المزارعة من غير اجل فكلها مالك والتورى والشافعى وابو ثور وقال ابو ثور اذا لم يسم سنين معلومة فهو على سنة واحدة وقال ابن المنذر وحكى عن بعضهم انه قال احيى ذلك استحسانا وادعى القياس لقوله ﷺ «تكرم ما شئنا» قال فيكون لصاحب النخل والارض ان يخرج المساقى والمزارع من الارض متى شاء وفي ذلك دلالة ان المزارعة تخالف الكراء لا يجوز في الكراء ان يقول اخرجك عن ارضى متى شئت ولا خلاف بين اهل العلم ان الكراء في الدور والارضين لا يجوز الا وقام معلوما قلت لصحة المزارعة على قول من يميزها بشرط منها بيان المدة بان يقال الى سنة او سنتين وما اشبهه ولو بين وقتا لا يدرك الثورع فيها تفسد المزارعة وكذا لو بين مدة لا يعيش احدهما اليها غالبا تفسد ايضا وعن محمد بن سلمة ان المزارعة تصح بلا بيان المدة وتقع على زرع واحد واختاره الفقيه ابو الليث وبه قال ابو ثور وعن احمد يجوز بلا بيان المدة لانها عقد جائز غير لازم وعند اكثر الفقهاء لازم *

١٠ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** عن **عبيد الله** قال **حدثني** نافع عن **ابن**

عمر رضى الله عنهما قال **قال عامل النبي ﷺ خيبر بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع** *

هذا الحديث قد مضى في الباب السابق باتم منه فانه اخرج به هناك عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع وهما اخرجاه عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع واعاده مختصرا لاجل الترجمة المذكورة والمطابقة بينهما ظاهرة لانه ليس فيه التعرض الى بيان المدة *

باب

يجوز فيه التنوين على تقدير هذا باب ويجوز تركه على السكون فلا يكون معربا لان الاعراب لا يكون الا في المركب ووقع باب كذا بغير ترجمة عند الكل وقد ذكرنا ان بابا كذا وتم كذا فهو بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله *

١١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ قُلْتُ لَطَاوُسٌ لَوْ تَرَكْتَ الْمُخَابَرَةَ فَانَهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ قَالَ أَيْ عَمْرُو لِمَ أُعْطِيَهُمْ وَأَعْيَنَهُمْ وَإِنْ أَعْلَمَهُمْ أَخْبَرَنِي يَقْنَى ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا ﴾

وجه دخوله في الباب السابق من حيث ان للعامل فيه جزء معلوما وهنا لو ترك رب الارض هذا الجزء للعامل كان خيرا له من ان ياخذ منه وفيه جواز اخذ الاجرة لان الاولوية في الترك لا تنافي الجواز فافهم . ورجاله اربعة قد ذكروا غير مرة وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المديني وهو من افراد وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار والحديث اخرجه البخاري ايضا في المزارعة عن قيصة بن عتبة عن سفيان الثوري وفي الهبة عن محمد بن بشار واخرجه مسلم في البيوع عن محمد بن يحيى بن ابي عمر عن سفيان بن عيينة به وعن ابن ابي عمر عن الثقي به وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن رمح وعن علي بن حجر واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير عن الثوري به واخرجه الترمذي في الاحكام عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في المزارعة عن محمد بن عبد الله المحرمي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن محمد بن رمح وعن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة به وعن ابي بكر بن خالد الباهلي ومحمد بن اسماعيل *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « قال عمرو » وفي رواية الاسماعيلي من طريق عثمان بن ابي شيبة وغيره عن سفيان حدثنا عمرو قوله « لو تركت المخابرة » جواب لو محذوف تقديره لو تركت المخابرة لكان خيرا او يكون لو للتمني فلا يحتاج الى جواب وفسر الكرماني المخابرة من جهة ماخذ هذا اللفظ فقال المخابرة من الحجير وهو الاكار او من الخبرة بضم الخاء وهي النصيب او من خير لان اول هذه المعاملة وقعت فيها انتهى والمخابرة هي العمل في الارض ببعض ما يخرج منها وهي المزارعة لكن الفرق بينهما من وجه وهوان البذر من العامل في المخابرة وفي المزارعة من المالك والدليل على ان المخابرة هي المزارعة رواية الترمذي من حديث عمرو بن دينار بلفظ لو تركت المزارعة يخاطب ابن عباس بذلك قوله « فانهم » الفاء فيه التعليل لان عمر اعلل كلامه في خطابه لطاوس بترك المخابرة بقوله فانهم اي فان الناس ومراده منهم رافع بن خديج وعمومته والثابت بن الضحاك وجابر بن عبد الله ومن روى منهم قوله « يزعمون » اي يقولون ان النبي ﷺ نهى عنه اي عن الزرع على طريق المخابرة قوله « قال اي عمرو » اي قال طاوس با عمرو قوله « اني اعطيهم » من الاعطاء قوله « واعينهم » بضم الهمزة وكسر العين المهملة من الاعانة وهذا هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني واغنيهم باغني المعجزة الساكنة من الاغناء والاول اوجه وكذا في رواية ابن ماجه وغيره قوله « وان اعلمهم » اي وان اعلم هؤلاء الذين يزعمون انه ﷺ نهى عنه قوله « اخبرني » خبران وبين المراد من هذا الاعلم بقوله يعني ابن عباس قوله « اي لم ينه عنه » اي عن الزرع على طريق المخابرة ولا معارضة بين هذا وبين قوله نهى عنه لان النهي كان فيما يشترطون شرطا فاسدا وعدمه فيما لم يكن كذلك وقيل المراد بالاثبات نهى التنزيه وبالتنفي نهى التحريم قوله « ان يمنح » بفتح الهمزة وسكون النون قال بعضهم ان يمنح بفتح الهمزة والحاء على انها تعليلية وبكسر الهمزة وسكون الحاء على انها شرطية والاول اشهر انتهى قلت ليس كذلك بل ان بفتح الهمزة مصدرية ولا م

الابتداء مقدرة قبلها تقديره لان يمنح اى لمنح احدكم اخاه خير لكم والمصدر مضاف الى احدكم مبتدأ وخبره هو قوله خير لكم ويؤيد ما ذكرناه انه وقع في رواية الطحاوى بلام الابتداء ظاهرة فانه روى هذا الحديث وفيه لان يمنح احدكم اخاه ارضه خير له من ان ياخذ عليها خراجا معلوما ووقع في رواية مسلم يمنح احدكم بدون ان واللام وقد جاء ان بالفتح بمعنى ان بالكسر الشرطية فحينئذ يكون يمنح مجزوما به وجواب الشرط خير ولكن فيه حذف تقديره هو خير لكم قوله «من ان ياخذ» ان هنا ايضا صدرية اى من اخذه عليه والضمير فيه يرجع الى قوله اخاه قوله «خرجه» اى اجرة والغرض انه يجعلها له منحة اى عطية عارية لانهم كانوا يتنازعون في كراء الارض حتى افضى بهم الى التقاتل وقدين الطحاوى علة النهي في حديث رافع فقال حدثنا على بن شيبه قال حدثنا يحيى بن يحيى قال حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحاق عن ابي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن الوليد بن ابى الوليد عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه انه قال يغفر الله لرافع بن خديج انا والله كنت اعلم منه بالحديث انما جاء رجلا من الانصار الى رسول الله ﷺ فذاقتا لثقالا وان كان هذا شأنكم فلا تتركوا المزارع» فسمع قوله لا تتركوا المزارع قال الطحاوى فهذا زيد بن ثابت يجبر ان قول النبي ﷺ لا تتركوا المزارع الهى الذى قد سمع رافع لم يكن من النبي ﷺ على وجه التحريم وانما كان لكرهيته وقوع الشر بينهم واخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الطحاوى وقد روى عن ابن عباس من المعنى الذى ذكره زيد بن ثابت من حديث رافع بن خديج شئ ثم روى حديث الباب نحوه *

﴿ باب المزارعة مع اليهود ﴾

اى هذا باب في بيان حكم المزارعة مع اليهود واراد بهذه الترجمة انه لا فرق في جواز المزارعة بين المسلمين واهل الذمة وانما خص اليهود بالذكر وان كان الحكم يشمل اهل الذمة كاهم لان المشهور في حديث الباب اليهود فاذا جازت المزارعة مع اليهود جازت مع غيرهم من اهل الذمة كذلك *

١٢ - ﴿ حدثنا ابن مقارن قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ أعطى خيبر اليهود على أن يعملوا ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابن مقارن هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث مضى فيما قبل هذا الباب فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك *

﴿ باب ما يكره من الشروط في المزارعة ﴾

اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره *

١٣ - ﴿ حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة عن يحيى قال سمع حنظلة الزرقى عن رافع رضى الله عنه قال كذا أكثر أهل المدينة حقلا وكان أحدنا يسكرى أرضه فيقول هذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ فَرُبَّمَا أُخْرِجَتْ ذِهِ وَلَمْ يُخْرَجْ ذِهِ فَتَنَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فيقول هذه القطعة الى آخره وهذا في الحقيقة شرط يؤدي الى النزاع وهو ظاهر وابن عيينة هو سفيان بن عيينة ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وحنظلة ابن قيس الزرقى والحديث مضى في الباب المذكور مجردا الملحق بباب قطع الشجر والنخيل وقدمر الكلام فيه مستوفي وانما اشار بذكر هذا الى ان

﴿بَابُ إِذَا زَرََعَ عَالٍ قَوْمٌ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ وَكَانَ فِي ذَلِكَ صَلَاحٌ لَهُمْ﴾

فذلك الزرع صلاح لهم اى لهؤلاء القوم *

مطابقته للترجمة من حيث أن المستاجر عين الاجير اجرة فبعد اعراضه عنه تصرف فيه بما فيه صلاح له فلو كان تصرفه فيه غير جائز لكان معصية ولا يتوسل به الى الله تعالى **وهان قلت** التوسل انما كان برد الحق الى مستحقه بزيادته الزامية لا بتصرفه كما ان الجلوس مع المرأة كان معصية والتوسل لم يكن الا بترك الزنا قلت لما ترك صاحب الحق القبض ووضع المستاجر يده ثانيا على الفرق كان وضعاً مستأنفاً على ملك الغير ثم تصرفه فيه اصلاح لا تضيق فاعتقر ذلك ولم يعد نعيدي فلم يمنع عن التوسل بذلك مع ان جل قصده خلاصه من المعصية والعمل بالنية ومع هذا لو هلك الفرق لكان ضامناً لعدم الاذن في زراعته وبهذا يجاب عن قول من قال لا تصح هذه الترجمة الا ان يكون الزارع متطوعاً ولا خسارة على صاحب المال لا نلوه لهلك كان من الزارع وانما تصح على سبيل التفضل بالربح وضمان راس المال وقد مرت هذه القصة في كتاب البيوع

في باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه فرضى وقدم الكلام فيها وانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابي طاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر واخرجه هنا عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الخزامي المدني وهو من افراده عن ابي ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم وهو انس بن عياض مرفي باب التبرز في البيوت ولنذكر هنا بعض شيء قوله «يمشون» حال قوله «فاووا» بفتح الهمزة بلامد قوله «في جبل» صفة غار اى كائن فيه قوله «صالحة» بالنصب صفة لقوله اعمالا ويروى خالصة قوله «يفرجها» بضم الراء قوله «اللهم انه» اى ان الشان وفي قول الآخر اللهم انها اى ان القصة اذا جملة مؤنث وفي قول الثالث اللهم انى اسند اليه وهذا من باب التفنن الذى فيه يحلوا الكلام ويونق قوله «والصبية» جمع صبي وكذلك الصبوة والواو القياس ولكن الياء اكثر استعمالا قوله «فلم آت» بالفاء ويروى ولم ات بالواو قوله «ناما» وفي رواية الكشميهنى نائمين قوله «يتضاضون» بالمعجمتين اى يتصايحون من ضضا يضغوضغوا وضغوا وضغ قوله «قابت على حتى اتيتهما» هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره قابت حتى اتيتهما بدون لفظة على قوله «فرج» اى فرجة اخرى لا كماها قوله «بفرق ارز» الفرق بفتحين اناء ياخذ ستة عشر رطلا وذلك ثلاثة اصوع كذا في التهذيب قال الازهرى والمحدثون على سكون الراء وكلام العرب على التحريك وفي الصحاح الفرق مكيال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلا قال وقد يحرك والجمع فرقان كبطن وبطنان وقال بضمهم الفرق بالسكون اربعة ارطال وفي نوادر هشام عن محمد الفرق ستة وثلاثون رطلا قال صاحب المغرب ولم اجر هذا في اصول اللغة قلت قال في المحيط الفرق ستون رطلا ولا يلزم من عدم وجدانه هو ان لا يجد غيره فان لغة العرب واسمة قوله «ارز» فيه لغات قد ذكرناها هناك وقدم في البيوع فرق من ذرة والتوفيق بينهما من جهة انهما كانا صنفين فالبعض من ارز والبعض من ذرة او كان اجيران لاحدهما ارز وللآخر ذرة وقال بعضهم لما كانا حين متقاربين اطلق احدهما على الآخر قلت هذا اخذه من الكرماني والوجه فيه بعيد ولا يقع مثل هذا الاطلاق من فصيح قوله «حتى اتيتهما» ويروى حتى آتيتها قوله «فبقيت» بالباء الموحدة والذين المعجمة اى طلبت يقول بنى يبنى بغاء اذا طلب قوله «قال اعطنى حتى» ويروى فقال بالفاء قوله «وراعيا» كذا في رواية الكشميهنى بالافراد وفي رواية غيره ورعاتها بالجمع قوله «فقلت اذهب الى ذلك البقر» ويروى قلت اذهب بلقاء قوله «الى ذلك البقر» ويروى الى تلك البقر فالتذكير باعتبار اللفظ والتأنيث باعتبار معنى الجمعية فيه قوله «فقلت انى لا استهزى» ويروى فقال انى لا استهزى قوله «قال ابو عبد الله» اى البخارى نفسه قوله «قال اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة عن نافع فسميت» يعنى ان اسماعيل المذكور رواه عن نافع كما رواه عنه موسى بن عقبة الا انه خالفه في هذه اللفظة وهي قوله فبقيت بالباء والذين المعجمة فقالها سميت بالسين والعين المهملتين من السمي وقال الجياني وقع في رواية لابن ذر وقال اسماعيل عن عقبة وهو وهم والصواب اسماعيل بن عقبة وهو ابن ابراهيم بن عقبة بن اخى موسى وتعليق اسماعيل وصله البخارى في كتاب الادب في باب اجابة دعاء من بر والديه *

باب اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وارض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم

اى هذا باب في بيان حكم اوقاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان ارض الخراج وبيان مزارعتهم وبيان معاملتهم قال ابن بطال معنى هذه الترجمة ان الصحابة كانوا يزارعون اوقاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته على ما كان عليه يهود خير

وقال النبي ﷺ لِعُمَرَ تَصَدَّقْ بِأَصْلِهِ لَا يَبَاعُ وَلَكِنْ يُنْفَقُ تَمَرُهُ فَتَصَدَّقَ بِهِ

مطابقة للصدر الاول من الترجمة وهي تظهر من قوله ﷺ لِعُمَرَ تَصَدَّقْ بِأَصْلِهِ الى اخره وهذا حكم وقف الصحابي

وكذلك يكون حكم اوقاف بقية الصحابة رضى الله تعالى عنهم هذا التعليق قطعة من حديث اخرجه البخارى في كتاب الوصايا في باب قول الله عز وجل (وابتلوا اليتامى) الآية فقال حدثنا هرون حدثنا ابو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر ان عمر رضى الله تعالى عنه تصدق بالله على عهد رسول الله ﷺ وكان يقال له ثمنغ وكان نخلا فقال عمر يا رسول الله انى استفتد ما لا هو عندى نفيس فاردت ان اتصدق به فقال النبي ﷺ «تصدق باصله لا باع ولا يوهب ولا يورث ولكن بنفق ثمره» فتصدق به عمر رضى الله تعالى عنه فصدقته تلك في سبيل الله وفي الرقاب والمساكين والضيف وابن السبيل ولذى القربى ولا جناح على من وليه ان يا كل منه بالمعروف او يؤكل صدقته غير متمول به قوله «تصدق باصله» هذه العبارة كناية عن الوقف ولفظ تصدق امر قوله «ولكن بنفق» على صيغة المجهول قوله «فتصدق به» اى فتصدق عمر به والضمير يرجع الى المال المذكور في الحديث الذى ذكرناه الآن وهو المال الذى كان يقال له ثمنغ وكان نخلا والتمنغ بفتح التاء المثناة وسكون الميم وفي اخره غين معجمة وقال ابن الاثير ثمنغ وصرمة بن الاكوع مالان معروفان بالدينة لعمر بن الخطاب فوقفهما وفي معجم البكرى ثمنغ موضع تلقاه المدينة كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوما ففاتته صلاة العصر فقال شغلاني ثمنغ عن الصلاة اشهدكم انها صدقة *

١٥ - **حديثنا صدقة** قال اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال قال عمر رضى الله عنه لولا آخر المسلمين ما فتحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر *

مطابقته لاجزءه الثاني من الترجمة بيان ذلك ان عمر رضى الله تعالى عنه لما فتح السواد لم يقسمها بين اهلها بل وضع على من هم من اهل الذمة الخراج فزارعهم وعاملهم وبهذا يظهر ايضا دخول هذا الباب في ابواب المزارعة * ورجاله ستة * الاول صدقة بن الفضل المروزي وهو من افراده * الثاني عبد الرحمن بن مهدي البصري * الثالث مالك بن انس * الرابع زيد بن اسلم ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب العدوى مات سنة ست وثلاثين ومائة * الخامس ابو اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي الين وقال الواقدي ابو زيد الحبشى البجاوى من بجاوة كان من سبي عين التمر اشتراه عمر بمكة سنة احدى عشرة لما بعته ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ليقم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة * السادس عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى اينما في المغازى عن سعيد بن ابى مريم ومحمد بن المنبى وفي الجهاد عن صدقة بن الفضل واخرجه ابو داود في الخراج عن احمد بن حنبل ولفظ احمد لئن عشت الى هذا العام المقبل لا يفتح الناس قرية الا قسمتها بينكم قوله «ما فتحت» على صيغة المجهول قوله «قرية» مرفوع به ويجوز فتحت على بناء الفاعل وقرية بالنصب مفعوله قوله «الا قسمتها» زاد ابن ادريس التقي في رواية ما فتحت المسلمون قرية من قرى الكفار الا قسمتها سهما منا قوله «بين اهلها» اى الغانمين قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد ابن ادريس في روايته ولكن اردت ان يكون جزية تجري عليهم وقد كان عمر رضى الله تعالى عنه يعلم ان المال يعز وان الشح يغلب وان لملك بعد كسرى يقيم وتحرز خزائنه فيغني بها فقراء المسلمين فاشفق ان يبقى اخر الناس لاثى لهم فراى ان يحبس الارض ولا يقسمها كما فعل بارض السواد نظرا للمسلمين وشفقة على اخرهم بدوام نفعها لهم ودرخيرها عليهم وبهذا قال مالك في اشهر قوله ان الارض لا تقسم *

باب من احيا أرضاً مواتاً *

اي هذا باب في بيان حكم من احيا ارضا مواتا بفتح الميم وتخفيف الواو وهو الارض الخراب وعن الطحاوى هو

ما ليس يملك لاحد ولا هو من مرافق البلد وكان خارج البلد سواء قرب منه او بعد في ظاهر الرواية وعن ابى يوسف
ارض الموات هي البقعة التي لو وقف رجل على ادناه من العامر ونادى باعلى صوته لم يسمعه اقرب من في
العامر اليه وقال القزاز الموات الارض التي لم تعمر شبت العمارة بالحياة وتعطيها بقصد الحياة واحياء الموات ان
يعمد الشخص لارض لا يعلم تقدم ملك عليها لاحد فيحييها بالسقى او الزرع او الغرس او البناء فيصير بذلك ملكا
سواء قبا قرب من العمران ام بعد وسواء اذن له الامام بذلك ام لم ياذن عند الجمهور وعند ابى حنيفة لا بد من
اذن الامام مطلقا وعند مالك فيما قرب وضابط القرب ما باهل العمران اليه حاجة من رعى ونحوه وعن قريب ياتي بسط
الكلام فيه ان شاء الله تعالى *

﴿ وَرَأَى ذَلِكَ عَلَىٰ فِي أَرْضِ الْخَرَابِ بِالْكُوفَةِ مَوَاتٌ ﴾

اى راي الاحياء على بن ابى طالب في ارض الخراب بالكوفة هكذا وقع في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي
في ارض الموات

﴿ وَقَالَ عُمَرُ مِنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ ﴾

هذا التعليق وصله مالك في الموطا عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه مثله وروى ابو عبيد بن سلام في كتاب
الاموال باسناده عن محمد بن عبد الله الثقفي قال كتب عمر بن الخطاب ان من احى مواتا فهو احق به وعن العباس بن يزيد
ان عمر بن الخطاب قال من احى ارضا مواتا ليس في يده مسلم ولا معاهد فهي له وعن الزهري عن سالم عن ابيه قال كان الناس
يتعجبون على عهد عمر رضى الله تعالى عنه فقال من احى ارضا فهي له قال يحيى كانه لم يحلم له بالتعجير حتى يحياها
وفي لفظ وذلك ان قوما كانوا يتعجبون ارضا ثم يدعونها ولا يحيونها وعن عمرو بن شعيب قال افطع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ناسا من مزينة او جهينة ارضا فعملوها فجاء قوم فاحيوها فقال عمر رضى الله
عنه لو كانت قطيعة منى او من ابى بكر رضى الله عنه لرددتها ولكن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وقال عند ذلك من
عطل ارضا ثلاث سنين لم يعمر فجاء غيره فعمرها فهي له وفي لفظ حتى يمضي ثلاث سنين فاحياها غيره فهو احق بها قوله «ميتة»
قال شيخنا هو بتشديد الياء واصله ميوتة اجتمعت الياء والواو وسبقت احداها بالسكون فابدلت الواو ياء واو غمت الياء في
الياء ولا يقال هنا ارضا ميتة بالتخفيف لانه لو خفت لحذف التانيث كما قال الجوهرى انه يستوى فيه المذكور والمؤنث قال
الله تعالى (لتحيي به بلدة ميتا) ولم يقل ميتة *

١٦ - ﴿ وَيُرْوَى عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

اى يروى عن عمرو بن عوف بن يزيد المزني الصحابي عن النبي ﷺ مثله *

﴿ وَقَالَ فِي غَيْرِ حَقٍّ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ فِيهِ حَقٌّ ﴾

اى قال عمرو بن عوف المذكور وأشار به الى انه زاده وقال من احى ارضا ميتة في غير حق مسلم فهي له
وليس لعرق ظالم فيه حق ووصله الطبراني وابن عدى والبيهقي من رواية كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من احى ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق وفي رواية له
من احى مواتا من الارض في غير حق مسلم فهو له وليس لعرق ظالم حق ورواه ايضا اسحق بن راويه قال اخبرنا ابو عامر
المقدسي عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف حدثني ابى ان اباه حدثه انه سمع النبي ﷺ يقول من احى
ارضا مواتا من غير ان يكون فيها حق مسلم فهي له وليس لعرق ظالم حق وكثير هذا ضعيف وليس لجده عمرو بن عوف
في البخارى غير هذا الحديث وهو غير ٤٠٠ بن عوف الانصارى البدرى الذي ياتي حديثه في الجزية وغيرها وقال

الكرمانى عقيب قوله وقال اى عمرو وفي بعض الروايات عمر اى ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وابن عوف اى عبد الرحمن ثم قال ثم فذ كرم يكون تكرارا قلت فيه فوائد الاولى انه تعليق بصيغة القوة وهذا بصيغة التريض وهو بدون الزيادة وهذا معها وهو غير مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهذا مرفوع انتهى قلت عمر هنا بدون الواو يعنى عمر بن الخطاب قالوا انه تصحيف فلما جعلوا عمر بدون الواو جعلوا الواو واو عطف وقالوا وابن عوف وارادوا به عبد الرحمن بن عوف وذ كرا الكرمانى ما ذكره ثم ذ كرفيه فوائد الاولى المذكورة فلا حاجة اليها لان ما ذكره ليس بصحيح في الاصل ومع هذا هو قال في آخر كلامه والصحيح هو الاول يعنى انه عمرو بالواو وهو ابن عوف المسمى لانه عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف قوله وليس لعرق ظالم فيه حق «روى لعرق بالتونين وبلاضافة اى من غرس في ارض غيره بدون اذنه فليس له في الابقاء فيها حق فان اضيف فالمراد بالظالم الغارس وسمى ظالما لانه تصرف في ملك الغير بلا استحقاق وان وصف به فالغروس سمي به لانه لظالم اولان الظالم وصل به على الاستناد المجازى وقيل معناه لعرق ذى ظلم قال ابن حبيب بلغنى عن ربيعة انه قال لعرق الظالم عرقان ظاهر وباطن فالباطن ما احتفزه الرجل من الآبار والظاهر الغرس وعنه العروق اربعة عرقان فوق الارض وهما الغرس والنبات وعرقان في جوفها المياه والمعادن وفي المعرفة لليحيى قال الشافعى جماع العرق الظالم كل ما حفر او غرس اوى ظلم في حق امرى بغير خروجه منه وفي كتاب الخراج لابن ادم عن الثوري وسئل عن المرق الظالم فقال هو المتزى قلت من انتزى على ارضى اذا اخذها وهو من باب الافتعال من النزو بالتون والزاى وهو الوثبة وعند النسائي عن عروة بن الزبير هو الرجل يعمر الارض الحربة وهي للناس وقد عجزوا عنها فتركوها حتى خربت *

﴿ وَيُرَوَّى فِيهِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى يروى في هذا الباب عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرمانى وانما لم يذكر المروى بعينه لانه ليس بشرطه بل ليس صحيحا عنده ولهذا قال يروى ممرضا قلت نفس الحديث صحيح رواه الترمذى حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفى عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب ارضا ميتة فهمى له ثم قال هذا حديث حسن صحيح واخرجه النسائي ايضا عن محمد بن يحيى بن ايوب بن ابراهيم عن الثقفى وعن على بن مسلم عن عباد بن عباد عن هشام بن عروة ولفظه من احب ارضا ميتة فله فيها اجر وما اكلت العوا في منها فهو له صدقة وروى الترمذى ايضا من حديث سميد بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب ارضا ميتة فهمى له واپس لعرق ظالم حق ثم قال هذا حديث حسن غريب واخرجه ابو داود ايضا وروى ابو داود ايضا من حديث سمرة عن النبي ﷺ قال من احاط حائطا على ارض فهمى له وروى ابن عدى من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ انه قال من احب ارضا ميتة فهو احق بها واسناده ضعيف وروى ابن عدى ايضا من حديث انس عن النبي ﷺ قال من عمر ارضا خرابا فاكل منها سبع او طائر او شيء كان له ذلك صدقة وفي استاده سلمة بن سليمان الضبى قال ابن عدى منكر الحديث عن الثقات وروى الطبرانى في الاوسط من حديث مروان بن الحكم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البلاد بلاد الله والعباد عباد الله ومن احاط على حائط فهو له وروى الطبرانى ايضا فيه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ارضا ميتة فهمى له وليس لعرق ظالم حق وروى ابو داود من حديث اسمر بن مضر من رواية عبيدة بنت اسمر عن ايها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبق الى مالم يسبقه اليه مسلم فهو له *

١٧ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَمْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَمَرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا**

• مطابقته لترجمة ظاهرة وعبيد الله بن أبي جعفر واسم أبي جعفر يسار الاول موسى القرشي المصري ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود يتيم عروة بن الزبير وقد تقدم في الفصل ونصف الاستاد الاول مصريون والنصف الثاني مديون وهذا الحديث من افراده قوله «**اعمر**» بفتح الهمزة من باب الافعال من الثلاثي المزيدي فيه وقال عياض كذا وقع والصواب عمر ثلاثيا قال تعالى (وعمروها) أكثر مما عمروها) وكذا قل في المطالع وقال ابن بطال ويحتمل ان يكون اصله من اعتمر ارضا وسقطت التاء من الاصل (قلت) لا حاجة الى هذا الكلام مع ما فيه من توهم الغلط لان صاحب العين ذكر اعمرت الارض وقال غيره يقال اعمر الله باب منزلك فالمراد من اعمر ارضا بالاحياء فهو احق اى احق به من غيره وانما حذف هذا الذي قدرناه للعلم به ووقع في رواية ابى ذر من اعمر على بناء مجهول اى من اعمره غيره فالمراد من الغير الامام وهذا يدل على ان اذن الامام لا بد منه ووقع في جمع الحميدى من عمر ثلاثيا وكذا وقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن يحيى بن بكير شيخ البخارى فيه قوله «**فهو احق**» زاد الاسماعيلي «**فهو احق بها**» اى من غيره واحتج به الشافعى وابو يوسف ومحمد على انه لا يحتاج فيه الى اذن الامام فيما قرب وفيما بعد وعن مالك فيما قرب لا بد من اذن الامام وان كان في فيافي المسلمين والصحرى وحيث لا يتشاح الناس فيه فهو له بغير اذنه وقال ابو حنيفة ليس لاحد ان يحيى مواتا الا باذن الامام فيما بعدت وقربت فان احياه بغير اذنه لم يملكه وبه قول مالك في رواية وهو قول مكحول وابن سيرين وابن المسيب والنخعي * واحتج ابو حنيفة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «**لا حى الا لله ولا رسله**» فى الصحيحين والحرماحى من الارض فدل ان حكم الارضين الى الائمة لا الى غيرهم (فان قلت) احتج الطحاوى بالجمهور مع حديث الباب بالقياس على ماء البحر والنهر وما يصاد من طير وحيوان فانهم اتفقوا على ان من اخذه او صاده ملكه سواء قرب او بعد وسواء اذن الامام ام لم ياذن (قلت) هذا قياس بالفارق فان الامام لا يجوز له تملك ما نهى لاحد ولو ملك رجلا ارضا ملكه ولو احتاج الامام الى بيعها في نواصب المسلمين جازيهم لها ولا يجوز ذلك في ما نهى ولا يبيدهم ولا نهىهم وليس للامام بيعها ولا تملكها لاحد وان الامام فيها كسائر الناس واحتج بعضهم لابي حنيفة بحديث معاذ بن رافع «**انما للمرء ما طاب به نفس امامه**» (قلت) هذا رواه البيهقى من حديث بقة عن رجل لم يسمه عن مكحول عنه وقال هذا منقطع فيما بين مكحول ومن فوقه وفيه رجل مجهول ولا حاجة في مثل هذا الاستاد (فان قلت) رواه ابن خزيمة من حديث عمرو بن واقد عن موسى بن يسار عن مكحول عن جنادة بن ابى امية عن معاذ (قلت) قال عمرو ومتروك بائنا (واحيب) عن احاديث الباب بانه يحتمل ان يكون معناها من احياها على شرائط الاحياء فهي له ومن شرائطه تحظيرها واذن له في ذلك وتملكها اياها ويؤيدها ما رواه احمد عن سمرة بن جندب وقد ذكرناه عن قريب وعن الطحاوى عن محمد بن عبيد الله بن سعيد ابى عون الثقفى الاعور الكوفى التابعى قال خرج رجل من اهل البصرة يقال له ابو عبد الله الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان بارض البصرة ارضا لا تنضر باحد من المسلمين وليست بارض خراج فان شئت ان تقطعنيها اتخذها قضا بوزيتونا فكتب عمر الى ابى موسى ان كانت حى فاقطعها اياه افلا ترى ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يحل له اخذها ولا جعل له بملكها الا باقتناع خليفة ذلك الرجل اياها ولو لا ذلك لكان يقول له وما حاجتك الى اقطاعى اياك تحميها وتعمرها فاقطعها فدل ذلك ان الاجنه عند عمر رضى الله تعالى عنه هو ما اذن الامام فى الذى تولا ويملكه اياه قال الطحاوى وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا به مرزوق قال حدثنا ازهر السمان عن ابن عون عن محمد قال قال عمر رضى الله عنه ثار قاب الارض فدل ذلك على ان رقاب الار بن كلها الى ائمة المسلمين وانها لا تخرج من ايديهم الا باخبار ائمتهم اياها الى من راوا على حسن النظر

منهم المسلمين الى عمارة بلادهم وصلحها قال الطحاوي وهذا قول ابي حنيفة وبه نأخذ.

﴿ قَالَ عُرْوَةُ قَضَى بِهِ عُمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خِلَافَتِهِ ﴾

اي قال عروة بن الزبير بن العوام قضى بالحكم المذكور وهو ان من احيا ارضا ميتة فهو له. عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في ايام خلافته وقد تقدم في اول الباب عن عمر رضي الله تعالى عنه من احيا ارضا ميتة فهي له وقد ذكرنا ان ملكا وصله وهذا قوله والذي رواه عروة بن رواة وفي كتاب الخراج ليجي بن آدم من طريق محمد بن عبيد الله الثقفي قال كتب عمر بن الخطاب من احيا مواتا من الارض فهو احق به وروى من وجه آخر عن عمرو بن شعيب او غيره ان عمر رضي الله تعالى عنه قال من عطل ارضا ثلاث سنين لم يعمرها فجاء غيره فعمرها فهي له وعنه قال اصحابنا انه اذا حجر ارضا ولم يعمرها ثلاث سنين اخذها الامام ودفعها الى غيره لان التحجير ليس باحياء ليملكها به لان الاحياء هو المارة والتحجير للاعلام وذكر في المحيط انه يصير ملكا للمحجور ذكر خواهر زاده ان التحجير يفيد ملكا موقتا الى ثلاث سنين وبه قال الشافعي في الاصح واحد والاصل عندنا ان من احيا مواتا هل يملك رقبته قال بعضهم لا يملك رقبته وانما يملك استئلاها وبه قال الشافعي في قول وعند عامة المشايخ يملك رقبته وبه قال مالك واحمد والشافعي في قول وثمره الخلاف فيمن احيها ثم تركها فزرعها غيره فلي قول البعض اثنان احق بها وعلى قول العامة الاول ينزعها من الثاني كن اخرب داره او عطل بستانه وتركه حتى مرت عليه سنون فانه لا يخرج عن ملكه ولكن اذا حجرها ولم يعمرها ثلاث سنين ياخذها الامام كما ذكرنا وتبين الثلاث باثر عمر رضي الله تعالى عنه. ثم عندنا يملكه النمي بالاحياء كالسلم وبه قال مالك واحمد في رواية وقال الشافعي واحمد في رواية لا يملكه في دار الاسلام وسواء في ذلك الحربي والنمي والمستامن واستدل الشافعي بحديث اسمر بن مضرس وقد ذكرناه عن قريب واستدل اصحابنا بمعوم الاحاديث الواردة في هذا الباب وحكي الرافعي عن الاستاذ ابي طاهر ان النمي يملك بالاحياء اذا كان باذن الامام *

﴿ باب ﴾

قد ذكرنا غير مرة ان لفظة باب اذا ذكرت مجردة عن الترجمة تكون بمعنى الفصل من الباب السابق وليس فيه تنوين لان الاعراب لا يكون الا بعد المقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا هذا باب فيكون حينئذ منونا مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف *

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى وَهُوَ فِي مُرْسِيهِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ بِبَطْحَاءِ مُبَارَكَةٍ فَقَالَ مُوسَى وَقَدْ أَنَاخَ بِنَا سَالِمٌ بِالْمُنَاخِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُنْخِ بِهٖ يَتَحَرَّى مُرْسَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَسْفَلُ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِبَطْنِ الْوَادِي يَنْتَهِي وَبَيْنَ الطَّرِيقِ وَسَطٌ مِنْ ذَلِكَ ﴾

وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من حيث انه اشار به الى ان ذا الحليفة لا يملك بالاحياء ما فيه من منع الناس النزول فيه وان الموات يجوز الانتفاع به وان غير مملوك لاحد وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة وقد تكلم المذهب في ما لا يجدي ورد عليه ابن بطال بما لا ينفع وجاء اخر فصر المذهب في ذلك والكل لا يشفي الليل ولا يروى القليل فلذلك تركناه وقد مضى هذا الحديث في كتاب الحج في باب قول النبي ﷺ العتيق واد مبارك فانه رواه هناك عن محمد بن ابي

بكر عن فضيل بن سليمان عن موسى بن عقبة الى اخره واخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر ابى ابراهيم الانصارى المؤدب المدينى عن موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المدينى الى اخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله « ارى » على بناء المجهول من الماضى من الاراءه والمناخ بضم الميم قوله « اسفل » بالرفع والنصب والمعرس بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الراء المفتوحة موضع التعريس وهو النزول فى اخر الليل *

١٩ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اللَّيْلَةُ أَتَانِي آتٍ مِنْ رَبِّي وَهُوَ بِالْعَمِيقِ أَنْ صَلَّيْتُ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْتُ عُمْرَةً فِي حُجَّةٍ ***

هذا ايضا مضى فى كتاب الحج فى الباب الذى ذكرناه فانه اخرجه هناك عن الحميدى عن الوليد وبشر بن بكر التميمى قالا حدثنا الاوزاعى الى اخره نحوه وهنا اخرجه عن اسحاق بن ابراهيم بن راهويه عن شعيب بن اسحاق الدمشقى عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير الى اخره وقد مر الكلام فيه هناك *

بابٌ إِذَا قَالَ رَبُّ الْأَرْضِ أَفْرُكَ مَا أَفْرُكَ اللَّهُ وَلَمْ يَذْكُرْ أَجْلاً مَعْلُوماً فَهِيَ عَلَى تَرَاضِيهِمَا *
اى هذا باب يذكرفيه اذا قال رب الارض للمزارع افرك ما افرك الله اى مدة اقرار الله تعالى اياك قوله « ولم يذكرك » اى والحال ان رب الارض لم يذكرك اجلامعلا ما يعنى مدة معلومة قوله « فهما » اى رب الارض والمزارع على تراضيهما يعنى على ما تراضيا عليه *

٢٠ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَجْلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ أَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَإِرْسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُسْلِمِينَ وَأَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا فَسَأَلَ الْيَهُودَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْرَهُمْ بِهَا أَنْ يَسْكُفُوا عَمَلَهَا وَلَهُمْ نِصْفُ الثَّمَرِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَقَرُكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَقَرُّوا بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمُرُ إِلَى تَيْمَاءَ وَأَرْبَحَاءَ ***

مطابقته لاترجمة فى قوله « نقركم بها على ذلك ما شئنا » (ذكر رجاله) وهم سبعة . الاول احمد بن المقدم بكسر الميم ابن سليمان ابو الاشعث العجلي . الثانى فضيل مصنف فضل بن سليمان الحميرى مضى فى الصلاة . الثالث موسى بن عقبة بن ابى عياش . الرابع نافع مولى ابن عمر . الخامس عبد الله بن عمر . السادس عبد الرزاق بن همام الحميرى . السابع عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد فى موضع واحد وفيه الاخبار

بصينة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه فضيل ابن سليمان بصريان وان موسى بن عقبة مدني وان عبد الرزاق يمامي وان ابن جريج مكي وان نافع مدني وفيه انه اخرجه موصولا من طريق فضيل ومعلقا من طريق ابن جريج وانه ساقا على لفظ الرواية المعلقة واخرج المعلق مسندا في كتاب الخمس فقال حدثنا احمد بن المقدم حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة اخبرني نافع وطريق ابن جريج اخرجه مسلم رضى الله عنه في البيوع عن محمد بن رافع واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن عبد الرزاق به *

(ذكر معناه) قوله «اجلى» قال الهروي جلا القوم عن مواضعهم واجلى بمعنى واحد والاسم الجلام والاجلام يقال جلا عن الوطن يحلو جلاما وحلى بجلى اجلاء اذا خرج فارقا وجلوته انا واجليته وكلاهما لازم ومتعد قوله «من ارض الحجاز» قال الواقدي الحجاز من المدينة الى تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة ومن وراء ذلك الى مشارق ارض البصرة فهو نجد وما بين العراق وبين جرة وعمره الطائف نجد وما كان من وراء وجرة الى البحر فهو تهامة وما كان بين تهامة ونجد فهو حجاز وانما سمي حجازا لانه يحجز بين تهامة ونجد وقال الكرماني الحجاز هو مكة والمدينة واليمن ومخيليفها وعمارها قلت لم ادر من اين اخذ الكرماني ان اليمن من الحجاز نعم هي من جزيرة العرب قال المديني جزيرة العرب خمسة اقسام تهامة ونجد وحجاز وعروض ويعن لم يذكر احد ان اليمن من ارض الحجاز قوله «وكان رسول الله ﷺ» الى آخره موصول لابن عمر قوله «لم اظهر» اي غلب قوله «لله ورسوله والمسلمين» كذا في الاصول وكذا عند ابن السكن عن الفربري وفي رواية فضيل بن سليمان التي تأتي وكانت الارض لما ظهر عليها لليهود وللرسول وللمسلمين ووفق المهلبين الروايتين بان رواية ابن جريج محمولة على الحال التي آل اليها الامر بعد الصلح ورواية فضيل محمولة على الحال التي كانت قبل وذلك ان خير فتح بعضها صلحا وبعضها عنوة فالذي فتح عنوة كان جميعه لله ورسوله والمسلمين والذي فتح صلحا كان لليهود ثم صار للمسلمين بعد الصلح قوله «ليقرهم» اي ليسكنهم قوله «ان يكفوا بها» اي بان يكفوا بها وكلمة ان مصدرية تقديره لكفاية عمل خيالاتها ومزارعها والقيام بتمهدها وعمارها وفي رواية احمد عن عبد الرزاق ان يقرهم بها على ان يكفوا اي على كفايتها قوله «على ذلك» اي على ما ذكر من كفاية العمل ونصف الثمر لهم قوله «فقرروا بها» بفتح القاف اي سكنوا بها اي بخير وضبطه بعضهم بضم القاف وله وجه قوله «الى تيماء» اي اريحاء تيماء بفتح التاء انشاء من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالماء من امهات القرى على البحر من بلاد طيء ومنها يخرج الى الشام قاله ابن قرقول وفي لغز تيماء موضع قريب من المدينة واريحاء بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف بتمهدها مهملة وبالماء ويقال لها اريحاء اي ضاوية قرية بالشام قاله البكري سميت باريحاء بن ملك بن اريخش بن سام بن نوح عليه السلام *

(ذكر ما استفاد منه) قال القرطبي تمسك بعض اهل الظاهر على جواز المساقاة الى اجل مجهول بقوله نقرم بها على ذلك ما شئنا وجمهور الفقهاء على انها لا تجوز الا لاجل معلوم قالوا وهذا الكلام كان جوابا لمطالبوا حين ارادوا اخرجهم منها فقالوا نعمل فيها ولكم النصف ونكفيكم مؤنة العمل فلما فهمت المصلحة اجابهم الى الابقام ووقفه على مشيئته وبه ذلك عاملهم على المساقاة وقد دل على ذلك قول عمر رضى الله تعالى عنه عامل رسول الله ﷺ اهل خيبر على شطري ما يخرج منها ففرد العقد بالذکر دون ذكر الصالح وزعم النووي ان المساقاة جازت للنبي ﷺ خاصة في اول الاسلام بمعنى بغير اجل معلوم قال وقال ابو ثور اذا اطلق المساقاة اقتضى ذلك سنة واحدة قال ابن بطل وهو قول محمد بن الحسن قلت ليس هذا قول محمد بن الحسن وهذا غلط وانما هو قول محمد بن سامة فانه قال تجوز المزارعة بلا بيان المدة فكذلك المساقاة تجوز لانها كالزراعة وقال صاحب الهداية وشرط بيان المدة في المساقاة لانها كالزراعة وكل واحد منهما كالزراعة فلا يجوز الا ببيان المدة فاذا لم يبين المدة تجوز وبه قال الشافعي واحد الا انه ينبغي ان يكون اقل المدة ما يمكن ادراك الثمرة فيه وبه قال احمد واختلفت اقوال الشافعي في

أكثر مدة الاجارة والمساقاة فقال في موضع ستوقال في موضع الى ثلاثين سنة وقال ابن قدامة في المتى وهذا تحكم وقال في موضع الى سنة وبه قال احمد وقال أصحابنا في الاستحسان اذ لم يسبق المدة يجوز ويقع على اول ثم يخرج في تلك السنة (فان قلت) قد ذكرت الا ان اذ لم يسبق المدة لم يجوز وهذا قول يجوز (قلت) ذاك قياس وهذا استحسان ويقع العقد على اول ثمرة تخرج في تلك السنة لان الادرا كما وقته معلوما وان تأخر او تقدم فذلك يسير فلا يقع بسببه المنازعة بخلاف الزرع فانه لا يجوز بلا ذكر المدة قياسا واستحسانا لان ابتداءه يختلف كثيرا خريفا وصيفا وربما قطع الحماية في الابتداء والانهاء بناء عليه ولو لم تخرج الثمرة في المساقاة في اول السنة اتى وقع العقد فيها بدون ذكر المدة تبطل المساقاة وفي التوضيح كل من اجاز المساقاة فانه اجازها الى اجل معلوم الا ما ذكر ابن المنذر عن بعضهم انه يؤول الحديث على جوازها بغير اجل واثمة الفتوى على خلاف قولها الاتجوز الا باجل معلوم وقال مالك الامر عندنا في النخل تساقى السنين والثلاث والاربع والاقل والاكثر واجازها أصحابه في عشرين سنين فادونها وقال القرطبي (فان قيل) لم ينص ابن عمر ولا غيره على مدة معلومة عن روى هذه القصة فمن ابن لكما اشتراط الاجل الجواب ان الاجماع قد انعقد على منع الاجارة المجبولة واما قوله **«اقرأكم اقرء الله»** لا يوجب فساد عقده ويوجب فساد عقد غيره بعده لانه كان ينزل عليه الوحي بتقرير الاحكام ونسخها فكان بقائه حكمة موقوفة على تقرير الله تعالى له فاذا شرط ذلك في عقده لم يوجب فساد له وليس كذلك صورته من غير ذلك لان الاحكام قد ثبتت وتقررت وفيه مساقاة تصلى الله تعالى عليه وسلم على نصف الثمر تقضى عموم الثمر ففيه حجة لئلا يجازها في الاصول كلها وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والثوري والاوزاعي وابي يوسف وبه قال احمد واسحاق وابو ثور وقال الشافعي لا يجوز الا في النخل والكرم خاصة وجوزها في القديم في سائر الاشجار الثمرة وقال أصحابنا تجوز المساقاة في النخل والشجر والكرم والرباط واصول الباذنجان ولم يجوز الشافعي قولوا واحدا في الرباط وقال داود لا يجوز الا في النخل خاصة وعن مالك جواز المساقاة في المائى والبطيخ والباذنجان وفيه اجلاء عمر رضى الله تعالى عنه اليهود من الحجاز لانهم يكن لهم عهد من النبي صلى الله عليه وسلم على بقائهم في الحجاز دائما بل كان ذلك موقوفا على مشيئته ولما عهد صلى الله تعالى عليه وسلم عند موته باجر اجهم من جزيرة العرب وانتهت التوبة الى عمر رضى الله تعالى عنه اخرجه الى يثما واربحها بالشام *

باب ما كان من اصحاب النبي ﷺ يؤامى بعضهم بعضا في الزرعة والشمرة

اي هذا باب في بيان ما كان اى وجب ووقع من اصحاب النبي ﷺ قوله «يؤامى» من المساواة وهي المشاركة في شئ بلا مقابلة مال وهي جملة وقعت حالا من اصحاب النبي ﷺ *

٢١ - **«حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا الأوزاعي عن أبي النجاشي مولى رافع بن خديج قال سمعت رافع بن خديج بن رافع عن عمه ظهير بن رافع قال ظهير لئنمها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر كان بنا رافقا قلت ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهرحق قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تصنعون بمحافلكم قلت نؤاجر هاعلى الربيع وعلى الأوسق من التمر والشعير قال لا تفعلوا ازرعوها أو امسكوها قال رافع قلت سمعنا وطاعة»**

مطابقه للترجمة في قوله او ازرعوا يضى اعطوها لغيرهم بزرعها بغير اجرة وهذه هي المساواة **«ذكر رجاله»** وهم ستة الاول محمد بن مقاتل وقد ذكره * الثاني عبد الله بن المبارك * الثالث عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي * الرابع ابو النجاشي بفتح النون وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب مولى رافع ابن خديج * الخامس هو رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره

جيم ابن رافع الانصاري في السادس ظهير بضم الظاء الموحدة وفتح الهاء مصغر ظهر ابن رافع الانصاري عم رافع بن خديج *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصفة الاخبار كذلك في موضعين وفيه الغنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مروزيان والاوزاعي شامي والبقية مدينون وفيه الاوزاعي عن ابي التجاشي عطاء وروى الاوزاعي ايضا كما في ثاني احاديث الباب معنى الحديث عن عطاء عن جابر وهو عطاء بن ابي رباح فكان الحديث عنده عن كل منهما يستند ووقع في رواية ابن ماجه من وجه اخر الى الاوزاعي حدثني ابي التجاشي وفيه سمعت رافع بن خديج واخرجه اليهقي من وجه آخر عن الاوزاعي حدثني ابو التجاشي قال سمعت رافع بن خديج ست سنين *

ذكر من اخرجه غيره ﴿ اخرجه مسلم في البيوع عن اسحق بن منصور وعن ابي مسهر واخرجه الترمذي في الزراعة عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة به واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن دحيم عن الوليد ابن مسلم عن الاوزاعي به ﴾

ذكر معناه ﴿ قوله «لقد نهانا» بينه في اخر الحديث بقوله لانقلوا فانه نهى صريحا قوله «رافقا» اي ذارقا وارتصاه على انه خبر كان واسمه الضمير الذي في كان الذي يرجع الى قوله امر ويحوزان يكون اسناد ارفق الى الامر بطريق المجاز قوله «بمخاطبكم» اي بمزارعكم جمع محفل من الحقل وهو الزرع قوله «على الربيع» بضم الراء وسكون الباء وهو رواية الكشميهني وفي رواية الاكريني على الربيع بفتح الراء وكسر الباء وهو التبر الصغير اي على الزرع الذي هو عليه وفي رواية المستطلي على الربيع بالتصغير قوله «وعلى الاوسق» جمع وسق وكلمة الواو بمعنى او اي او الربيع وكذا الاوسق ويحتمل ان يكون عن مؤاجرة الارض بالتك والربيع مع اشتراط صاحب الارض او سقلمن الشير ونحوه قوله «ازرعوها» بكسر الهمزة امر من زرع يزرع يعني ازرعوها بانفسكم قوله «وازرعوها» بفتح الهمزة من الارزاع يعني ازرعوها غيركم يعني اعطوها لغيركم يزرعونها بلا اجرة وكلمة اول التخيير لا اشك وقيل كلمة او بمعنى الواو قلت بل هو تخيير من رسول الله ﷺ بين الامور الثلاثة ان يزرعوا بانفسهم او يحملوها مزرعة لغيرهم انما هو بمسكوها معطلة قوله «سما وطاعة» بالتصغير والرفع قاله الكرماني ولم يبين وجهه قلت اما التصب فلي انه مصدر اتصل محذوف تقديره اسمع كلامك سما واطيعك طاعة واما الرفع فلي انه خبر مبتدأ محذوف اي كلامك او امرك اسمع اي مسموع وفيه مبالغة وكذلك التقدير طاعة اي امرك طاعة يعني مطاع او انت مطاع فيما امره به واحتج بالحديث المار كور قومو كرهوا الاجرة الارض يجزء مما يخرج عنها وقدر الكلام فيه مستوفي في باب ذكر مجردا عقيب باب قطع الشجر التخليل *

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانُوا يَزْرَعُونَهَا بِالتُّكِّ وَالرُّبْعِ وَالتَّنْصِفِ قَالِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَبْسُكْ أَرْضَهُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله او ليمنحها فان المنحة هي الواصة وعيد الله بن موسى ابو محمد الجبسي الكوفي والاوزاعي عبد الرحمن وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهبة عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في البيوع عن الحكم بن موسى واخرجه الترمذي في الزراعة عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن دحيم قوله «كانوا» اي الصحابة في عصر النبي ﷺ قوله «بالتك والرربع والتنصف» اي الواو الربيع او التنصف وكلمة الواو في الموضعين معنى او قوله «اوليتمنها» من منح يمنح من باب فتح يفتح اذا اعطى ومنح يمنح من باب ضرب

يضرب والاسم المنحة بالكسروهي العطية والمنيحة منحة اللبن كالناقة او الشاة تعطيا غيرك يحتلبها ثم يردھا عليک واستمنحه طلب منحة وروى مسلم من حديث مطر الوراق عن جابر بلفظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كانت له ارض فليزرعها فان عجز عنها فليمنحها اخاه المسلم ولا يؤجرها وبه احتج ايضا من كره اجارة الارض بالثلث او الربيع ونحوهما *

﴿ وقال الربيع بن نافع أبو توبة حدثنا معاوية عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليزرعها أو ليمنحها أخاه فان أبي فليمنسك أرضه ﴾

مطابقته للترجمة مثل الذي ذكرناه في الحديث السابق به الربيع خلاف الحارث بن نافع ضد الضار وابتوبة كنيته بفتح التاء المثناة من فوق سكن الواو وفتح الباء الموحدة الحلبي الحافظ الثقة كان يمد من الابدال مات سنة احدى واربعين ومائتين وكان سكن طرسوس وليس له في البخارى سوى هذا الحديث واخر في الطلاق ومعاوية هو ابن سلام بتشديد اللام مرفى الكسوف ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن حسن الحلواني واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابراهيم بن سعيد الجوهري كلاهما عن ابي توبة به *

٢٣ - ﴿ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن عمرو قال ذكرته لطاوس فقال يزرع قال ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه ولكن قال ان يمنح احداكم أخاه خيرا له من ان يأخذ شيئا معلوما ﴾

قبيصة هو بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة الكوفي وسفيان هو الثوري وعمرو هو ابن دينار قوله «ذكرته» اي قال عمرو ذكرته حديث رافع بن خديج المدا كورآ فقال طاوس وهو الحديث الذي فيه النهي عن كراء الارض قوله «فقال يزرع» اي فقال طاوس يزرع بضم الياء من الازراع يعنى يزرع نيره قوله «قال ابن عباس» الى اخره في معرض التعليل من جهة طاوس يعنى لان ابن عباس قال ان النبي ﷺ لم ينه عنه اي لم ينه عن الزرع يعنى لم يحرمه وصرح بذلك الترمذى فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا الفضل بن موسى الشيباني حدثنا شريك عن شعبة عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ لم يحرم المزارعة ولكن امر ان يرفق بعضهم ببعض ثم قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وقال حديث رافع حديث فيه اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عمومة وروى عنه عن ظهير بن رافع وهو احد عمومته وقدرى عنه هذا الحديث على روايات مختلفة وقال الخطابي وقه عقل ابن عباس المعنى من الخبر وان ليس المراد به تحريم المزارعة بشرط ما يخرج من الارض فانما اراد بذلك ان يتمنوا نحو اراضيهم وان يرفق بعضهم بعضا وقد ذكر رافع في رواية اخرى عنه في هذا الباب النوع الذي حرم منها والعلة من اجلها نهى عنها وذلك قوله كان الناس يؤجرون على عهد النبي ﷺ الماذا يانات واقبال الجداول واسباع من الزرع فاعلمك في هذا الحديث ان المنى عنه هو المجهول منه دون المعلوم وانه كان من عادتهم ان يشترطوا فاسدة وان يستثوا من الزرع ما على السواني والجداول ويكون خاصا للرب الارض والمزارعة وحصة الثمريك لا يجوز ان تكون مجهولة وقد يسلم ما على السواني والجداول ويملك سائر الزرع فيبقى المزارع لاشئ وهذا خطر قوله «ولكن قال» اي ابن عباس قوله «ان يمنح احدكم» قد ذكرنا وجه هذا في لفظ باب الذي ذكر مجردا عقيب باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة لانه روى عن ابن عباس هناك مثل هذا وقدامنا الكلام فيه *

٢٤ - ﴿ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع أن ابن عمر رضي الله

عنهما كان يُكْرَى مَزَارَعُهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَصَدْرًا
 مِنْ إِمَارَةِ مُعَاوِيَةَ ثُمَّ حَدَّثَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ
 فَذَهَبَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى رَافِعٍ فَذَهَبَتْ مَعَهُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ فَقَالَ
 ابْنُ عُمَرَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّا كُنَّا نُكْرَى مَزَارِعَنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَا عَلَى الْأَرْضِ بَعَاءٌ وَبَشَى
 مِنَ التَّبَنِ ﴿١﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من حيث ان رافع بن خديج لما روى النهى عن كراء المزارع يلزم منه عادة ان اصحاب
 الارض اما يزرعون بانفسهم او يمنحون بهامن يزرعون غير بدل فتحصل فيه المواساة وحاد هو ابن زيد وفي بعض
 النسخ هو منذ كور باسم ابيه واوب هو السخيتاني قوله «كان يكرى» بضم الياء من الاكراء قوله «ابى بكر وعمر
 وعثمان» اى وفي عهد ابى بكر وعمر وعثمان والمراد ايام خلافتهم * فان قلت لم يذكر على بن ابي طالب قلت لعلم
 يزرع في ايامه وهذا احسن من قول بعضهم وانما لم يذكر ابن عمر عليا لانهم يبايعه لوقوع الاختلاف عليه وفي القلب من
 هذا حرازة قوله «وصدرا» (١) قوله «من اماره معاوية» بكسر الهمزة قل بعضهم اى خلافته قلت هذا التفسير ليس
 بشىء وانما قال في امارته لانه كان لا يبايع لمن لم يجتمع عليه الناس ومعاوية لم يجتمع عليه الناس ولهذا لم يبايع لابن الزبير
 ولا لعبد الملك في حال اختلافهما قوله «ثم حدث» على صيغة المجهول اى ثم حدث ابن عمر اى اخبر عن رافع وهكذا
 في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين وحدث بفتح الحاء على صيغة المعلوم وفي رواية ابن ماجه عن نافع عن ابن
 عمر انه كان يكرى ارضه فاته انسان فاخبره عن رافع الحديث قوله «فذهب» القائل بهذا نافع اى ذهب مع
 ابن عمر قوله «قد علمت» بفتح التاء خطاب لرافع على الاربعاء جمع ربيع وهو النهر الصغير وروى الطحاوى بمثله
 في معناه فقال حدثنا ربيع الجيزي قال حدثنا حسان بن غالب قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة
 عن نافع ان رافع بن خديج اخبر عبد الله بن عمر وهو متسكى على يدي ان عمومته جاؤا الى رسول الله ﷺ ثم
 رجعوا فقالوا ان رسول الله ﷺ نهى عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزرعة يكرىها على
 عهد رسول الله ﷺ على ان له ما في ربيع السواقي الذي تفجر منه الماء وطائفة من التبن ولا ادرى ما هو انتهى حاصل
 حديث ابن عمر هذا انه يكرى على رافع اطلاقا في النهى عن كراء الاراضى ويقول الذى نهاه عنه صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم هو الذى كانوا يدخلون فيه الشرط الفاسد وهو انهم يشترطون ما على الاربعاء وطائفة من التبن وهو مجهول
 وقد يسلم هذا ويصيب غيره آفة او بالمعكس فتقع المنازعة فبقى المزارع ارب الارض بلا شىء وما النهى عن كراء
 الارض ببعض ما يخرج منها اذا كان ثلثا اربعا او ما شبه ذلك فلم يثبت *

٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقْبِلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
 سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
 الْأَرْضَ تُكْرَى ثُمَّ خَشِيَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَحْدَثَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ
 يَكُنْ يَعْلَمُهُ فَتَرَكَ كِرَاءَ الْأَرْضِ ﴾

ذكر البخارى هذا الحديث استظهارا لحديث رافع مع علمه بان الارض كانت تكرى على عهد النبي ﷺ ولكنه

خشى ان يكون النبي ﷺ قد احدث في ذلك اى حكم به هو ناسخ لا كان يعله من جواز ذلك فترك كراه الارض وهذا الحديث اخرجه مسلم وابوداود والنسائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه موصولا واوله ان عباده كان يكرى ارضه حتى يلقه ان رافع بن خديج ينهى عن كراه الارض فلقبه فقال يا ابن خديج ما هذا قال سمعت عمى وانا قد شهدا بدر ايمحمدان ان رسول الله ﷺ نهى عن كراه الارض فقال عباده قد كنت اعلم في عهد رسول الله ﷺ ان الارض تكرى ثم خشى عباده ان يكون رسول الله ﷺ احدث في ذلك شيئا لم يكن علمه فترك كراه الارض . وقد احتج بهذا من كره اجرة الارض بحجزه مما يخرج منها وقد مر الكلام فيه مستوفى *

﴿ باب كراه الأرض بالذهب والنفضة ﴾

اى هذا باب في بيان حكم كراه الارض بالذهب والنفضة واشار به الترجمه الى ان كراه الارض بالذهب والنفضة غير منهى عنها ما انتهى الى رد عن كراه الارض فيما اذا اكرت بشئ مجهول وهذا هو الذى ذهب اليه الجمهور ودل عليه ايضا حديث الباب وقدم ان طائفة قليلة لم يجوزوا كراه الارض مطلقا *

﴿ وقال ابن عباس ان ما أنتم صانعون ان تسأجروا الأرض البيضاء من السنة إلى السنة ﴾

هذا التعليق وصله وكيع في مصنفه عن سفيان عن عبد الكريم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان امثل ما انتم صانعون ان تسأجروا الارض البيضاء بالذهب والنفضة قوله «ان امثل» اى افضل وفي مصنف ابن ابي شيبة حكى جواز ذلك عن سعد بن ابى وقاص وسعيد بن المسيب وابن جبير وسالم وعروة ومحمد بن مسلم وابراهيم وابى جعفر محمد ابن على بن الحسين وحكى جواز ذلك عن رافع مرفوعا وفي حديث سعيد بن زيد وامرنا النبي ﷺ ان نكرها بالذهب والورق وقال ابن المنذر اجمع الصحابة على جوازه وقال ابن بطال قد ثبت عن رافع مرفوعا ان كراه الارض بالتقدين جائز وهو خلاص يقضى على المام الذى فيه النهى عن كراه الارض بغير استثناء ذهب ولا فضة والزائد من الاخبار اولى ان يؤخذ به لثلاث تمارض الاخبار فيسقط شئ منها . فان قلت روى الترمذى حديثا هنا حديثا ابوبكر ابن عياش عن ابى حصين عن مجاهد عن رافع بن خديج قال نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر كان لنا ناسا اذا كانت لاحدنا ارض ان نعطها يبيض خراجها اوبدراهم وقال اذا كانت لاحدكم ارض فليمنحها اخاه او ليزرعها قلت ابوبكر بن عياش فيمقال وقال النسائي هو مرسل وهو كما قال ابن مجاهد لم يسمع من رافع سقط بينهما ابن رافع ابن خديج كما رواه مسلم في صحيحه من رواية عمرو بن دينار ان مجاهد قال لطاوس انطلق بنا الى ابن رافع بن خديج فاسمع منه الحديث عن ابي هريره النسائي ايضا من رواية عبد الكريم الجزرى عن مجاهد قال اخذت يد طاوس حتى ادخلته على ابن رافع بن خديج فحدثه عن ابي قال شيخنا ويحتمل ان الذى سقط بينهما اسيد بن ظهير بن اخى رافع فقد رواه كذلك ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية منصور عن مجاهد عن اسيد بن ظهير عن هريره النسائي ايضا من رواية سعيد بن عبد الرحمن عن مجاهد عن اسيد ابن ابى رافع *

٢٦ - ﴿ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث بن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن حنظلة ابن قيس عن رافع بن خديج قال حدثني عمى أنهم كانوا يكرّون الأرض على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بما يثبت على الزبائء أو شيء يستثنيه صاحب الأرض قبي النبي ﷺ عن ذلك قلت لرافع فكيف هي بالدينار والدرهم قال رافع ليس بها بأس بالدينار والدرهم ﴾

مطابقتها للترجمة قوله قال رافع ليس بها الى آخره ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم سبعة الاول عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن فروخ والثاني الليث بن سعد الثالث ربيعة بن جهم بن فروخ والرابع ابن عبد الرحمن واسم فروخ مولى التكدر بن عبد الله

ويكنى اباعثمان وهو الذي يسمى ربيعة الراي * الرابع حنظلة بن قيس الزرقى الأنصاري * الخامس رافع بن خديج السادس والسابع عماء فاحدهما ظهير والآخر قال الكلاباذي لم اتفق على اسمه وقيل اسمه مظهر بضم الميم وفتح الظاء وتشديد الهاء المكسورة كذا ضبطه عبد الغني وابن ما كولا وقيل اسمه مير كذا ذكره في معجم الصحابة للبغوي * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضع وفي الضمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخة حراني جزري سكنه مرمات بها تسع وعشرين ومائتين وهو من افراده وان الليث مصري والبقية مديون وفيه رواية تالبي عن تالبي وهما ربيعة وحنظلة وفيه رواية محباني عن محبانيين *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «على الاربعاء» قدم عن قريب انه جمع الربيع وهو النهر الصغير قوله «يستنبه صاحب الارض» كاستثناء التثنية والاربعة من الزروع لصاحب الارض قوله «فقلت لرافع» القائل هو حنظلة بن قيس قوله «كيف هي» ويروى «فكيف هي» بالفأى كيف الزارعة يعني كيف حكمها بالدينار والدرهم قوله «فقال لرافع» الى آخره فقول لرافع يحتمل ان يكون باجتهادته ويحتمل ان يكون علم ذلك بطريق التنصيص على جوازه او علم ان جواز الكراء بالدينار والدرهم غير داخل في التي عن كراء الارض بحزم مما يخرج منها وما يبدل على كون ما قاله مرفوعا وارواه ابو داود والنسائي باسناد صحيح من طريق سميد بن المسيب عن رافع بن خديج قال «نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحاقلة والزانية وقال انما يزرع ثلاثة رجل له ارض ورجل منح ارضا ورجل اكرى ارضا بنهب او فضا» وفيه نظر لان النسائي قال بعد ان رواه ان الرفوع منه النهي عن المحاقلة والزانية وان بقيته مدرجة من كلام سميد بن المسيب *

﴿ وقال الليث اراه ولكن الذي نهى عن ذلك ما لم ينظر فيه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يميزوه لما فيه من المخاطرة ﴾

وهو موصول بالاسناد الاول الى الليث رحمه الله اى قال الليث بن سعد اراه اى اظنه والضمير المنصوب يرجع الى شيخة ربيعة المذكورة في اسناد الحديث ومعنى اظنه انه لم يحزم برواية شيخه ووقع في رواية اى ذكرها قال ابو عبد الله من هنا قال ابو الليث اراه وابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله «ذو الفهم بالحلال والحرام لم يميزوه» ووقع في رواية النسفي وابن شويه «ذو الفهم» بالافراد كذا وقع لم يحزم بالافراد قوله «لما فيه من المخاطرة» وهى الاشراف على الملاك ثم اختلفوا في هذا النقل عن الليث هل هو في نفس الحديث ام مدرج فتمت النسفي وابن شويه مدرج ولهذا سقط هذا عندهما وقال البيضاوي الظاهر من السياق انهم من كلام رافع وقال التوريشي شارح المصاحب لم يبين الى ان هذه الزيادة من قول بعض الرواة او من قول البخاري وقيل كثر الطرق في البخاري تبين انها من كلام الليث والله اعلم بالصواب *

﴿ باب ﴾

كذا وقع لفظ باب مجردا عن الترجمة عند جميع الرواة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وهو غير منون لان التوين علامة الاعراب والاعراب لا يكون الا بعد القيد والتركيب المهم الا اذا قلنا تقديره هذا باب فيكون حيث ندرجها على انه خبر مبتدأ محذوف *

٢٧ - ﴿ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال ح وحدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عاير قال حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عمارة بن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي ﷺ كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل الجنة

اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ فَقَالَ لَهُ أَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُزْرَعَ قَالَ فَتَدَّرَ فَبَادَرَ
الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتَوَاوُهُ وَاسْتَحْصَادُهُ فَكَانَ أَمَّا نَالَ الْجِبَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ فَإِنَّهُ
لَا يَشْبِعُكَ شَيْءٌ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ وَاللَّهِ لَا تَجِدُهُ إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ زُرْعٍ وَأَمَّا نَحْنُ
فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زُرْعٍ فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ

وجه ادخال هذا الحديث في هذا الباب يمكن ان يكون في قوله فثمهم اصحاب زرع مع التنبيه على ان احاديث التي
عن كراء الارض انما هو نهي تنزيه لانهي تحريم لان الزرع لو لم يكن من الامور التي يحرض فيها بالاستمرار عليه لما تقي
الرجل المذكور فيه الزرع في الجنة مع عدم الاحتياج اليه فيها (ذكر رجاله) وهم سبعة هم الاول محمد بن سنان بكسر
السين المهملة وتخفيف النون في آخره نون ايضا وقد تقدم في اول العلم * الثاني فلج بضم الفاء وفتح اللام وسكون
الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان وقد تقدم في اول العلم * الثالث هلال بن علي وهو هلال بن ابي ميمونة
ويقال هلال بن ابي ويقال هلال بن اسامة * الرابع عبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالمسندي * الخامس ابو عامر
عبد الملك بن عمرو بن قيس المقدسي * السادس عطاء بن يسار ضد الميمون تقدم في الايمان * السابع ابو هريرة *

ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ستة مواضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه ان فليحها وهلالا
وعطاء مديون وان عبد الملك بصري وان شيعه عبد الله بن محمد البخاري وانه من افراده وكذلك محمد بن سنان من
افراده وفيه انه ساق الحديث على لفظ الاسناد الثاني وفي كتاب التوحيد على لفظ محمد بن سنان والحديث اخرجه
البخاري ايضا في التوحيد عن محمد بن سنان وهو من افراده *

(ذكر معناه) قوله «وعنده رجل» جملة حالية قوله «من اهل البادية» وفي رواية من اهل البدو وهما من غيرهم
لانه من بدا الرجل يبدو اذا خرج الى البادية والاسم البداوة بفتح الباء وكسرها هذا هو المشهور وحي بدأ بالهمز
يبدأ وهو قليل قوله «ان رجلا» بفتح همزة ان لانه في محل الفعولية قوله «استأذن ربه في الزرع» اي في مباشرة
الزرع بمعنى سال الله تعالى ان يزرع قوله «الست فيما شئت» وفي رواية محمد بن سنان اولست فيما شئت بزيادة الواو
ومعنى هذا استفهام على سبيل التقرير يعني اولست كائنا فيما شئت من التشبهيات قال بلى الامر كذلك ولكن احب
الزرع قوله «فبذر» يعني التي البذر وفيه حذف تقديره فاذن له بالزرع فعند ذلك قام ورمى البذر على ارض الجنة
فنبت في الحال واستوى وادرك حصاده فكان كل حبة مثل الجبل قوله «فبادر» وفي رواية محمد بن سنان فاسرع
فتبادر قوله «الطرف» منصوب بقوله فبادر ونباته بالرفع فاعله قال ابن قرقول الطرف بفتح الطاء وسكون الراء
هو امتداد لحظ الانسان حيث ادرك وقيل طرف العين اي حركتها اي تحرك اجفانها قوله «واستحصاده» من
الحصد وهو قلع الزرع والمعنى انه لما برز لم يكن بين ذلك وبين استواء الزرع ونجاء امره كله من القلع والحصد
والتذرية والجمع الا قدر لمح البصر قوله «دونك» بالنصب على الاغراء اي خذ قوله «فانه» اي فان
الشان لا يشبعك شيء من الاشباع وفي رواية محمد بن سنان لا يسمعك بفتح الياء والسين المهملة وضم العين وله معنى صحيح قوله
«فقال الاعرابي» هو ذلك الرجل الذي كان عنده من اهل البادية *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان في الجنة يوجد كل ما تشتهي الانفس من اعمال الدنيا ولذاتها قال الله تعالى (وفيها
ما تشتهى الانفس ولذات الاعين) وفيه ان من لزم طريقة احوالة من الخير او الشر انه يجوز وصفه بها ولا حرج على
واصفه . وفيه ما حيل الله نفوس بني آدم عليه من الاستكثار والرغبة في متاع الدنيا الا ان الله تعالى اغنى اهل الجنة
عن نصب الدنيا وتعبها . وفيه اشارة الى فضل القناعة وذم الشره . وفيه الاخبار عن الامر المحقق الاتي
بلفظ الماضي فافهم *

﴿ باب ما جاء في الغرس ﴾

اي هذا باب يذكّر فيه ما جاء في غرس ما يغرس من اصول النباتات *

٢٨ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّا كُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَأَنَّا نَعَجُوزُ تَأْخُذُ مِنْ أَصُولِ سِلْقٍ لَنَا كُنَّا نَفْرُسُهُ فِي أَرْبَعَائِنَا فَتَجْعَلُهُ فِي قَدْرٍ لَهَا فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَّاتٍ مِنْ شَعِيرٍ لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ فِيهِ شَحْمٌ وَلَا وَدَكٌ فَإِذَا صَلَّيْنَا الْجُمُعَةَ زُرْنَاَهَا فَفَرَّغْنَا إِلَيْنَا فَكُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا نَتَغَدَّى وَلَا نَقِيلُ إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ *

مطابقه للترجمة في قوله كنا نفرسه في اربعائنا وادخله هذا الحديث في كتاب المزارعة من حيث ان الغرس والزرع من باب واحد وقدم في الحديث في آخر الجمعة في باب قول الله عز وجل (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) فانه اخرجه هناك مقطعا بطريقتين وفيهما اختلاف في معنى زيادة ونقصان . الطريق الاول عن سعيد ابن ابي مريم عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد والثاني عن عبد الله بن مسعود عن ابن ابي حازم عن سهل بن هبنا اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد القاري من قارة حتى من العرب اصله مدني سكن الاسكندرية عن ابي حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج المدني وقدم في الكلام فانه هناك قوله « في اربعائنا » قدم عن قريب ان الاربعاء جمع ربيع وهو النهر الصغير ومعناه كنا نفرسه على الانهار واسلق بكسر السين المهملة والودك بفثحتين دسم اللحم قوله « لا اعلم الا انه قال ليس فيه شحم ولا ودك » من قول يعقوب الراوي *

٢٩ - **حدثنا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ وَيَقُولُونَ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يُحَدِّثُونَ مِثْلَ أَحَادِيثِهِ وَإِنْ أَخَوْنِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنْ أَخَوْنِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكُنْتُ أَمْرًا مَسْكِينًا أَلْزَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلَّةٍ بَطْنِي فَأَحْضَرُ حِينَ يَغِيْبُونَ وَأَعْي حِينَ يَنْسَوْنَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا أَنْ يَنْبَسُطَ أَحَدٌ مِنْكُمْ ثَوْبَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي هَذِهِ ثُمَّ يَجْمَعُهُ إِلَى صَدْرِهِ فَيَنْسِي مِنْ مَقَالَتِي شَيْئًا أَبَدًا فَبَسَطْتُ ثَمَرَةً لَيْسَ عَلَى ثَوْبٍ غَيْرُهَا حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ ﷺ مَقَالَتَهُ ثُمَّ جَمَعَهَا إِلَى صَدْرِي فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ تِلْكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا وَاللَّهُ لَوْلَا آيَاتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا أَبَدًا إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ إِلَى قَوْلِهِ الرَّحِيمُ *

مطابقه للترجمة في قوله وان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل اموالهم فان المراد من ذلك عملهم في الاراضي

بالبزراعة والتمرس وقدمى هذا الحديث كتاب الميم في باب حفظ العلم اخبر من ذلك فيه تقديم وتأخير فانه اخرج
 هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة قوهنا اخرج عن موسى بن اسماعيل
 ابن ابي سلة المقرئ البصري الذي قاله التبوذكي وقد تذكر وذكره عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف ابي اسحاق الزهري القرشي المدني كان على قضة بغداد عن عشرين مسلم بن شهاب الزهري عن
 عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة وقدمى الكلام فيه هناك قوله « والله الموعود » الموعود اما مصدر
 ميمى واما اسم زمان او اسم مكان وعلى كل تقدير لا يصح ان يخبر به عن الله تعالى ولكن لا بد من اخبار تقديره في كونه
 مصدرا والله هو الواعد والاطلاق الصادر على التفاعل للباقة بين الواعد في قوله بالخبر والنشر والوعد يستعمل في الخير
 والنشر يقال وعدته خيرا او وعدته شرا اذا اسقط الخير والنشر يقال في الخير اوعده المدة وفي الشر الايعاد والوعد
 وتقديره في كونه اسم زمان وعنده الموعود يوم القيمة وتقديره في كونه اسم مكان وعنده الله للوعد في الحشر وحاصل المعنى
 على كل تقدير قاله تعالى محاسبين ان تصدق كذبا ومحاسب من ظن في ظن السوء قوله « عمل امواهم » اى الزرع
 والتمرس قوله « على مله يعطى » بكسر الميم قوله « واعمى » اى احفظ من وعى يى وعيا اذا حفظ وفهم وانا واع
 والامر منه اى احفظ قوله ثم يحسمه بالنصب عطا على قوله لن يسطر وكذا قوله فينسى والمعنى ان البسط المذكور
 والتيسان لا يحتمان لان البسط الذى بعده الجمع المتعقب لتيسان منى فتدو جود البسط ينعم التيسان وبالسكن
 فاقهم قوله « ثمرة » فتح التون وكسر الميم وهي ردة من صوف يلبسها الاعراب والمراد بسط بعضها لتلايلهم كشف
 السورة قوله « فوالله بى بالحق » اى حق الله الذى يمت محمدا صلى الله عليه وسلم قوله (ان الذين يكتمون ما اتوا من
 اليات) هذه آيات في سورة البقرة (ان الذين يكتمون ما اتوا من اليات والهدى من يد ما بينه الناس في
 الكتاب اولئك يلهمهم الله ويلهمهم اللاعنون الا الذين تابوا واسلحووا وينو ان اتوب عليهم وانا التواب الرحيم)
 هذا وعيد شديد لمن كتم ما جاءت به الرسل من الدلالات الينة الصحيحة والهدى النافع للقلوب من يمد يمينه الله
 لعباده في كنهه التى اتوا على رسله قال ابن عباس رآه في رؤساء اليهود كعب بن الاشرف وكعب بن اسيد ومالك بن
 النضيق وغيرهم كانوا يمتنون ان يكون الذى منهم ملأ بى محمد صلى الله عليه وسلم خافوا ان تنهب ما كلهم من السفة
 فصدوا الى صفة التى صلى الله عليه وسلم فغيروها في كتابهم اخرجوها اليهم فقلوا هذا نمت التى التى سمع في آخر الزمان
 وهو لا يشبه نمت التى التى سمع فلا تطرق السفة الى صفة التى من التى غيروها جحدوه لاهم وجحدوه مخالفا قال
 الله تعالى (ان الذين يكتمون) وقال ابو السالية رآه في اهل الكتاب كموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ثم اخبر انهم يلهمهم
 كل شيء على صنيعهم ذلك ولما الله على عباده عبارة عن طرده الايام وايامه ولما اللاعنين عبارة عن دعائهم باللعن
 قوله « اللاعنون » جمع لاعمى يعنى دواب الارض هكذا قال البراء بن عازب وقال عطاء بن ابي رباح « اللاعنون كل
 دابة والجن والانس وقال مجاهد اذا اجبت الارض قلت اليها من هذا من اجل عصاة بنى آدم لمن الله عصاة بنى
 آدم قال قتادة وابو السالية والربع بن انس يلهمهم اللاعنون يعنى يلهمهم ملائكة الله والمؤمنون ثم استنى الله تعالى
 من هؤلاء من تاب اليه بقوله (الا الذين تابوا) الا يقويه دلالة على ان النابغة الى كفر او بدعة اذا تاب تاب الله عليه
 قوله « وينو » اى رجموا عما كانوا فيه واسلحووا احوالهم واعمالهم ويبت الناس ما كانوا يمتون وقدر ان الامم
 الساقطة لم يكن تقبل التوبة من مثل هؤلاء ولكن هذا من شريعة نبي التوبة نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم

﴿ كتاب المساقاة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام المساقاة ولم يقع لفظ كتاب المساقاة في كثير من النسخ ووقع في بعض النسخ
 كتاب الشرب ووقع لابي ذر التميمي ثم قوله في الشرب ثم قوله تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي الا نفوس متزنة)

وقوله (أفرايتم الماء الذي تشربون) الى قوله (فلولا تشكرون) ووقع في بعض النسخ باب في الشرب وقوله تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون) وقوله (أفرايتم الماء الذي تشربون) الى قوله (فلولا تشكرون) ووقع في شرح ابن بطال كتاب المياه خاصة وثابت النسفي فقط باب خاصة. اما المساقاة فهي الامالة بانه اهل المدينة ومفهومها الانزوي هو الشرع وهي عقيدة دفع الاشجار والكروم الى من يقوم باصلاحها على ان يكون لهم من ثمرها ولهم المدينة فكانت يحصون بها كاهلوا المساقاة بمعاملة وللزراعة مخاربة وللجارة بيع وللضاربة مقارضة وللصلاة سجدة (فان قلت) المقابلة تكون بين اثنين وهاتين كذلك قلت هذا ليس بلازم وهذا كافي قوله قاله الله يعني قتل الله وسافر فلان يعني سفر اولان القتل على السقي صدق من اثنين كافي المزارعة او من باب التلييب واما الشرب فيكسر الذين المعجزة الضعيف والخط من الماء يقال كم شرب ارضك وفي المثل آخرها شربا اظها شربا واصه في سقي الماء لان آخر الابل يره وقد عرف الحوض وقد سمع الكسائي عن العرب اظها شربا على الوجوه الثلاثة يعني الفتح والضم والكسر وسميهم ايضا يقولون اعذب الله شربكم الكسائي به كم وقيل الشرب ايضا وقت الشرب وقال ابو عبيدة الشرب بالفتح المصدر والضم والكسر يقال شرب شربا وشربا وشربا وقرىء فشاربون شرب الميم بالوجه الثلاثة *

﴿ وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾

وقول الله بالجذر عطفا على قوله كتاب المساقاة او على قوله في الشرب او على قوله باب الشرب او على قوله باب المياه على اختلاف النسخ وفي بعض النسخ قال الله عز وجل (وجعلنا من الماء) الآية وقال قتادة كل حي مخلوق من الماء (فان قلت) قد راينا مخلوقا من الماء غير حي قلت ليس في الآية لمخلوق من الماء الا حي وقيل معناه ان كل حيوان ارضي لا يعيش الا بالماء وقال الربيع بن انس من الماء اي من النطفة وقال ابن بطال يدخل فيه الحيوان والجماد لان الزرع والشجر لمسا موت اذا جفت ويبست وحياتها خضرتها ونضرتها *

﴿ وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴾

وقول بالجذر عطفا على قوله الاول انزل الله تعالى (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) ثم خاطبهم بقوله (أفرايتم ما تمون) الى قوله (ومتاعا لعمولين) وكل هذه الخطابات للشر كين الطيبين لمسا علوا نحن موجودون من نطفة حدثت بحرارة كانه فرد الله عليهم بهذه الخطابات ومن جعلها قوله (أفرايتم الماء الذي تشربون) اي الماء العذب الصالح للشرب (انتم انزلتموه من المزني) اي السحاب قوله (جعلناه) اي الماء (اجاجا) اي ملحا شديدا الملوحة زعاقما لا يقدر على شربه قوله (فلولا تشكرون) اي فها تشكرون *

﴿ الْأَجَاجُ الرُّزُّ : الْمَزْنُ السَّحَابُ ﴾

هذا تفسير البخاري وهو من كلام ابي عبيدة لان الاجاج المرواخرجه ابن ابي حاتم عن قتادة مثله وقد ذكرنا الآن انه الشديد الملوحة وقيل شديد الحرارة وقيل المالح وقيل الحار حكاه ابن فارس وفي المنتهى وقد اجاب يؤج اجوجا قوله (المزني) بضم الميم وسكون الزاي جمع مزنة وهي السحاب الالبيض وهو تفسير مجاهد وقاتدة رضى الله تعالى عنهما ووقع في رواية المستمل وحده منصبا قبل قوله المزني ووقع بعده قوله السحاب فرانا عذبا في رواية المستمل وحده وفسر النجاج بقوله منصبا وقد فسره ابن عباس ومجاهد وقاتدة هكذا ويقال مطر ثجاج اذا انصب جدا والفرات اعذب المنوبة وهو منتزع من قوله تعالى (هذا عذب فرات) وروى ابن ابي حاتم عن السدي العذب الفرات الحلو ومن عادة البخاري انه اذا ترجم لباب في شيء يذكر فيه ما يناسبه من الالفاظ التي في القرآن ويفسرها فكثيرا لفوائده *

﴿ باب في الشرب ﴾

اي هذا باب في بيان احكام الشرب وقد مر تفسير الشرب عن قريب *
﴿ ومن رأى صدقة الماء وهبته ووصيته جائزة مقسوماً كان أو غير مقسوم ﴾

اي في بيان من رأى الى اخره قال بعضهم اراد البخارى بالترجمة الرد على من قال ان الماء لا يملك قلت من اين يعلم انه اراد بالترجمة الرد على من قال ان الماء لا يملك ويحمل العكس وايضا فقله ان الماء لا يملك ليس على الاطلاق لان الماء على اقسام قسم منه لا يملك اصلا وكل الناس فيه سواء في الشرب وسقى الدواب وكرى النهر منه الى ارضه وذلك كالانهار العظام مثل النيل والفرات ونحوها وقسم منه يملك وهو الماء الذى يدخل في قسمة احد اذا قسمه الامام بين قوم فالتاس فيمتركة في الشرب وسقى الدواب دون كرى النهر وقسم منه يكون محرزا في الاواني كالجباب والدنان والجرار ونحوها وهذا مملوك لصاحبه بالاحراز وانقطع حق غيره عنه كما في الصيد المأخوذ حتى لو اتلفه رجل يضمن قيمته ولكن شبهة الشركة فيه باقية بقوله عليه السلام «المسلمون شركاء في الثلاث الماء والكلاء» رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس ورواه الطبرانى من حديث عبدالله بن عمرو ورواه ابو داود عن رجل من الصحابة واحمد في مسنده وان ابى ثنية في مصنفه والمراد شركة اباحة لشركة ملك فن سبق الى اخذ شئ منه في وعاءه وغيره واخرزه فهو احق به وهو ملكه دون سواه لكنه لا يمنع من يخاف على نفسه من العطش او مركبه فان منعه يقاتله بلا سلاح بخلاف الماء الثانى فانه يقاتله فيه بالسلاح قوله من رأى صدقة الماء الى اخره لم يبين المراد منه هل هو جائز ام لا وظاهر الكلام يحتمل الجواز وعدمه ولكن فيه تفصيل وهو ان الرجل اذا كان له شرب في الماء واوصى ان يسقى منه ارض فلان يوما او شهرا او سنة اجيزت من التثنية فان مات الموصى له بطلت الوصية بمنزلة ما اذا اوصى بخدمة عبده لانسان فمات الموصى له بطلت الوصية واذا اوصى ببيع الشرب وهبته او صدقته فان ذلك لا يصح للجهالة او لان ضرر فانه على خطر الوجود لان الماء ينجى وينقطع وكذا لا يصح ان يكون مسمى في الشكاح حتى يجب مهر المثل ولا بدل الصلح عن الدعوى ولا يباع الشرب في دين صاحبه بدون ارض بدموته وكذا في حياته ولو باع الماء المحرز في اناه او وهبه لشخص او تصدق به فانه يجوز ولو كان مشتركا بينه وبين آخر فلا يجوز قبل القسمة فافهم هذه الفوائد التى خلت عنها الشروح

﴿ وقال عثمان قال النبى ﷺ من يشترى بشر رومة فيكون دلوه فيها كدلاء المسلمين فاشترأها عثمان رضى الله عنه ﴾

اي قال عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق سقط من رواية النسفى ووصله الترمذى حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن قال اخبرنا عبد الله بن جعفر الرقى قال حدثنا عبيد الله بن عمرو بن زيد هو ابن ابى انيسة عن ابى اسحاق عن ابى عبد الرحمن السلمى قال اسحق رضى الله عنه اشرف عليهم فوق داره ثم قال اذ كرمكم بالله هل تعلمون ان حراء حين اتفرض قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثبت حراء فليس عليك الانبى او صدق او شهيد قالوا نعم قال اذ كرمكم بالله هل تعلمون ان الذى صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى جيش العسرة من ينفق نفقة متقبلة والناس مجهدون معسرون فجزت ذلك الجيش قالوا نعم ثم قال اذ كرمكم بالله هل تعلمون ان بشر رومة لم يكن يشرب منها احد الا بشمن فابتعتها فجاعتها للغنى والفقر وابن السيل قالوا اللهم نعم واشياء عدها ثم قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث ابى عبد الرحمن السلمى عن عثمان رضى الله تعالى عنه قوله «بشر رومة» باضافة بشر الى رومة بضم الراء وسكون الواو وبالميم ورومة علم على صاحب البشر وهو رومة الفغارى وقال ابن بطال بشر رومة كانت ليهودى وكان

يقفل عليها بقفل ويغيب فيأتي المسلمون ليشربوا منها فلا يجدونه حاضرا فيرجعون بغير ماء فشكا المسلمون ذلك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من يشربها ويمتنعها للمسلمين ويكون نصيبه فيها كنصيب احدهم فله الجنة فاشترها عثمان وهي بشر معروفة بمدينة النبي عليه الصلاة والسلام اشتراها عثمان بخمسة وثلاثين ألف درهم فوقفها وزعم السكبي انه كان قبل ان يشترها عثمان يشترى منها كل قرية بدرهم قوله «فيكون دلوه فيها» اي دلو عثمان في البشر المذكور كدلاء كل المسلمين يعني يوقفها ويكون حظه منها كحظ غيره من غير مزية وظاهره ان له الانتفاع اذا شرطه ولا شك انه اذا جعلها للسقااة ان له الشرب وان لم يشترط لدخوله في جملتهم وفيه جواز بيع الابار . وفيه جواز الوقف على نفسه ولو وقف على الفقراء ثم صار فقيرا اجاز اخذه منه *

١ - **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أُنِّي النَّبِيُّ ﷺ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غَلَامٌ أَصْفَرُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاحُ عَنْ يَسَارِهِ فَقَالَ يَا غَلَامُ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَهُ الْأَشْيَاحُ قَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرٍ يَفْضُلِي مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ لِإِبَاهُ**

وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من حيث مشروعية قسمة الماء وانه يملك اذ لو كان لا يمكن لما جاءت فيه القسمة (فان قلت) ليس في الحديث ان القدح كان فيه ماء (قلت) جاء مفسرا في كتاب الاشرية بانه كان شرابا والشراب هو الماء او اللبن المشوب بالماء . ورجاله سعيد بن أبي مرزوق وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق الجمحي مولا لم المصري وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهمله وبالنون واسمه محمد بن مضر اللبني المدني نزل عسقلان وابو حازم بالحاء المهمله والزاي سلمة بن دينار الاعرج المدني قال ابو عمرو روى ابو حازم هذا الحديث عن ابيه وقال فيه وعن يساره ابو بكر رضى الله تعالى عنه وذكر ابى بكر فيه عندهم خطا وانما هو محفوظ في حديث الزهري عن عمرو بن حرملة عن ابن عباس قال دخلت انا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ميمونة فجاءتنا باناء فيه لبن فشرب رسول الله ﷺ وانامعه وخالد عن يساره فقال لي الشربة لك وان شئت آثرت خالدا فقلت ما كنت لاؤثر بسؤرك احدا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطمئننا خير امنه ومن سقاها الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه **قوله** «وعن يمينه غلام» هو الفضل بن عباس حكاه ابن بطال وحكى ابن التين انه اخوه عبدالله **قوله** «بفضلي» ويروى بفضل وفيه فضيلة اليمين على الشمال وقد امروا بالشراب بها والمساواة دون الشمال وفيه ان من استحق شيئا من الاشياء لم يدفع عنه صغيرا كان او كبيرا اذا كان ممن يجوز اذنه

٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا حَلِيتَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاةً دَاجِنَةً وَهُوَ فِي دَارِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَشِيبَ لَبَنُهَا بِمَاءٍ مِنَ الْبُشْرِ الَّتِي فِي دَارِ أَنَسٍ فَأَعْطَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ حَتَّى إِذَا نَزَعَ الْقَدَحَ مِنْ فِيهِ وَعَلَى يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ عُمَرُ وَخَافَ أَنْ يُعْطِيَهُ الْأَعْرَابِيُّ أَعْطَاهُ أَبَا بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدَكَ فَأَعْطَاهُ الْأَعْرَابِيُّ الَّذِي عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ لَا يَمْنَنُ فَلَا يَمْنَنُ** مطابقتها للترجمة في قوله وشيب لبنها بماء والماء يجري فيه القسمة وانه يملك وهذا الا ناد بعينه قدمر نيرمرة وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم والحديث

اخرجه البخاري في الاثر عن اسماعيل واخرجه مسلم في عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في عن القضي واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن اسحق بن موسى عن معن واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار سنده عن مالك عن الزهري عن انس **قوله** «شاة داخن» الداجن شاة الفتاليوت واقامت بها والشاة تذ كروتوث ذلك قال داخن ولم يقل داخنة وقال ابن الاثير الداجن الشاة التي يعلقها الناس في منازلهم يقال دجنت تدجن دجوننا **قوله** «وشيب على صيغة المجهول اى خلط من شاب يشوب شوبا واصل الشوب الخلط قوله «وعلى يساره» انما قال هنا بلى وفي يمينه بمن لانه لعل يساره كان موضعاً مرتفعاً فاعتبر استملاؤه وكان الاعرابي بعيداً عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «وعن يمينه» اعرابي قيل انه خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه حكاه ابن التين واعترض عليه بانه لا يقال له اعرابي قيل الحامل له على ذلك انه راى في حديث ابن عباس القتي مضى ذكره عن قريب وهو انه قال دخلت انا وخالد ابن الوليد على ميمونة الحديث فظن ان القصة واحدة وليس كذلك فان هذه القصة في بيت ميمونة وقصة انس في داره وبينهما فرق قوله «وخاف ان يعطيه» جملة حالية والضمير في خاف يرجع الى عمر رضى الله تعالى عنه وانما قال اعط ابابكر تذكرا الرسول الله ﷺ واعلاماً للاعراب بجملة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وكذا وقع اعط ابابكر لجميع اصحاب الزهري وشذ ممر في ارواه وهب عنه فقال عبد الرحمن بن عوف بدل عمر اخرجه الامام علي والذي في البخاري هو الصحيح قيل ان ممر الساجد بالبصرة حدث من حفظه فوه في اشياء فكان هذا منها قلت الوجة ان يقال يحتمل ان يكون محفوظاً ان يكون كل من عمر وعبد الرحمن قال ذلك لتوفر دواعي الصحابة على تعظيم ابى بكر وهذا احسن من ان ينسب ممر الى الشذوذ والوجه قال النسائي ممر بن راشد الثقة المأمون وقال المعلى بصري رحل الى صنعاء وسكن بها وزوج ورحل اليه سفيان وسمع منه هناك وسمع هو ايضا من سفيان **قوله** «الايمى» فالايمن بالنصب على تقدير اعط الايمن وبالرفع على تقدير الايمن احق وبديل على ترجيح رواية الرفع قوله في بعض طريقه الايمنون الايمنون قال انس فهي سنة فهي سنة فهي سنة هكذا في رواية ابى طولة عن انس رضى الله تعالى عنهما *

(ذكر ما استفاد منه) فيه مشروعية تقديم من هو على يمين الشارب في الشرب وان كان مفضولاً بالنسبة الى من كان على يسار الشارب لفضل جهة اليمين على جهة اليسار وهل هو على جهة الاستحباب او انه حق ثابت للجالس على اليمين فقال القاضي عياض انه سنة قال وهذا مما لا خلاف فيه وكذا قال النووي انها سنة واضحة وخالف فيه ابن حزم فقال لا بد من مناولة الايمن كائناً من كان فلا يجوز مناولة غير الايمن الا باذن الايمن قال ومن لم يرد ان يناول احداً فله ذلك فان قلت في حديث ابن عباس اخرجه ابو يعلى باسناد صحيح قال كان رسول الله ﷺ اذا سقى قال «ابدؤا بالكبراء او قال بالا كابر» فكيف الجمع بين احاديث الباب قلت يحمل هذا الحديث على ما اذا لم يكن على جهة يمينه ﷺ بل كان الحاضرون تافهه وجهه مثلاً او وراءه وقال النووي واما تقديم الافاضل والسكبار فهو عند التساوى في باقى الاوصاف ولهذا يقدم الاعلم والاقرب اعلى الاسن النسب في الامامة في الصلاة * وفيه ان غير المشروب مثل الفاكة واللحم ونحوها هل حكمه حكم الماء فنقل عن مالك تخصيص ذلك بالشرب وقال ابن عبد البر وغيره لا يصح هذا عن مالك وقال القاضي عياض يشبه ان يكون قول مالك ان السنة وردت في الشرب خاصة وانما يقدم الايمن فالايمن في غيره بالقياس لان السنة منصوطة فيه وكيف ما كان فاللهامنة ون على استحباب التيامن في الشرب واشباهه وفيه جواز شوب اللبن بالماء لنفسه ولاهل بيته ولاضيافه وانما تمنع شوبه بالماء اذا اراد يبعه لانه غش وفيه ان الجلوس شره في الهدية وذلك على جهة الادب والمروءة والفضل والاخوة لا على الوجوب لاجتماعهم على ان المطالبة بذلك غير واجبة لاحد فان قلت روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال جلساؤكم شرؤكم في الهدية قلت محمول على ما ذكرنا من ان اسناده فيه لين * وفيه دلالة ان من قدم اليه شئ من الاكل او الشرب فليس عليه ان يسأل من اين هو وما صله اذا علم طيب مكسب صاحبه في الاغلب *

❦ الاسئلة والاجوبة في احاديث هذا الباب ❦ الاول ما الحكمة في كون ابن عباس لم يوافق استئذان النبي ﷺ له في ان يقدم في الشرب من هو اولى منه بذلك واجيب بانه ﷺ لم يأمره بذلك بقوله اترك له حقه ولو امره لاطاعه فلما لم يقع منه الا استئذانه له في ذلك فقط لم يفوت نفسه حظه من شور النبي ﷺ الثاني ما الحكمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم استاذن ابن عباس ان يعطى خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه قبله ولم يستاذن الاعرابي في ان يعطى ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قبله واجيب بانه انما استاذن الفلام دون الاعرابي ادلالا على الفلام وهو ابن عباس ثقة بطيب نفسه باصل الاستئذان والاشياخ اقاربه واما الاعرابي فلم يستاذنه مخافة من إحاشه في استئذانه في صرفه الى اصحابه وربما سبق الى قلب ذلك الاعرابي شيء يأنف به لقرب عهده بالجاهلية . الثالث هل من سبق الى مجلس عالم او كبير او الى موضع من المسجد او الى موضع مباح فهو احق به ممن يجيء بعده ام لا اجيب بان حكمه حكم الشرب في ان القاعد على اليمين احق كائنا من كان فكذلك هنا السابق احق كائنا من كان ولا يقام احد من مجلس جلسته ❦

❦ باب من قال إن صاحب الماء أحق بالماء حتى يروى ❦

اي هذا باب في بيان قول من قال الى آخره قوله « يروى » بفتح الواو من الرى قال ابن بطال لا خلاف بين العلماء ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى *

❦ لقول النبي ﷺ لا يمنع فضل الماء ❦

هذا تعليل للترجمة ووجه ان منع فضل الماء انما يتوجه اذا فضل عن حاجة صاحبه فهذا يدل على انه احق بمائه عند عدم الفضل والمراد من حاجة صاحبه حاجة نفسه وعياله وزرعه وماشيتة وهذا في غير الماء المحرز في الاناء فان المحرز فيه لا يجب بذل فضله الا للمضطرو وهو الصحيح ثم قوله لا يمنع على صيغة المجهول وبالرفع لان نفى بمعنى النهى وذكر عياض انه في رواية ابى ذر بالجزم بلفظ انتهى وهذا التعليق وصله البخارى عقبه كما يجيىء الان *

❦ ٣ حديث عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلا ❦

مطابقته للترجمة من حيث ان منع فضل الماء يدل على ان صاحب الماء احق به عند عدم الفضل وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخارى في ترك الحيل عن اسماعيل وأخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى وأخرجه النسائي في احياء الموات عن محمد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم اربعتهم عن مالك به وأخرجه ابوداود من رواية جرير عن الاعرج عن ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ البخارى وكذلك الترمذى من حديث قتيبة عن الليث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة وأخرجه ابن ماجه من رواية سفيان عن ابى الزناد بلفظ لا يمنع احدكم فضل الماء يمنع به الكلا وفي لفظ بهذا الاسناد ثلاث لا يمنع من الماء والكلا والنار وأخرج ابن ماجه ايضا من رواية حارث عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا يمنع فضل الماء ولا يمنع نفع البئر وأخرج احمد في مسنده حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ من منع فضل مائه او فضل كلاله منعه الله عز وجل فضله وأخرج ابو يعلى في مسنده من حديث سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من منع فضل مائه منعه الله فضله يوم القيامة وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية مكحول عن واثلة بن الاسقع قال قال النبي ﷺ لا تمنعوا عباد الله فضل الماء ولا كلالا ولا نارا فان الله جعلها متاعا للمقوين وقوة للمستضعفين *

(ذكر معناه) قوله « لا يمنع » على صيغة المجهول قوله « ليمنع به » اللام هذه وان كان النحاة يقولون انها لامى

فهى لبيان العاقبة والمآل كما فى قوله تعالى (فلنقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) قوله «الكلأ» بفتح الكاف واللام وبالمهزة العشب سواء كان يابساً أو رطباً وفى المحكم هو اسم للنوع ولا واحد له ومعنى هذا الكلام ما قاله الخطابى هذا فى الرجل يحفر البئر فى المرات فيملكها بالأحياء ويقرب البثر موت فيه كلأ ترعاه الماشية ولا يكون لهم مقام اذا منعوا الماء فأمر صاحب الماء ان لا يمنع الماشية فضل مائه اثلاً يكون مانعاً للكلأ (قلت) توضيح ذلك الذى عليه الجمهور ان يكون حول بئر رجل كلأ ليس عنده ماء غيره ولا يمكن اصحاب المواشى رعيه الا اذا مكثوا من سقى بهائمهم من تلك البئر لئلا يضرروا لعاش بعد الرعى فيستلزم منعهم من الماء منعهم من الرعى وعلى هذا يختص البذل بمن له ماشية ويلحق به الرعاة اذا احتاجوا الى الشرب لانهم اذا منعوا منه امتنعوا من الرعى هناك وقال ابن بزيمة منع الماء بعد الرعى من الكبائر ذكره يحيى فى خراجة *

٤ - **حديثا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء لئلا تموتوا به فضل الكلأ**

• مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين ابن خالد الا بلى يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة والحديث أخرجه مسلم من رواية هلال بن اسامة عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ لا يباع فضل الماء لئلا يباع به الكلأ وأخرجه ابو داود من رواية جرير عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ لا يمنع فضل الماء لئلا يمنع به الكلأ وأخرجه الترمذى من رواية الليث عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة نحوه ورواية ابي داود . . واختلاف العلماء فى ان هذا النهى للتجريم او التنزيه فقال الطيبى وبنوا ذلك على ان الماء يملك ام لا فالاولى حمله على السكراة وفى التوضيح والنهى فيه على التجريم عند مالك والاوزاعى ونقله الخطابى وابن التين عن الشافعى رضى الله تعالى عنه واستعجه بعضهم وحمله على التدب والاصح عندنا انه يجب بذله للماشية لا نزرع (قلت) كذلك مذهب الحنفية الاختصاص بالماشية وفرق الشافعى فيها حكماء الزنى عنه بين المواشى والزرع بان الماشية ذات ارواح ينشئ من عطشها . وتها بخلاف الزرع . ولا خلاف بين العلماء ان صاحب الماء احق به حتى يروى لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء فاما من لا يفضل له فلا يدخل فى هذا النهى لان صاحب الشئ اولى به وتأويل المنع عند مالك فى المدونة وغيره معناه فى آبار الماشية فى الصحراء يحفرها المرء ويقربها كلأ مباح فاذا منع الماء اختص بالكلأ فأمر ان لا يمنع فضل الماء لئلا يكون مانعاً للكلأ وقال القاضى فى اشرافه فى حافر البئر فى المواشى لا يجوز له منع ما زاد على قدر حاجته لغيره بغير عوض وقال قوم يلزمه بالعوض اما حفرها فى ملكه فله منع ما عمل من ذلك ويكون احق بمائها حتى يروى ويكون للناس ما فضل الامن مرهم لشفاهم ودواهم فانهم لا يمنعون كما يمنعون من سواهم وقال الكوفيون له ان يمنع من دخول ارضه واخذ مائه لان لا يكون لشفاهم ودواهم ماء فيسقيم وليس عليه سقى زرعهم وقال الطيبى ناقلاً عن القاضى بعلامه (قضى) اختلفت الروايات فى هذا الحديث فروى البخارى لا تمنعوا فضل الماء لئلا تمنعوا به فضل الكلأ معناه من كان له بئر فى موات من الارض لا يمنع ماشية غيره ان ترد فضل مائه الذى زاد على ما احتاج اليه ماشيته لئلا يمنعه بذلك عن فضل الكلأ فانه اذا منعهم عن فضل ماء من الارض لا يمنعه سواهم لم يمكن لهم الرعى بها فيصير الكلأ بمنوع عما يمنع الماء وروى مسلم لا يباع فضل الماء لئلا يمنع به الكلأ والمعنى لا يباع فضل الماء لئلا يباع به الكلأ اى لا يباع فضل الماء ليصير به البائع له كالبائع للكلأ فان من اراد الرعى فى حوالى مائه اذا منعه من الورود على مائه الا بدوى اضطر الى شرائه فيكون يبعه للماء يباع للكلأ وقال النووى لا يجب على صاحب البئر بذل الفاضل عن حاجته لزرع غيره فيما يملكه من

الماء ويجب بذله للماشية وللوجوب شروط . احدها ان لا يجد صاحب الماشية ماء مباحا . والثاني ان يكون البذل لحاجة الماشية * والثالث ان يكون هناك مرعى وان يكون الماء في مستقره فالماء الموجود في اناء لا يجب بذل فضله على الصحيح ثم عابروا السبيل يبذل لهم ولو اشبههم ولمن اراد الإقامة في الموضع وجهان لانه لا ضرورة في الإقامة والاصح الوجوب واذا اوجبنا البذل هل يجوز ان يأخذ عليه اجرا كاطعام المضطر وجهان والصحيح لانه عليه السلام نهى عن بيع فضل الماء *

﴿ بَابٌ مِنْ حَفَرَ بَشْرًا فِي مِلْكِهِ لَمْ يَضْمَنْ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من حفر بشرا في ملكه فانه لا يضمن لان له التصرف في ملكه *

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مَحْمُودٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَعْدِنُ جُبَارٌ وَالْبَشْرُ جُبَارٌ وَالْعَجْمَاءُ جُبَارٌ وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله والبشر جبار يعني هدر لاشئ فيه والمراد من جبار البشر انه اذا حفرها في موضع يسوغ له حفرها فسقط فيها احد الاضمان عليه وقيل معناه ان يستاجر من يحفر له بشرا فانارت عليه البشر فلا ضمان عليه وقد مر الحديث في كتاب الزكاة في باب في الركاك الخمس فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ العجماء جبار والبشر جبار والمعدن جبار وفي الركاك الخمس ههنا اخرجه عن محمود بن غيلان عن عبيد الله بن موسى عن اسراييل بن يونس عن ابي اسحاق السبعي عن ابي حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم عن ابي صالح ذكوان الزيات السمان الى آخره وعبيد الله بن موسى هو شيخ البخاري ايضا روى عنه بدون واسطة في اول الايمان وههنا بواسطة محمود قوله «حدثنا محمود» اخبرنا عبيد الله وفي بعض النسخ حدثني محمود واخبرني عبيد الله وقدم الكلام فيه هناك مستوفي *

﴿ بَابُ الْخُصُومَةِ فِي الْبَشْرِ وَالْقَضَاءِ فِيهَا ﴾

اي هذا باب في بيان الخصومة في البشر وفي بيان القضاء اي الحكم فيها اي في البشر *

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْمَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرَأَةٍ هُوَ عَلَيْهَا فَاجِرٌ أَتَمَّى اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا آيَةً فَجَاءَ الْأَشْمَثُ فَقَالَ مَا حَدَّثَكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةً كَانَتْ لِي بَشْرٌ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمٍّ لِي فَقَالَ لِي شُؤْدَاكَ قُلْتُ مَالِي شُؤْدٌ قَالَ فِيمِئْتَهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا يَحْلِفُ فَقَدْ كَرَّ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان النبي ﷺ حكم في البشر المذكورة بطلب البينة من المدعى وبه بين المدعى عليه عند عجز المدعى عن إقامة البينة وعبدان لقب عبيد الله المروزي وقد مر غير مرة وابو حمزة بالحاء المهملة وبالزاي محمد ابن ميمون السكري وقد مر في باب نفق اليمين في الغسل والاعمش هو سليمان وشقيق بن سلمة ابو وائل الاسدي الكوفي وعبيد الله هو ابن مسعود والاشعث بن قيس ابو محمد الكندي وقد دلى النبي ﷺ سنة عشر من الهجرة في وفد كنده وكانوا ستين راكبا فاسلموا وكان ممن ارتد بعد موت النبي ﷺ ثم اسلم وله قصة طويلة والحديث اخرجه

البخارى في الاشخاص وفي الشهادات عن محمد بن سلام وفي الاشخاص ايضا عن بشر بن خالد وفي النذور عن موسى وفي التفسير عن حجاج بن المنهال وفي الشركة عن قتيبة وفي النذور ايضا عن بنسار وفي الاحكام عن اسحاق بن نصر واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر واسحاق وابن نمير ثلاثتهم عن وكيع وعن ابن نمير عن ابيه وعن اسحاق عن جرير به واخرجه ابو داود في الايمان والنذور عن محمد بن عيسى واخرجه الترمذى في البيوع وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في القضاء عن هناد وفي التفسير عن الهيثم بن ايوب وعن محمد بن قدامة ولم يذكر حديث عبد الله واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن عبد الله وعلى بن محمد وفي بعض الالفاظ اختلاف

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « يقطع بها » اي باليمين اي بسبها ومعنى يقطع ياخذ قطعة بسبب اليمين من مال امرى قوله « وهو عليها فاجر » اي كاذب وهي جملة اسمية وقعت حالا بلا واو كما في قولك كذبت فوه الى في قوله « اتى الله تعالى » يعنى يوم القيامة قوله « وهو عليه غضبان » جملة اسمية وقعت لا على الاصل قال ابن العربي يعنى بالغضب ارادة عقوبة او عقوبة نفسها اذ يعبر بالغضب عن الوجهين جميعا واذا لقيه وهو ير يدعقابه او قد عاقبه جاز بعد ذلك ان لا ير يدعقابه وان يدفع عنه تمامه ان كان انزله به بشرط ان لا يكون متعلق ارادته عذاب واصب وقال شيخنا الظاهر ان المراد بغضب الله معاملته بمعاملة الغضوب عليه من كونه لا ينظر اليه ولا يكلمه كما ثبت في الصحيحين من حديث ابى هريرة مرفوعا « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم فذكر منهم ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرى مسلم » الحديث واما كون المراد بالغضب ارادة العقوبة ونفسها ذم رده ما رواه الحاكم في المستدرك من حديث الاشعث بن قيس مرفوعا عن حلف على يمين صبر اليقطع بها مال امرى مسلم اتى الله تعالى يوم القيامة وهو مجتمع عليه غضبا عفا الله عنه او عاقبه » وقال هذا حديث صحيح الإسناد فهذا يدل على انه لم يرد بالغضب ارادة العقوبة ولا انه لو اراد عقوبته لو قامت العقوبة على وفق الارادة

﴿ ذكر اختلاف الالفاظ فيه ﴾ ففي حديث ابن مسعود والاشعث بن قيس ومقل بن يسار لقي الله وهو عليه غضبان وفي بعض طرق حديث الاشعث لقي الله وهو اجدم وفي رواية عمران بن حصين والحارث بن برصاه وجابر بن عبد الله فليتبوا مقعده من النار وفي حديث ابى امامة وجابر بن عتيك اوجب الله له النار وحرّم عليه الجنة وفي حديث ابى سودة ان ذلك يعقم الرحم وفي حديث سعيد بن زيد انه لا يبارك له فيها وفي حديث ثعلبة بن صد مغيرة نكته سوداء في قلبه وكذلك في حديث عبد الله بن انيس « فان قلت ما التوفيق بين هذه الروايات قلت لا منافاة بين شيء من ذلك فقد يجتمع له جميع ذلك كله نعوذ بالله منه وانما يشكل منه رواية حرم الله عليه الجنة واوجب له النار فيحصل ذلك على المستحل لذلك او على تقدير ان ذلك جزاؤه ان جازاه كما في قوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) والله اعلم »

(ذكر بيان من خرج هذه الاحاديث) اما حديث ابن مسعود فقد مضى الا ان * واما حديث الاشعث بن قيس ففي حديث ابن مسعود واخرجه بقية الائمة * واما حديث مقل بن يسار فاخرجه النسائي من رواية شعبة عن عياض عن ابى خالد قال رايت رجلا يحنّ صرّحاً عند مقل بن يسار فقال مقل قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « من حلف على يمين ليقطع بها مال رجل لقي الله وهو عليه غضبان » واخرجه الحاكم في المستدرك وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذا الاسناد واما حديث عمران بن حصين فاخرجه ابو داود ومن رواه محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « من حلف على يمين مصبورة كاذبا فليتبوا وجهه » معناه من النار » واخرجه الحاكم في المستدرك وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ واما حديث الحارث بن برصاه فاخرجه الحاكم من رواية عبيد بن جريج عن الحارث بن برصاه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من اقتطع مال اخيه المسلم يمين فاجرة فليتبوا مقعده من النار ليلغ شاهداً منكم غائبكم مرتين او ثلاثا » وقال هذا صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذا السباق واما حديث جابر بن عبد الله فاخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية عبد الله بن سبطاس عن جابر

ابن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « من حلف على منبري هذا على عيْن آثمة فليتبوا مقعده من النار » الحديث واخرجه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه * واما حديث ابی امامة بن ثعلبة واسمه اياس وقيل ثعلبة والاصح انه اياس فاخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن كعب بن مالك عن ابی امامة ان رسول الله ﷺ قال « من اقتطع حق امری مسلم بيمينه فقد اوجب الله له النار وحرّم عليه الجنة فقال له رجل وان كان شيئا يسيرا يا رسول الله قال وان كان قضيبا من اراك * » واما حديث جابر بن عتيك فاخرجه الحاكم من رواية ابی سفيان بن جابر بن عتيك عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول « من اقتطع مال امری مسلم بيمينه حرّم الله عليه الجنة وادخله النار قالوا يا رسول الله وان كان شيئا يسيرا قال وان كان سواكا وان كان سواكا وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه * » واما حديث ابی سودة فاخرجه احمد من رواية معمر عن شيخ من بني تميم عن ابی سودة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لليمين الفاجرة التي يقطع بها الرجل مال المسلم يقيم الرحم * واما حديث سعيد بن زيد فاخرجه احمد ايضا من رواية الحارث بن عبد الرحمن عن ابی سلمة ان مروان قال اذهبوا فاصلحوا بين هذين لسعيد بن زيد وروى الحديث وفيه من اقتطع مال امری مسلم بيمين فلا بارك الله له فيها واخرجه الحاكم وصححه * واما حديث ثعلبة بن منيرة فاخرجه الحاكم في المستدرک من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك انه سمع ثعلبة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من اقتطع مال امری مسلم بيمين كاذبة كانت نكته سوداء في قلبه لا يفر رهاشي الى يوم النيام وصححه * واما حديث عبد الله بن انيس فاخرجه الترمذی في التفسير من رواية محمد بن زيد المهاجر عن ابی امامة الانصاري عن عبد الله بن انيس الجهني ان رسول الله ﷺ قال من اكبر الكبائر الاشرک بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح البعوضة الا جعلها الله نكته في قلبه يوم القيامة واخرجه الحاكم وصححه * قلت وفي الباب عن ابی ذر وعبد الله ابن ابی اوفى وابی قتادة وعبد الرحمن بن شبل ومعاوية بن ابی سفيان ووائل بن حجر وابی امامة الباهلي اسمه صدى ابن عجلان وابو موسى وعدی بن عميرة * واما حديث ابی ذر فاخرجه مسلم والترمذی من رواية خرشة بن قتبية الحر عن ابی ذر عن النبي ﷺ قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم اقامته ولا يزكّيهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسروا فقال المنان والمسلب ازاره والمنفق سلّعه بالحلف الكاذب * واما حديث عبد الله بن ابی اوفى فرواه البخاري في افراذه على ما ياتي * واما حديث ابی قتادة فاخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية معبد بن كعب ابن مالك عن ابی قتادة الانصاري انه سمع رسول الله ﷺ يقول اياكم وكثرة الحلف في البيع فانه ينفق ثم يحق * واما حديث عبد الرحمن بن شبل فرواه احمد في مسنده والبيهقي في سننه من رواية يحيى بن ابی كثير عن زيد بن سلام عن ابی سلام عن ابی راشد عن عبد الرحمن بن شبل رجل من اصحاب النبي ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان التجار هم الفجار فقال رجل يا رسول الله الم يحل الله البيع قال بلى ولكنهم يحلفون ويأثمون وزاد احمد ويقولون فيكذبون * واما حديث معاوية فاخرجه الطبراني من رواية يحيى بن ابی كثير عن زيد بن سلام عن ابی سلام عن ابی راشد الخبر اني عن عبد الرحمن بن شبل ان معاوية قال اذا اتيت فسطاطي فقم في الناس فاخبرهم ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول ان التجار الى آخر ما ذكرناه الا نكذنا اسنده الطبراني في مسند معاوية وكان الرواية عنده فيه ما سمعت بالضم * واما حديث وائل بن حجر فاخرجه مسلم وابو داود والنسائي من رواية علقمة بن وائل « عن ابيه قال جاء رجل من حضر موت ورجل من كندة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالا لخصمى يا رسول الله ان هذا قد غلبني على ارض لي الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دبر امالئ حلف على مال اياك ظلمنا ليلقين الله وهو عنه معرض * » واما حديث ابی امامة الباهلي فاخرجه الاصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية خنصيب الجزري عن ابی غالب عن ابی امامة ان رسول الله ﷺ قال ان التاجر اذا كان فيه اربع خصال طاب كسبه اذا اشترى لم يذم واذا

باع لم يمدخ ولم يداس في البيع ولم يحلف فيها ين ذلك» * واما حديث ابى موسى فاخرجه البزار من حديث ثابت بن الجحاج
عن ابى بردة عن ابى موسى ان رجلا اختصا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ارض احدهما من حضر موت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدعى عليه انحلف بالله الذي لا اله الا هو فقال المدعى يا رسول الله ليس الى الايمينه قال نعم
قال اذا يذهب بارضى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان حلف كاذبا لم ينظر الله اليه يوم القيامة ولم
يزكه وله عذاب اليم * قال فتورع الرجل عنها فردها عليه * واما حديث عدى بن عميرة فاخرجه النسائي عنه قال اتى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يختصمان في ارض وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « من
حلف على مال امرى مسلم لى الله وهو عليه غضبان قال فمن تركها قال له الجنة » وفي رواية بين امرى القيس
ورجل من حضر موت وفيه « فقال امرى القيس يا رسول الله فالمن تركها وهو يعلم انها حق قال له الجنة » **قوله**
« ما حدثكم ابو عبد الرحمن » اى اى شىء حدثكم ابو عبد الرحمن وهو كنية عبد الله بن مسعود
قوله « في » بكسر الفاء وتشديد اللام **قوله** « فازل الله ان الذين يشترون » الآية هذه الآية الكريمة في سورة
آل عمران (ان الذين يشترون) يعنى ان الذين يعتاضون عما هدام الله عليه من اتباع محمد وذكر صفته للناس وبين امره
عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الاثمة بالاثمان القليلة الزهيدة وهي عروض هذه الحياة الدنيا الفانية الزائلة (اولئك
لا اخلاق لهم) اى لا نصيب لهم (في الآخرة) ولا حظ لهم منها (ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة) بعين رحمته ولا يزيكهم
اى ولا يظهرهم من الذنوب والادناس بل يامرهم الى النار (ولهم عذاب اليم) ثم سبب نزول هذه الآية في الاشعث بن قيس
كما ذكره في حديث الباب وذكر البخارى بسبب نزولها وجها آخر عن عبد الله بن ابى اوفى ان رجلا قام سلمة في السوق
خلف لى قد اعطى بها مالم يعطه ليقع فيها رجلا من المسلمين فنزل ان الذين يشترون الآية وذكر الواحدى ان الكلبي
قال ان ناسا من علماء اليهود اولى فاقة اقتحموا الى كعب بن الاشرف لعنه الله فسألهم كيف تعلمون هذا الرجل يعنى
سيدنا رسول الله ﷺ في كتابكم قالوا ومانعه انت قال لا قالوا ان شهدانه عبد الله ورسوله فقال كعب لقد حرمكم الله
خيرا كثيرا فقالوا رويدا فانه شبه علينا وليس هو بالنعمة الذي نمت لنا ففرح كعب لعنه الله فارهم وانفق عليهم فانزل الله
تعالى هذه الآية وقال عكرمة نزلت في ابى رافع وكنانة بن ابى الحقيق وحى بن اخطب وغيرهم من رؤس اليهود كتموا
ما عهد الله عز وجل اليهم في التوراة في شأن محمد ﷺ وبدلوه وكتبوا بايديهم غيره وحلفوا انه من عند الله لئلا يفوتهم
الرشاء والمال التي كانت لهم على اتباعهم **قوله** كانت لى بشر في ارض زعم الاسماعيلى ان اباحزة تفرد بذكر البشر عن الاعمش
قال ولا علم فيمن رواه عن الاعمش الا قال في ارض والا كثرون اولى بالحفظ من ابى حزة ورد عليه بان اباحزة لم ينفر دبه
لان اباعوانه رواه عن الاعمش في كتاب الايمان والتفسير عن ابى وائل عن عبد الله وفيه قال الاشعث كانت لى بشر في ارض
ابن عملى وسيجى ان شاء الله تعالى وكذا رواه ابو نعيم الحافظ من حديث على بن مسهر عن الاعمش وقال الطرقى رواه
عن ابى وائل منصور والاعمش فنصور لم يرفع قول عبد الله الى رسول الله ﷺ والاعمش يقول قال عبد الله قال رسول
الله ﷺ وكذا ذكره الحافظ المزى في الاطراف وقال الطرقى رواه عبد الملك بن ايمن وجامع ابن ابى
راشد ومسلم البطين عن ابى وائل عن عبد الله مرفوعا وليس فيه ذكر الاشعث ورواه كردوس الثعلبي عن الامث
ابن قيس الكندى عن النبي ﷺ وليس فيه ذكر ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال المزى ومن مسند الاشعث بن
قيس ابى محمد الكندى عن النبي ﷺ وقرونا بعد الله بن مسعود رما جاء الحديث عن احدهما مفردا **قوله** ابن عم
لى واسمه معدان بن الاسود بن سعد بن معدى كرب الكندى والاشعث بن قيس بن معدى كرب وقيس والاسود
اخوان ولقبه الجفشيش على وزن فعليل بفتح الجيم وسكون الفاء والشينين المعجمتين اولاهما كسورة بينهما ياء اخر
الحروف ساكنة وقيل بفتح الحاء المهملة وقيل بالحاء المعجمة وبقية الحروف على حالها وقال الكرماني وقيل اسمه جرير
وكنية ابو الخير قلت الاصح هو الذي ذكرناه قوله « فقال لى شهودك » اى فقال رسول الله ﷺ وشهودك بالنصب

على تقدير اقامه او احضر شهودك وكذا يمينه بالنصب اى فاطلب يمينه ويروى بالرفع فيهما والتقدير فالتبث لدعواك شهودك او فالحجة القاطعة بينك وبينه فيكون ارفاعهما على انهما خبر مبتدأين محذوفين قوله «اذا يخلف» قال الكرمانى ويخلف بالنصب لا غير قلت كلمة اذا حرف جواب وجزاؤه نصب الفعل المستقبل مثل ما يقال انا اتيك فيقول اذا اكرمك وانما قال بالنصب لا غير لانها تصدرت فيتمين النصب بخلاف ما اذا وقعت بعد الواو والفاء فانه يجوز فيه الوجهان ﴿ومما يستفاد من الحديث﴾ ان البيعة على المدعى واليمين على المدعى عليه اذا انكروا به استدلل من يقول انه اذا اعترف المدعى انه لا يمين له لم يقبل دعواه بعد ذلك ورد بانه ليس فيه حجة على ذلك لان الاشعث لم يدع بعد ذلك ان له بيعة . وفيه ان للحاكم ان يطلب المدعى عليه عند عدم البيعة وان لم يطلبه صاحب الحق لان النبي ﷺ امره بالخلف . وفيه ابطال مسألة الظفر لانه ﷺ رده بين البيعة واليمين فدل على عدم الاخذ بغير ذلك واصرح من هذا قوله ﷺ في حديث وائل بن حجر عنده مسلم وقد ذكرناه ليس لك منه الا ذلك *

﴿بابُ اِثْمٍ مَنْ مَنَعَ ابْنَ السَّبِيلِ مِنَ الْمَاءِ﴾

اى هذا باب فى بيان اثم من منع ابن السبيل اى المسافر من الماء الفاضل عن حاجته وهذا القيد لابد منه والدليل عليه قوله فى حديث الباب رجل له فضل ماء بالطريق فمنعه من ابن السبيل وقال ابن بطال فيه دلالة على ان صاحب البئر اولى من ابن السبيل عند الحاجة فاذا اخذ حاجته لم يحزله منع ابن السبيل •

٧ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ رَجُلٌ كَانَ لَهُ فَضْلٌ مَاءٍ بِالطَّرِيقِ فَمَنَعَهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامًا لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا فَإِنْ آعْطَاهُ مِنْهَا رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا سَخِطَ وَرَجُلٌ أَقَامَ سِلْعَتَهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا كَذًّا وَكَذَا فَصَدَّقَهُ رَجُلٌ ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ آيَةً إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾

مطابقة للترجمة فى قوله رجل كان له فضل ماء بالطريق فمنعه من ابن السبيل فانه احد الثلاثة الذين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان الله لا ينظر اليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب اليم ولو لم ياتهم مانع ابن السبيل من الماء الفاضل عنه لما استحق هذا الوعيد . وعبد الواحد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف البصرى والاعمش هو سليمان وابوصالح ذكوان الزيات السجستاني قوله «ثلاثة» اى ثلاثة اشخاص وارتفاعه على انه مبتدأ وقوله لا ينظر الله اليهم خبره وهذا عبارة عن عدم الاحسان اليهم قال الزمخشري هو كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر مجاز فيما لا يجوز عليه والتخصيص على العدد لا ينافي الزائد فلهذا ذكره من الوعيد لا ينحصر في هؤلاء الثلاثة قوله «ولا يزكّيهم» اى يثني عليهم او لا يطرهم من الذنوب قوله «رجل» مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره من الثلاثة رجل قوله «كان له فضل ماء» جملة فى محل الرفع لانها صفة لرجل قوله «فمنعه» اى فنع الفاضل من الماء قوله «ورجل» اى الثانى من الثلاثة رجل بايع اماما المراد هو الامام الاعظم وهذا هكذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره بايع امامه والمراد من المبايعة هنا هو المعاقدة عليه والمعاهدة فكان كل واحد منهم بايع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره قوله «الا لدنيا» اى الا لاجل شئ يحصل له من متاع الدنيا وكلمة دنيا غير منون وضم محل منها معنى الوصفية لغلبة الاسمية عليها فلا تحتاج الى من ونحوه والفاء فى قوله فان اعطاه تفسيرية تعبر مبايعة للامام للدنيا قوله «اقام» من قامت السوق اذا نفقت قوله «سلعته» اى متاعه قوله بعد العصر هذا ليس بقيد وانما خرج هذا مخرج

الغالب اذ كانت عادتهم الحلف بمثله وذلك لان الغالب ان مثله كان يقع في آخر النهار حيث ارادوا الانعزال عن السوق والفرار عن معاملتهم وقيل خضع من العصر بالذ كر لما فيه من زيادة الجراحة اذ التوحيد هو اسلمس التزيهات والمصر هو وقت صعود ملائكة النهار ولهذا يغلظ في ايمان اللعان به وقيل لان وقت العصر وقت تعظم فيه المعاصي لارتفاع الملائكة بالاعمال الى الرب تعالى فيمظام ان يرتفعوا بالمعاصي ويكون آخر عمله هو المرفوع فالخواتم هي المرجوة وان كانت اليمين الفاجرة محرمة كل وقت قوله «لقد اعطيت» على صيغة المجحول وقد اكد يمينه الفاجرة بمؤكدات وهي بتوحيد الله تعالى وباللام وكلمة قد اتى لتحقيق هنا قوله «فصدقه رجل» اى المشتري واشتراه بذلك الثمن الذى حلف انه اعطيه بكذا اعتمادا على حلفه *

(ومما يستفاد منه) ما ذكرنا ان صاحب الماء اولى به عند حاجته وفي التوضيح فاذا كان الماء مما يحل منعه منع الا بالثمن الا ان لا يكون معهم واما المواشى والسقاة التى لا يحل منع ماؤها فلا يمنعون فان منعوا قوتلوا وكان هدر او ان اصاب طالب الماء كانت دية على صاحب الماء مع العقوبة والسجن كذا قاله الداودى وقال ابن التين انها على قاتله ان مات عطشا وان اصاب احد من المسافرين اخذ به جميع ما منى الماء وقتلوا به *

باب سكر الأنهار

اى هذا باب في بيان حكم سكر الأنهار السكر بفتح السين المهملة وسكون الكاف سد الماء وجبسه يقال سكرت النهر اذا سددته وقال صاحب العين السكر اسم ذلك السد وقال ابن دريد واصله من سكرت الريح سكن هوها وفي المنرب السكر بالكسر الاسم وقد جاء فيه الفتح على تسميته بالمصدر *

٨ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الثبت قال حدثني ابن شهاب عن عروة عن عبد الله بن الزبير** رضى الله عنهما انه حدثه ان رجلا من الأنصار خاصم الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراج الحرقة التي يسقون بها النخل قال الأنصارى مترح الماء يمر فأبى عليه فاختصما عند النبي ﷺ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك ففضب الأنصارى فقال ان كان ابن عمك قتلوك وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله انى لأحسب ان هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله مترح الماء يمر فأبى عليه ولم يسرح الماء بل سكره والحديث صورته صورة الارسال ولكنه متصل في المعنى واخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن قتيبة ومحمد بن ربيع واخرجه ابو داود في القضايا عن ابي الوليد الطيالسي واخرجه الترمذى في الاحكام وفي التفسير عن تيبة واخرجه النسائي في القضاء وفي التفسير عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة وفي الاحكام عن محمد بن ربيع به قوله رجلا من الأنصار خاصم الزبير يعني الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة قال شيخنا لم يقع تسمية هذا الرجل في شىء من طرق الحديث فيما وقفت عليه وامل الزبير وبقية الرواة اراوا ستره لما وقع منه وحكى الداودى فيما نقله القاضي عياض عنه ان هذا الرجل كان منافقا فان قلت ذكر فيه انه من الأنصار قلت قال النووي لا يخالف هذا قوله فيه انه من الأنصار لانه يكون من قبيلتهم لامن انصار المسلمين قلت يعكر على هذا قول البخارى في كتاب الصالح انه من الأنصار قد شهد بدر او يدل عليه ايضا قوله في الحديث في رواية الترمذى وغيره ففضب الأنصارى فقد لا رسول الله ولم يكن غير المسلمين يخاطبونه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بقولهم يا رسول الله وانما كانوا يقولون يا محمد ولكن اجاب الداودى عن هذا الرجل بمدان جزم انه كان منافقا بانه وقع منه ذلك قبل شهوده

بدرا لا تفاء النفاق عن شهد بدرا وأما قوله من الانصار فيحمل على المعنى اللغوي يعنى من كان ينصر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا بمعنى انه كان من الانصار المشهورين وقد اجاب التور بشق عن هذا بقوله قد اجترأ جمع بنسبة هذا الرجل الى النفاق وهو باطل اذ كونه انصاريا وصف مدح والسلف احترزوا ان يطلقوا على من اتهم بالنفاق الانصارى فالاولى ان يقال هذا قول ازاله الشيطان فيه عند الغضب ولا يستبدع من البشر الا ابتلاء بامثال ذلك (قلت) هذا اعتراف منه ان الذى خاصم الزبير هو حاطب ولكنه ابطال اتصافه بالنفاق واعتراف منه انه انصارى وليس بانصارى الا اذا حملنا ذلك على المعنى الذى ذكرناه ا تفاوت قد سماه الواحدى في اسباب النزول وقال انه حاطب بن ابى بلتع وكذا سماه محمد بن الحسن النقاش ومكي والمهدوى وورد عليهم بان حاطبا مهاجرى وليس من الانصار ولكن يحسن حمله على المعنى الذى ذكرناه وقال الواحدى وقيل انه ثعلبة بن حاطب وقال ابن بشكوال في المبهمات وقال شيخنا ابو الحسن مفيت مرارا انه ثابت بن قيس بن شماس قال ولم يات على ذلك بشاهد كرمه وذكروا ابو بكر بن المقرئ في معجمه من رواية الزهرى عن عروة ان جندار جلامن الانصار خاصم الزبير في شراج الحرة الحديث قال ابو موسى الدينى هذا حديث صحيح له طرق ولا اعلم في شىء منها ذكرا حميد الا في هذه الطريق وقال حميد بضم الحاء وفي آخره دال مهملة (قلت) روى ابن ابى حاتم من طريق سميد بن عبد العزيز عن الزهرى عن سميد بن المسيب سمعته من الزهرى (فلا وربك لا يؤمنون) الآية قال قلت في الزبير بن العوام وحاطب بن ابى بلتع اختصما في ماء الحديث فهذا اسناده قوى وان كان مرسل وان كان ابن المسيب سمعه من الزبير يكون موصولا فهذا يقوى قول من قال ان الذى خاصم الزبير حاطب بن ابى بلتع وهو بدرى وليس من الانصار وقال النووى قال العلماء لو صدر مثل هذا الكلام اليوم من انسان جرت على قائله احكام المرتدين فيجب قتله بشرطه قالوا واما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان في اول الاسلام يتالف الناس ويدفع بالنبي الى احسن ويصبر على اذى المنافقين الذين في قلوبهم مرض وقال الثعلبي فلما خرجنا يعنى الزبير وحاطبنا مرا على المقداد فقال لمن كان القضاء يا ابى بلتع فقال قضى لابن عمته ولوى شدقه فطن له يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يهيمونه في قضاء يقضى بينهم وایم الله لقد اذنبنا مرة في حياة موسى عليه الصلاة والسلام فدعانا موسى الى التوبة منه فقال اقلوا انفسكم فقتلنا فبلغ قتلانا سبعين الفا في ربنا حتى رضى عنا (قلت) هذا موضع تأمل قوله «في شراج الحرة» الشراج بكسر الشين المعجمة وتخفيف الراء وفي آخره جيم قيل هو واحد وقيل هو جمع شرج مثل رهن ودرهان وبحار وفي المنتهى لابي المعاني الشرج مسيل الماء من الحزن الى السهل والجمع شراج وشروج وشرج وقيل الشرج جمع شراج والشرج جمع شرج وفي الحكم ويجمع على اشراج وفي رواية للبخارى شريج الحرة وانما اضيف الى الحرة لكونها فيها وقال الداودى الشراج نهر عند الحرة بالمدينة وهذا غريب وليس بالمدينة نهر الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد اللوا من الارض الصلبة الغليظة التى افئدتها كلها حجارة سود نخرة كانت مطرت والجمع حرات وحرار وفي مثل ابن سيده ويجمع ايضا على حرون وبالمدينة حرتان حرة واقم وحرة ليلي زاد ابن عديس في المتن والمثلث وحرة الحوض من المدينة والعقيق وحرة قبا في قبلة المدينة وزاد ياقوت وحرة الوبرة بالتحريرك واوله واوبعدها باء موحدة على اميال من المدينة وحرة النار قرب المدينة قوله «التي يسقون بها» وفي رواية شعيب كانا يسقيان به كلاهما قوله «سرح الماء» امر من التمرير اي ارسله وسيب ومنه سرحوا الماء في الخندق قوله «يمر» جملة وقعت حالا من الماء وقال بعضهم وضبط الكرماني فامر به بكسر الميم وتشديد الراء على انه فعل امر من الامرار قال وهو محتمل (قلت) لم ارفك في شرح الكرماني فان كانت النسخ مختلفة فلا يبعد قوله «فاني عليه» اي امتنع الزبير على الذى خاصمه من ارسال الماء وانما قال الانصارى ذلك لان الماء كان يمر بارض الزبير قبل ارض الانصارى فحبسه لا كمال سقى ارضه ثم يرسله الى ارض جاره فالتمس منه الانصارى تعجيل ذلك فابى عليه قوله «اسق يا زبير» بكسر الهمزة من سقى يسقى من باب ضرب يضرب وحكى ابن التين بفتح الهمزة

من الثلاثي المزيد فيه من اسقى يسقى اسقاء وقال بعضهم حكى ابن التين بهمة قطع من الرباعى (قلت) هذا ليس بمصطلح فلا يقال رباعى الالكلمة اصول حروفها اربعة احرف و- قى ثلاثى مجرد فلما زيد فيه الالف صار ثلاثيا مزيدا فيه قوله «أن كان ابن عمك» بفتح همزة ان واصله لان كان مخذف اللام ومثل هذا كثير والتقدير حكمت له بالتقديم لاجل انه ابن عمك وكانت ام الزبير صفية بنت عبد المطلب وهي عممة النبي ﷺ وقال ابن مالك يجوز فيه الفتح والكسر لانها واقعة بعد كلام تام ملحق بمضمون ما صدر بها فاذا كسرت قدر قبلها الفا واذا فتحت قدر اللام قبلها وقد ثبت الوجهان فى قوله تعالى (ندعوه انه هو البر الرحيم) بالفتح قرانافع والكسائى والباقون بالكسر وقال بعضهم وحكى الكرماني ان كان بكسر الهمزة على انها شرطية والجواب مخذوف قال ولا اعرف هذه الرواية نعم وقع فى رواية عبد الرحمن بن اسحاق فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمك والظاهر ان هذه بالكسر انتهى (قلت) لم يذكر الكرماني هذا فى شرحه وان ذكره فله وجه موجه يدل عليه رواية عبد الرحمن بن اسحاق لان ان فيها بالكسر جزما فلا يحتاج الا ان يقال والظاهر ان هذه بالكسر وايضا عدم معرفته بهذه الرواية لا يستلزم العدم مطلقا فافهم قوله «فتلون وجه رسول الله ﷺ» اى تفيروا وهذا كناية عن الغضب وفى رواية عبد الرحمن بن اسحاق حتى عرفنا ان قد ساءه ما قال قوله «ثم احبس الماء» ليس المراد منه امسك الماء بل امسك نفسك عن السقى حتى يرجع الى الجدر اى حتى يصير اليه والجدر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وهو جدر الجدار الذى هو الحائل بين المشارب وهو الحواجز التى تحبس الماء وقال ابو موسى المدينى ورواه بعضهم حتى يبلغ الجدر بضم الجيم والدال جمع جدار وقال ابن التين ضبط فى اكثر الروايات بفتح الدال وفى بعضها بالسكون وهو الذى فى الائمة وهو اصل الحائط وقال القرطبي لم يقع فى الرواية الا بالسكون والمعنى ان يصل الماء الى اصول النخل قال وروى بكسر الجيم وهو الجدار والمراد به جدران الشرابات وهى الحفر التى تحفر فى اصول النخل والشرابات بفتح الشين المعجمة والراء وبالباء الواحدة جمع شربة بالفتحات قال ابن الاثير هى حوض يكون فى اصل النخلة وحولها يملأ بماء لتشربه وحكى الخطابى الجدر يسكون الدال المعجمة وهو جذر الحساب والمعنى حتى يبلغ تمام الشرب قوله «فقال الزبير والله انى لاحسب هذه لآية نزلت فى ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم» وزاد شعيب فى روايته (ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) قوله هذه الآية اشارة الى قوله فلا وربك قوله فى ذلك اى فيها ذكر من امره مع خصمه وقال بعضهم الزبير كان لا يحزم بذلك [قلت] قوله والله يقتضى الحزم ويرد معنى الظان فى قوله لاحسب لانه يجوز ان يكون معناه لاعد هذه الآية انها نزلت فى ذلك ولا سيما قال الزبير فى رواية ان جريج التى تانى عن قريب والله ان هذه الآية نزلت فى ذلك فانظر كيف اكد كلامه بالقسم وبان وبالجمل الاسمية وكيف لا يكون الحزم بهذه المؤكيدات مع ان هذا القائل قال لكن وقع فى رواية ام سلمة عند الطبرى والطبرانى الحزم بذلك وانما نزلت فى قصة الزبير وخصمه (قلت) رواه الواحدى ايضا فى اسباب النزول من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار رضى الله تعالى عنهم عن ابي سلمة رضى الله تعالى عنه عن ام سلمة ان الزبير بن العوام خاصم رجلا فقضى رسول الله ﷺ للزبير وقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فانزل الله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون) الآية وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا احمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سلمة رجل من آل ابي سلمة قال خاصم الزبير رجلا الى النبي ﷺ ف قضى للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فنزلت (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) الآية وهنا سبب اخر غريب جدا قال ابن ابي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى قراءة عليه اخبرنا ابن وهب اخبرني عبد الله بن خزيمة عن ابي الاسود قال احتصم رجلان الى رسول الله ﷺ ف قضى بينهما فقال الذى قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فقال رسول الله ﷺ انطلقا اليه قال الرجل يا ابن الخطاب قضى لى رسول الله ﷺ على هذا فقال ردنا الى عمر فردنا اليك فقال كذلك فقال نعم فقال عمر رضى الله تعالى عنه مكانكما حتى اخرج

اليكافاقضى بينكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فضرب الذي قال ردنا الى عمر فقتله وادبر الاخر فارا الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله قتل عمرو والله صاحبي ولو لاني اعجزته لقتلني فقال رسول الله ﷺ ما كنت اظن ان يجترى عمر على قتل رجل مؤمن فانزل الله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون) الاية فهدر دم ذلك الرجل وبرى عمر من قتله فكره الله ان يسب ذلك بعد فقال (ولو اننا كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم) الى قوله (واشد تنبيها) وكذا رواه ابن مردويه من طريق ابن لهيعة عن ابى الاسود به قال ابن كثير وهو اثر غريب ومرسل وابن لهيعة ضعيف . طريق اخرى . قال الحافظ ابو اسحاق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا ابو الغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني ابى ان رجلا من اخصا الى النبي ﷺ فقصى للمحق على المبط فقال المقضى عليه لا ارضى فقال صاحبه فاتريد قال ان نذهب الى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقد ذهب اليه فقال الذى قضى له قد اخصمنا الى النبي ﷺ فقضى لي فقال ابو بكر فاتم على ما قضى به النبي ﷺ فابى صاحبه ان يرضى قال فاتى عمر بن الخطاب فاتياه فقال المقضى له قد اخصمنا الى النبي ﷺ فقضى لي عليه فابى ان يرضى ثم اتينا ابا بكر فقال اتما على ما قضى به النبي ﷺ فابى ان يرضى فسأله عمر فقال كذلك فدخل عمر منزله وخرج والسيف في يده قد سله فضرب به راى الذى ابى ان يرضى فقتله فانزل الله (فلا وربك لا يؤمنون) الى اخر الاية قوله (فلا وربك) اى ليس الامر كما يزعمون انهم امنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال لا يؤمنون وقيل هي متصلة بقصة اليهودى قوله (فيما شجر بينهم) اى اختلف واختلط من امرهم والتبس عليهم حكمه ومنه الشجر لاختلاف اغصانه قوله (خرج اى شكا وضيقا قوله (ويسلموا تسليما) اى فيما امرتهم به ولا يعارضوه ودلت الاية على ان من لم يرض بحكم الرسول فهو غير مؤمن *

ذكر ما استفاد منه في ان ماء الاودية التي لم تستنبط بعمل فيها مباح ومن سبق اليه فهو احق به وفيه ان اهل الشرب الاعلى يقدم على من هو اسفل منه ويحبس الاول الماء حتى يبلغ الى جذر حائطه ثم يرسل الماء الى من هو اسفل منه فيسقى كذلك ويحبس الماء كذلك ثم يرسله الى من هو اسفل منه وهكذا وفي حديث الباب احبس الماء حتى يرجع الى الجدر وفي حديث عبد الله بن عمرو الذى اخرج ابو داود وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قضى في سبل المهزور ان يمسك حتى يبلغ الكعبين ثم يرسل الاعلى الى الاسفل والمهزور بالزأى ثم بالباء وادى بنى قريظة قاله ابن الاثير وفي حديث عباد بن الصامت الذى اخرج ابن ماجه عنه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في شرب النخل من السيل ان الاعلى يشرب قبل الاسفل ويترك الماء فيه الى الكعبين ثم يرسل الماء الى اسفل الذى يليه وكذلك حتى تنقضى الحوانط وفي حديث ثعلبة بن ابي مالك القرظى الذى اخرج ابن ماجه ايضا عنه قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبل مهزور الاعلى قبل الاسفل فيسقى الاعلى الى الكعبين ثم يرسل الى من هو اسفل منه وقال الراعى لا مخالفة بين التقديرين لان الماء اذا بلغ الكعب بلغ اصل الجدر وقال ابن شهاب فقبرت الانصار والناس قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسق يا زير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر كان ذلك الى الكعبين على ما يحى ان شاء الله تعالى وقال ابو الحسن الماوردى ليس التقدير بالبلوغ الى الكعبين على عموم الازمان والبلدان لانه يدور بالحاجة والحاجة تختلف باختلاف الارض وباختلاف ما فيها من زرع وشجر وبوقت اثر راعا ووقت السقى وحمل بعض الفقه المتأخرين قول الفقهاء في انه يسقى الاول ارضه ثم يرسله الى الثانى ثم يرسله الى الثالث ان المراد بالاول من تقدم اخياؤه وبالثانى الذى احبى بعد الاول وهكذا قاله صاحب المهمات وحمل كلام الراعى عليه قال وليس المراد الاقرب الى اصل النهر قالا قرب لا بالسبق فلذلك اعتبرناه انتهى قلت هذا ليس بشيء وليس مراد الراعى وغيره من الفقهاء بالاول الذى هو اقرب الى اصل الماء لانا اذا اعتبرنا هذا يضيع حق الاول وذلك لان الماء اذا نزل من علوف لم يسق الاول حتى نزل الماء الى الاسفل وسقى به الاسفل وبمد ذلك كيف يعود الماء الى الاول

ولاسيما اذا كان الماء قليلا وانقطع بعد سقي الثنائي وقد صرح النووى في شرح مسلم بان المراد بالاول الذى يلى الماء الالحى الاول فقال عند ذكر حديث الزبير فلصاحب الارض الاولى التى تلى الماء المباح ان يحبس الماء ويسقى ارضه الى هذا الحد ثم يرسله الى جاره الذى وراءه (فان قلت) ما المراد بقوله ثم ارسل الماء الى جارك فهل هو ما فضل عن الماء الذى حبسه او ارسل جميع الماء المحبوس او غيره بعد ان يصل في ارضه الى الكمين (قلت) قال شيخنا الصحيح الذى ذكره اصحاب الشافعى الاول وهو قول مطرف وابن الماجشون من المالكية واختاره ابن وهب وقد كان ابن القاسم يقول اذا انتهى الماء في الحائط الى مقدار الكمين من القائم ارسله كله الى من تحته ولا يحبس منه شيئا في حائطه قال ابن وهب وقول مطرف وابن الماجشون احب الى ذلك وهما علم بذلك لان المدينة دارها وبها كانت القضية وفيها جرى العمل بالحديث وفيه حجة على ما حكى عن ابى حنيفة من ان الاعلى لا يقدم على الاسفل وانما يسقون بقدر حصصهم قاله بعض الشافعية (قلت) هذا وجه حكاية الرافعى عن الداركي وليس مراد ابى حنيفة من قوله ان الاعلى لا يقدم على الاسفل انه يختص بالماء ويحرم الاسفل بل كلهم سواء في الاستحقاق غير ان الاول يسقى ثم الثانى ثم الثالث وهلم جرا والانتفاع في حق كل واحد بقدر ارضه وقدر حاجته فيكون بالحصص وفي الغنى لابن قدامة ولو كان نهر ا صغير او سيل فتشاح اهل لارضين الشاربة عنه فانه يبدأ بالاعلى ويسقى حتى يبلغ الكم ثم يرسل الى الذى يليه كذلك الى انتهاء الاراضى فان لم يفضل عن الاول شئ او الثانى او الثالث لاشئ للباقيين لانه ليس لهم الا ما فضل فهم كالعصبة في الميراث وهذا قول فقهاء المدينة ومالك والشافعى ولا نعلم فيه مخالفا والاصل فيه حديث الزبير رضى الله تعالى عنه وقال القرطبي في حديث الباب ان الاولى بالماء الجارى الاول فالاول حتى يستوفي حاجته وهذا ما لم يكن اصله من كالا اسفل مختصا به فان كان ملكه فليس للاعلى ان يشرب منه شيئا وان كان يمر عليه وفيه الا كفاه للخصوم بما يفهم عنهم مقصودهم ان لا يكفوا النص على الدعوى ولا تحريم المدعى فيه ولا حصره بجميع صفاته وفيه ارشاد الخاكيم الى اصلاح وقال ابن النين مذهب الجمهور ان القاضى يشير بالصلح اذ اراد مصلحة ومنع ذلك مالك وعن الشافعى في ذلك خلاف والصحيح جوازه وفيه ان للحاكم ان يستوعى اكل واحد من المتخاصمين حقه اذ لم يقبل لهما للصلح ولا رضى بما اشار به كإفعل عليه السلام وفيه توبيخ من جفا على الامام والحاكم ومعاقبته لانه عليه السلام عاقبه عليه بما قال بان استوعى للزبير حقه ووبخه الله تعالى في كتابه بان نفى عنهم الايمان حتى يرضوا بالحكم فقال (فلا وربك لا يؤمنون) الآية وقيل وقعت عقوبته في ماله وقد كانت تقع العقوبات في الاموال كمره بشق الزقاق وكسر الجرار عند تحريم الحر تغليظا للتحريم وفيه انه عليه السلام حكم على الانصارى في حال غضبه مع نهيهم ان يحكم بالحكم وهو غضبان لانه يفارق غيره من البشر اذ العصمة قائمة في حقه في حال الرضا والسخط ان لا يقول لاحقا وفيه دليل ان للامام ان يعفو عن التعزير كانه ان يقيمه

﴿ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَيْسَ أَحَدٌ يَذْكُرُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا اللَّيْثُ فَقَطْ ﴾

هكذا وقع في رواية ابى ذر عن الحموى وحده عن الفربرى ولم يقع هذا في رواية غيره ومحمد بن العباس السلمى الاصبهانى وهو من اقران البخارى وتاخر بده مات سنة ست وستين ومائتين وابو عبد الله هو البخارى نفسه يعنى هو الذى صرح بتفرد الليث بذكر عبد الله بن الزبير في اسناده وفيه نظر لان ابن وهب روى عن الليث ويونس جميعا عن ابن شهاب ان عروة حدثه عن اخيه عبد الله بن الزبير بن العوام اخرجه النسائى وذكر الحميدى في جمعه ان الشيخين اخرجاه من طريق عروة عن اخيه عبد الله عن ابيه وفيه نظر ايضا لانه بهذا السياق في رواية يونس المذكور ولم يخرجهما من اصحاب الكتب الستة الا النسائى كما ذكرنا والله اعلم ومنه المن علينا

﴿ بَابُ شُرْبِ الْأَعْلَى قَبْلَ الْأَسْفَلِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم شرب الاعلى قبل الاسفل وفي رواية الحموى والكشمينى قبل السفلى قال بعضهم والاول

اولى (قلت) لا اولوية هنا لان معنى السفلى قبل صاحب الارض السفلى ويجوز ان يقال في موضع الاعلى العليا على تقدير شرب صاحب الارض العليا فتذكر الاعلى والاسفل باعتبار صاحب وتأتي بهما باعتبار الارض بالتقدير المذکور *

٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ خَاصِمُ الزُّبَيْرِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا زُبَيْرُ اسْقِ نِمْ أُرْسِلْ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ ابْنُ عَمَّتِكَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْقِ يَا زُبَيْرُ نِمْ يَبْلُغُ الْمَاءُ الْجَدْرَ نِمْ أَمْسِكْ فَقَالَ الزُّبَيْرُ فَأَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فقال النبي ﷺ يا زبير اسق ثم ارسل فانه يعلم منه ان الزبير هو الاعلى لان ارسال الماء لا يكون الا من الاعلى الى الاسفل وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتحين هو ابن راشد والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب قوله « ثم ارسل » كذا في رواية الاكثرين بغير ذكر مفعوله وفي رواية الكشميني « ثم ارسل الماء » قوله « ثم يبلغ الماء الجدر » هكذا هو في رواية كريمة والاصيلي وفي رواية غيرها « اسق يا زبير حتى يبلغ الماء الجدر » وسقط من رواية ابى ذر ذكر الماء وفي رواية للبخاري في الاثرية من وجه آخر عن معمّر « ثم ارسل الماء الى جارك » ومعاني بقية الالفاظ والحكم تقدمت في الباب السابق *

﴿ باب شرب الاعلى الى الكعبتين ﴾

اي هذا باب في بيان شرب الاعلى الى الكعبين و اشار بهذه الترجمة الى بيان مقدار الماء للاعلى *

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصِمَ الزُّبَيْرِ فِي شِرَاجٍ مِنَ الْحَرَّةِ يَسْقِي بِهَا النَّخْلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْقِ يَا زُبَيْرُ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ نِمْ أُرْسِلْ إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ إِنَّ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نِمْ قَالَ اسْقِ نِمْ أَحْبِسْ حَتَّى يَرْجِعَ الْمَاءُ إِلَى الْجَدْرِ وَاسْتَوْعَى لَهُ حَقَّهُ فَقَالَ الزُّبَيْرُ وَاللَّهِ إِنْ هَذِهِ الْآيَةُ أَنْزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ قَالَ لِي ابْنُ شِهَابٍ قَدَّرْتَ الْأَنْصَارُ وَالنَّاسُ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ اسْقِ نِمْ أَحْبِسْ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ وَكَانَ ذَلِكَ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وكان ذلك الى الكعبين يعني رجوع الماء الى الجدر واصله الى الكعبين وقدم الكلام فيه مستقصى في الباب الذي قبل الباب الذي قبله ومحمد هو ابن سلام وفي رواية الى الوقت صرح به ومخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام وفي آخره دال مهملة هو ابن يزيد وقدم في الجمعة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المسكي قوله « فامر بالمعروف » قال الخطابي معناه امره بالعادة المعروفة التي جرت بينهم في مقدار الشرب وهي جملة مضرضة بين قوله اسق يا زبير وبين قوله ثم ارسل قوله « واستوعى له » اي استوفى الزبير حقه واستوعب وهو من الوعاء كانه جمعه له في وعائه وابعده من قال امره نانيا ان يستوفى اكثر من حقه عقوبة للانصارى حكاه ابن الصباغ والاشبه انه امره ان يستوفى حقه ويستقصى فيه تقليطا على الانصارى وقال الخطابي هذه الزيادة تشبه ان تكون من كلام الزهرى وكانت طائفة ان يصل بالحديث من كلامه ما يظهر له من معنى الشرح والبيان قيل الاصل في الحديث ان يكون حكمه كما واحد حتى يرد ما يبين ذلك ولا يثبت الادراج بالاحتمال قوله قال ابن شهاب هو الزهرى الراوى عن عروة وهذا الى اخره من كلام ابن شهاب حكى عنه ابن جريج الراوى عن قوله والناس من باب عطف العام على الخاص او معهود غير الانصار قوله

«وكان ذلك» اى قوله **وَاللَّهُ** اسق ثم احبس حتى يرجع الى الجدر قوله «الى الكمين» اى يد الى الكمين يضى يكون مقدار الماء الذى يرجع الى الجدر يبلغ الكمين وقد ذكرنا حديث فى الباب الذى قبل الباب الذى قبله فيما يتعلق بهذا الحكم وقال ابن التين الجمهور على ان الحكم ان يمسك الى الكمين وخصه ابن كنانة بالنخل والشجر قال واما الزرع فالى الشراك وقال الطبرى الاراضى مختلفة فيمسك لكل ارض ما يكفها لان الذى فى قصة الزبير واقعة عين وقيل معنى قوله الى الجدر اى الى الكمين قلت ان كان مراده الاشارة الى هذا التقدير فله وجه ما والا فلا يصح تفسير الجدر بالكمين *

«الجدر هو الأصل»

هذا تفسير لفظ الجدر المذكور فى الحديث من عند البخارى وقد مر الكلام فيه وهذا هنا وقع فى رواية الستملى وحده *

«باب فضل سقى الماء»

اى عذا باب فى بيان فضل سقى الماء لكل من له حاجة الى ذلك *

١١ - «حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل يمشى فاشتد عليه العطش فنزل بئرا فشرب منها ثم خرج فإذا هو بكلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا مثل الذى بلغ بى فلما خف أنه أمسكه بيده ثم رقى فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وإن لنا فى البهائم أجرا قال فى كل كبد رطبة أجر *

مطابقة للترجمة ظاهرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وقدم فى كتاب الصلاة وابو صالح ذكر ان الزيات ورجال هذا الاسناد مدنيون الاشيوخ البخارى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المظالم عن القعنبي وفى الادب عن اسماعيل واخرجه مسلم فى الحيوان عن قتبية واخرجه ابوداود فى الجهاد عن القعنبي اربعتهم عن مالك *

«ذكر معناه» قوله «بينا» قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشعبت فتحة النون فصار بينا ويضاف الى جملة وهى هنا قوله رجل يمشى قوله «فاشتد عليه» الفاء فيه وقعت هنا موقع اذا تقديره بنا رجل يمشى اذا اشتد عليه العطش وهو جواب بينا ووقع فى رواية المظالم بينا وكلاهما سواء فى الحكم وفى رواية الدارقطنى فى الموطات من طريق روح عن مالك يمشى بفلاة وله من طريق ابن وهب عن مالك يمشى بطريق مكة وليس فى رواية مسلم هذه الفاء وقد ذكرنا فيما مضى ان الافصح ان يقع جواب بينا وبينما بلا كلة اذ واذا ولكن وقوعهما كثير قوله «العطش» كذا فى رواية الاكثرين وكذا فى رواية فى الموطأ ووقع فى رواية المستمل العطاش وهو داء يصيب الانسان فيشرب فلا يروى وقال ابن التين والصواب العطش قال وقيل يصح على تقدير ان العطش يحدث منه داء فيكون العطاش اسما للداء كالمقوله «فاذا هو» كلمة اذا المفاجأة قوله «يا كل الثرى» بالثاء المثلثة مقصور يكتب بالياء وهو التراب التدى قوله «يلهث» جملة وقعت حالا من الكلب قال ابن قرقول لثت الكلب بفتح الهاء وكسرها اذا اخرج لسانه من العطش او الحرو والهاث بضم الهمزة العطش وكذلك الطائر ولثت الرجل اذا اعى ويقال معناه يبحث يديه ورجليه فى الارض وفى المنتهى هو ارتفاع النفس يلهث لها ولها ولثت بالكسر يلهث لها ولها اذا مال مع سماعا اذا عطش قوله «بلغ هذا مثل الذى بلغ بى» اى بلغ هذا الكلب مثل الذى

بنصب اللام على انه صفة لمصدر محذوف اى بلغ هذا مبلغا مثل الذى بلغ فى وضبطه الحافظ الهمياطى بخطه بضم مثل قال بعضهم ولا يخفى توجيهه قلت كنه لم يقف على توجيهه وهو ان يكون لفظ هذا مفعول بالبع وقوله مثل الذى بلغ فى فاعله فارفعاه حينئذ على الفاعلية قوله «فلا خفه» فيه محذوف قبله تقديره «فنزل فى البشر فلا خفه» وفي رواية ابن حبان «فزع احد خفيه قوله» ثم امسك بفيه اى بفيه وانما امسك خفه فمه لانه كان يعالج يديه ليصعد من البشر فدل هذا ان الصدود منها كان عسرا قوله «ثم رقى» بفتح الراء وكسر القاف على مثال صعدوزنا ومعنى يقال رقيت فى السلم بالكسر اذا صعدت وذكره ابن التين بفتح القاف على مثال مضى وانكره وقال عياض فى المشارق هى لغة طيء يفتحون العين فيما كان من الافعال مثل اللام والاول افسح واشهر قوله «فنى الكلب» وفي رواية عبد الله بن دينار عن ابي صالح حتى ارواه من الارواء من الرى وقده ضت هذه الرواية فى كتاب الوضوء فى باب الماء الذى يغسل به شعر الانسان فانه اخرجه هناك عن اسحق عن عبد الصمد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي ﷺ ان رجلا رأى كلبا يأكل الثرى من العطش فاخذ الرجل خفه فجعل يغرف له به حتى ارواه فشكر الله له حتى ادخله الجنة قوله فشكر الله له اى اثنى عليه او قبل عمله فغفر له فالفاء فيه للسببية اى بسبب قبول عمله غفر له كما فى قولك ان يسلم فهو فى الجنة اى بسبب اسلامه هو فى الجنة ويجوز ان تكون الفاء تفسيرية تفسير قوله فشكر الله له ان غفر الله له هو نفس الشكر كما فى قوله تعالى (فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم) على قول من فسر التوبة بالقتل وقيل القرطبي معنى قوله فشكر الله له اى اظهر ما جازاه به عنده لائسكته وقال بعضهم هو من عطف الخاص على العام قلت لا يصح هذا هنا لان شكر الله لهذا الرجل عبارة عن مغفرته اياه كما ذكرناه قوله «قالوا» اى الصحابة من جملتهم سرانة بن مالك ابن جهمش روى حديثه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله بن نمير قال حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهري عن عبد الرحمن بن مالك بن جهمش عن ابيه عن عمه سراقة بن مالك بن جهمش قال سألت النبي ﷺ عن الضالة من لابل تغشى حياضى قد لطمتها لابل فقول لى من اجر ان سقتها فقال نعم فى كل ذات كبدرى اجر قوله «وان لنا» هو معطوف على شئ محذوف تقديره الامر كما ذكرنا وان لنا فى البهائم اجر اى فى سقيها وفى الاحسان اليها قوله «فى كل كبدر» يجوز فيه ثلاثة اوجه فتح الكاف وكسر الباء وفتح الكاف وسكون الباء للتخفيف كما قالوا فى الفخذ فخذ وكسر الكاف وسكون الباء وقال ابو حاتم الكبيد كروبوئت ولهذا قيل رطبة والجمع ابادوا كبدا وكبود وقال الداودى يعنى كبدا كل حى من ذوات الانفس والمراد بالرطبة رطوبة الحياة او هو كناية عن الحياة قوله «اجر» مرفوع على الابتداء وخبره مقدما قوله فى كل كبدر تقديره اجر حاصل او كائن فى ارواء كل ذى كبدرى وابعاد الكرماني فى سؤاله هنا حيث يقول الكبيد ليست ظرفا للاحرف فامعنى كلمة الظرفية ثم قال تقديره الاجر ثابت فى ارواء او فى رعاية كل حى وجه الابعاد ان كل من شئ شيئا من علم العربية يعرف ان الجار والمجرور لابد ان يتعلق بشئ اما ظاهر او مقدرا فاذا لم يصلح المذكور ان يتعلق به يقدر لفظ كائن او حاصل او نحوهما فلا حاجة الى السؤال والجواب ثم قال والكاملة للسببية يعنى كلمة فى للسببية كما فى قوله ﷺ فى النفس المؤمنة مائة ابل اى بسبب قتل النفس المؤمنة ومع هذا المتعلق محذوف اى بسبب قتل النفس المؤمنة الواجب مائة ابل وكذلك التقدير هنا بسبب ارواء كل كبدا اجر حاصل وقال الداودى هذا عام فى جميع الحيوانات وقال ابو عبد الملك هذا الحديث كان فى بنى اسرائيل واما الاسلام فقد امر بقتل الكلاب فيه واما قوله فى كل كبدر فخصوص ببعض البهائم مما لاضرر فيه لان المأمور بقتله كالخنزير لا يجوز ان يقوى ليزداد ضرره وكذا قال النووي ان عمومهم مخصوص بالحيوان المحترم وهو المأمور بقتله فيحصل الثواب بسقيه ويلتحق به اطعامه وغير ذلك من وجوه الاحسان اليه قلت القلب الذى فيه الشفقة والرحمة يخرج الى قول الداودى وفى القلب من قول ابي عبد الملك حزازة ويتوجه الرد على كلامه من وجوه الاول قوله كان فى بنى اسرائيل لادليل عليه فالمانع ان احدا من هذه الامة قد فعل هذا وكشف للنبي ﷺ بذلك واخبره بذلك حاشا لامة على فعل ذلك وصودر هذا الفعل من احدهم امته يجوز ان يكون فى زمنه ويجوز ان يكون بعده بان يفعل احد

هذا واعلم النبي ﷺ بذلك انه سيكون كذا واخبره بذلك في صورة الكائن لان الذي يخبره عن المستقبل كالواقع لانه
مخبر صادق وكل ما يخبره من الميقاتية كائن لا محالة. والثاني قوله واما الاسلام فقد امر بقتل الكلاب لا يقوم به دليل
على مدهاه لان امره ﷺ بقتل الكلاب كان في اول الاسلام ثم نسخ ذلك باباحة الاتفافع بها للصيد والماشية والزروع ولا شك
ان الاباحة بعد التحريم نسخ لذلك التحريم ورفع الحكمه. والثالث دعوى الحصوص بتحكم ولا دليل عليه لان تخصيص العام
بلا دليل الفاء لحكمه الذي تناوله فلا يجوز والمجب من النووى ايضا انه ادعى عموم الحديث المذكور للحيوان المحترم وهو
ايضا لا دليل عليه واصل الحديث مبنى على اظهار الشفقة للحلوقات الله تعالى من الحيوانات واطهار الشفقة لا ينافى اباحة قتل
الآثوى من الحيوانات وبقتل في هذا ما قاله ابن التيمى لا يمنع اجراؤه على ٤٠ ومعه فني فسقى ثم يقتل لانا امرنا بان نحسن
القتلة ونهينا عن المثلة فعلى قول مدعى الحصوص الكافر الحربى المرتد الذى استمر على ارتداده اذا قدم للقتل وكان
العطش قد غلب عليهما ينبغي ان ياشم من يسقيهما لانهما غير محترمين في ذلك الوقت ولا يميل قلب شفيق فيه رحمة الى منع
السقى. عنهما يسقيان ثم يقتلان *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ قال بعضهم فيه جواز السفر منفردا وبغير زاد قلت قد ورد النهى عن سفر الرجل وحده والحديث
لا يدل على ان رجلا كان مسافرا لانه قال بينا رجل يمشى فيجوز ان يكون ماشيا في اطراف مدينة او عمارة او كان ماشيا
في موضع في مدينته وكان خاليا من السكان فان قلت قدمضى في اوائل الباب ان في رواية الدارقطنى يمشى بفلاة وفي رواية
اخرى يمشى بطريق مكة قلت لا يلزم من ذلك ان يكون الرجل المذكور مسافرا ولئن سلمنا انه كان مسافرا لكن يحتمل انه
كان معه قوم فانقطع منهم في الفلاة لضرورة عرضت له فجزى له ما جرى فلا يفهم منه جواز السفر وحده فافهم واما السفر
بغير زاد فان كان في علمه انه يحصل له الزاد في طريقه فلا بأس وان كان يتحقق عده فلا يجوز له بغير الزاد. وفيه الحث
على الاحسان الى الناس لانه اذا حصلت المغفرة بسبب سقى السكاب فسقى بنى آدم اعظم اجرا. وفيه ان سقى الماء من اعظم
القربات قال بعض التابعين من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء فاذا غفرت ذنوب الذى سقى كلبا فاطمأن من سقى مؤمنا
موحدا واحياه بذلك وقال ابن التين وروى عنه مرفوعا انه دخل على رجل في السياق فقال له ماذا ترى فقال ارى
ملكين يتأخران واسودين يدنوان وارى امرئى يمشى والخير يرضى فاعنى منك بدعوة يابى الله فقال اللهم اشكر له
السير واعف عنه الكثير ثم قال له ماذا ترى فقال ارى ملكين يدنوان والاسودين يتأخران وارى الخير يرضى والشر
يضمحل قال فواجبت افضل علمك قال سقى الماء في حديث سئل ﷺ اى الصدقة افضل قال سقى الماء وفيه ما احتج
به قوم على جواز الصدقة على المشرى لمعوم قوله اجر بما وفيه ان المجازاة على الخير والشر قد يكون يوم القيامة من
جنس الاعمال كما قال ﷺ من قتل نفسه بحديدة عذب بها في نار جهنم وقال بعضهم ينبغي ان يكون محله ما اذالم يوجد هناك
مسلم فالمسلم احق قلت هذا قيد لا يستبر به بل تجوز الصدقة على الكافر سواء يوجد هناك مسلم او لا وقال بعضهم ايضا وكذا
اذا دار الامر بين البهيمه والادمى المحترم واستويا في الحاجة فالادمى احق قلت انما يكون احق فيما اذا قسم بينهما
يخاف على المسلم من الهلاك او اذا اخذ جزا للبهيمه يخاف على المسلم فاما اذا لم يوجد واحد منهما ينبغي ان لا تحرم البهيمه
ايضا لانها ذات كبر طبة *

﴿تَابِعَةُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَالرَّيْبِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ﴾ (١)

١٢ - ﴿حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى صَلَاةَ الْكُسُوفِ فَقَالَ دَنَتْ مِنِّي النَّارُ حَتَّى قُلْتُ أَيُّ رَبٍّ
وَأَنَا مَعَهُمْ فَإِذَا امْرَأَةٌ حَسِبْتُ أَنَّهَا تَخْدِشُهَا هَرَّةٌ قَالَ مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جَوْعًا﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان هذه المرأة لما حبست هذه المرة الى ان ماتت بالجوع والعطش فاستحقت هذا العذاب فلو كانت سقتهم تعذب ومن هنا يعلم فضل سقى الماء وهو المطابق للترجمة وهذا الحديث بعين هذا الاسناد قد مر في كتاب الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير ولكن باطول منه وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي مولا ميم المصري ونافع بن عمر بن عبد الله الجمحي من اهل مكة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله الاحول المكي القاضي على عهد ابن الزبير وقد مر الكلام فيه هذا قوله «دنت» اي قربت قوله «اي ربي» يعني يا ربي قوله «وانا معهم» فيه تعجب وتعجيب واستبعاد من قربه من اهل جهنم فكانه قال كيف قربوا مني وبينهم غاية المنافاة المقضية لبعدها المشركين قوله فاذا امرأة كلة اذا للمفاجأة قوله حسبت من كلام اسماء قوله انه قال اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قوله تخدشها اي تكدها واصل الخدش قشر الجلد بعد وادانحوه من خدش بخدش خدشا من باب ضرب يضرب *

١٣ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا فَتَخَلَّتْ فِيهَا النَّارَ قَالَ وَقَالَ وَاللَّهِ أَكَلْتُ لَا أَنْتِ أَطْعَمْتِيهَا وَلَا سَقَيْتِيهَا حِينَ حَبَسْتِيهَا وَلَا أَنْتِ أَرْسَلْتِيهَا فَأَكَلْتُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث اخرجه مسلم في الادب وفي الحيوان عن هرون بن عبد الله وعبد الله ابن جعفر البرهمي قوله في هرة اي في شأن هرة او بسبب هرة قوله فدخلت فيها اي بسببها قوله قال فقال اي قال النبي ﷺ فقال الله تعالى او ثلاثا مالك خازن النار قوله والله اعلم جملة معترضة بين قوله فقال وبين لا انت الى آخره قوله اطعمتها يروي اطعمتها مع اخواتها اله باشباع كسر اتهاياه قوله فاكت ويروي فتاكل قوله من خشايش الارض بكسر الخاء المعجمة وخفة الشين الاولى الحشرات وقد تفتح الخاء وقال النووي وقد تضمن ايضا وقال ابو عبيدة الخشايش بالكسر الا الطير الصغير فانه بالفتح وفي الغريب للمصنف الخشايش شرار الطير قال القرطبي وظاهر الحديث يدل على تملك الهرة لانه اضافها للمرأة باللام التي هي ظاهرة في الملك وفيه ان النار مخلوقة وفيه ان بعض الناس معذب اليوم في جهنم وفيه في تعذيبها بسبب الهرة دلالة على ان فعلها كبيرة لانها اصرت عليه *

﴿ بَابُ مَنْ رَأَى أَنْ صَاحِبَ الْحَوْضِ أَوْ الْقَرِيبَةِ أَحَقُّ بِمَائِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من رأى الى آخره والحكم فيه ان من كان له حوض فيه ماء او معه قربة فيها ماء فهو احق بذلك الماء من غيره لانه ملكه وتحت يده وله التصرف فيه بالبيع والشراء والهبة ونحو ذلك ولا يجوز لغيره ان ياخذ منه شيئا الا باذنه الا المضطر في الشرب كما مر تفصيلة فيما مضى *

١٤ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أُنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ هُوَ أَحَدُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاحُ عَنْ يَسَارِهِ قَالَ يَا غُلَامُ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ الْأَشْيَاحُ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرٍ بِنَصِيْبِي مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ﴾

قيل لا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة لانه ليس في الحديث الا ان الايمن احق بالقدح من غيره واجيب بان

مراد البخاري ان الايمن اذا استحق ما في القدح بمجرد جلوسه واختص به فكيف لا يختص صاحب اليد والمتسبب في تحصيله (قلت) فيه نظر لان الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الايمن غير لازم حتى اذا منع ليس له الطلب الشرعي بخلاف استحقاق صاحب اليد وهذا ظاهر وقال الكرماني وجه تعلقه اى تعلق الحديث بالترجمة قياس ما في القربة والحوض على ما في القدح وتصرف بعضهم فيه بقوله ومناسبتة للترجمة ظاهرة الحاقا للحوض والقربة بالقدح فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شربا وسقيا انتهى قلت اما قياس الكرماني فقياس بالفارق وقد ذكرناه واما قول بعضهم الحاقا للحوض والقربة بالقدح فان كان مراده بالقياس عليه فقير صحيح لما ذكرنا وان كان مراده من الالحاق ان صاحب القدح مثل صاحب القربة في الحكم فليس كذلك على ما لا يخفى وقوله فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شربا وسقيا لا يخلو ان يقرأ قوله فكان بكاف التشبيه دخلت على ان يفتح الهمزة او كان بلفظ الماضي من الافعال الناقصة واما ما كان ففساده ظاهر يعرف بالتأمل فاذا كان الامر كذلك فلا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة الا بالجر الثقيل بأن يقال صاحب الحوض مثل صاحب القدح في مجرد الاستحقاق مع قطع النظر عن اللزوم وعدمه والحديث مضي قبل هذه بثمانية ابواب في باب في الشرب فانه اخرج هناك عن سعيد بن ابى مريم عن ابى نسيان عن ابى حازم عن سهل بن سعد وهما اخرجاه عن قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز عن ابيه ابى حازم سلمة بن دينار عن سهل وقد مر الكلام فيه هناك *

١٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا ذُودَنَّ رَجُلًا عَنْ حَوْضِي كَمَا تُذَادُ الْغَرِيبَةُ مِنَ الْإِبِلِ عَنِ الْحَوْضِ ***

مطابقته للترجمة في قوله عن حوضي فانه يدل على انه احق بحوضه وبما فيه والترجمة ان صاحب الحوض احق به وغندر يضم الفين وسكون النون مر غير مرة وهولقيه واسمه محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة ومحمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء اخر الحروف القرشي الجمحي ابو العارث المدني مر في باب غسل الاعقاب ولا يشبه عليك بمحمد ابن زياد الهماني وان كان كل منهما تابعا . والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة به وفي التلويح لما اعاد البخاري هذا الحديث في الحوض ذكره معلقا من طريق عبيد الله بن ابى رافع عن ابى هريرة وهذا الحديث مما كاد ان يبلغ مبلغ القطع والتواتر على راي جماعة من العلماء يجب الايمان به فيما حكاه غير واحد ورواه عن النبي ﷺ جماعة كثيرة من الصحابة منهم في الصحيح ابن عمر وابن مسعود وجابر بن سمرة وجندب ابن عبد الله وزيد بن ارقم وعبد الله بن عمرو وانس بن مالك وحذيفة وعند ابى القاسم اللالكائي ثوبان وابو بردة وجابر ابن عبد الله وابو سعيد الخدري وبريدة وعن القاضي ابى الفضل وعقبة بن عامر وحارثة بن وهب والمستورد وابو برزة وابو امامة وعبد الله بن زيد وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو بكر الصديق والفاروق والبراء وعائشة واختها اسماء وابو بكرة وخولة بن قيس وابو ذر والصنابحي في آخرين *

(ذكر معناه) **قوله « لا ذودن »** اى لا طردن من ذاد يذود ذيادة اى دفعه وطرده ويروى فليذاذن رجال اى يطردون وفي المطالع كذا رواه اكثر الرواة عن مالك في الموطأ ورواه يحيى ومطرف وابن نافع فليذاذن ورواه ابن وضاح على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المعنى والنافية افسح واعرف ومعناه فلا تفعلوا فعلا يوجب ذلك كما قال ﷺ لا الفين احدكم على رقبة بعير اى لا تفعلوا ما يوجب ذلك **قوله « كما تذاد الغريبة من الابل »** اى كما تطرد الناقة الغريبة من الابل عن الحوض اذا ارادت الشرب مع ابله وعادة الراعي اذا ساق الابل الى الحوض لتشرب ان يطرد الناقة الغريبة اذا رآها بينهم واختلف في هؤلاء الرجال فقلهم المنافقون حكاه ابن التين وقال ابن الجوزي هم المبتدعون وقال القرطبي هم الذين لا سيماهم من غير هذه الامة وذ كر قبيصة في صحيح البخاري انهم هم المرتدون الذين بدلوا وقال ابن

بطلان فان قيل كيف ياتون غراوا المرتد لاغرة له فالجواب ان النبي ﷺ قال تاتي كل اممة فيها منافقوها وقد قال الله تعالى (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظر ونا نقبس من نوركم) فصيح ان المؤمنين يحشرون وفيهم المنافقون الذين كانوا معهم في الدنيا حتى يضرب بينهم بسور والمنافق لاغرة له ولا تحجيل لكن المؤمنون سموا غرا بالجملة وان كان المنافق في خلاصهم وقال ابن الجوزي فان قيل كيف خفي حالهم على سيدنا رسول الله ﷺ وقد قال تعرض على اعمال امتي فالجواب انه انما تعرض اعمال الموحدين لا المنافقين والكافرين *

١٦ - **حديث** عبد الله بن محمّد قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب وكثير بن كثير يزيد أحدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تعرف من الماء لكانت عينا معينا وأقبل جرهم فقالوا أناذرين أن نزل عندك قالت نعم ولا حق لكم في الماء قالوا نعم ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قولها جرهم ولا حق لكم في الماء لأنها أحق من غيرها وقال الخطابي فيه ان من انبط ماء في فلاة من الارض ملكه ولا يشاركه غيره فيه الا برضاه الا انه لا يمنع فضله اذا استغنى عنه وانما شرط هاجر عليهم ان لا يملكوه **قوله** وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى وهو من افراده وايوب هو السخيتاني وكثير بن كثير ضد القليل في اللفظ ابن المطلب السهمي وهو عطف على ايوب قيل يلزم ان يكون كل منهما مزيذا ومزيذا عليه اجيب نعم باعتبارين . والحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه ايضا عن ابي عامر واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الاعلى ومحمد بن عبد الله بن المبارك عن ابي عامر العقدي وعثمان ابن عمر كلاهما عن ابراهيم بن نافع **قوله** «ام اسماعيل» هي هاجر وكان ابراهيم ﷺ سار الى مصر لما وقع القحط بالشام للميرة ومعه سارة ولوط عليهما الصلاة والسلام وكان بها اول الفراغة منان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح ﷺ وقيل غير ذلك وكانت سارة من اجمل النساء وجرى ماجرى بينه وبين ابراهيم ﷺ بسبب سارة على ما ذكره اهل السير فاخر الامر بنجى الله سارة من هذا الفرعون فاخدمها هاجر واختلف فيها فقال مقاتل كانت من ولدهود ﷺ وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان ساكنا بمنف فغلبه ملك آخر فقتله وسبي ابنته فاسترقها ووهبها لسارة ثم وهبها سارة لابراهيم فواقعها فولدت اسماعيل ثم حمل ابراهيم اسماعيل وامه هاجر الى مكة وذلك لامر يطول ذكره وكذا اذ ذاك عضاهه وسلم وسمرا فترها في موضع الحجر وكان مع هاجر شاة ماء وقد نفذ فمطشت وعطش الصبي فنزل جبريل ﷺ وجاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عين فذلك يقال لمزم ركضة جبريل ﷺ فلما نبع الماء اخذت هاجر شنتها وجعلت تستقي فيها تدخره وهي تفور قال ﷺ يرحم الله اسماعيل لو تركت زمزم لكانت عينا معينا فشربت وقال لها جبريل لا تخافي الظما عني اهل هذه البلدة فانها عين ستشرب منها ضيفان الله وان ههنا بيت الله يبنى هذا الغلام وايوه فكان كذلك حتى مرت رفقة من جرهم تريد الشام مقبلين من طريق كذا فزولوا في اسفل مكة فراوا طائر أعلى الجبل فقالوا ان هذا الطائر ليدور على الماء وعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فاشرفوا فاذا هم بالماء فقالوا لها جر ان شئت كنا معك وانسانك والماء ماؤك فاذا نزلتم فزولوا هناك فهم اول سكان مكة فكانوا هناك حتى شب اسماعيل وماتت هاجر فتزوج اسماعيل امرأة منهم يقال لها الجداء ابنة سعد العملاق واخذ لسانهم فتعرب بهم وحاكيت طويلا ليس هذا موضع بسطها

ثم اعلم ان جرهم صنفان الاول كانوا على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البائدة وجرهم الثانية من ولد جرهم بن قحطان وكان جرهم اخا لجرم بن قحطان فلك يعرب اليمن وملك اخوه جرهم الحجاز وقال الرشاطي

جرهم وابن عمه قطوراها كانا اهل مكة وكانا قد طعنا من اليمن فاقبلا سياره وعلى جرهم مضاض بن عمر وعلى قطورا السبيدع رجل منهم فنزلوا مكة وجرهم بن قحطان بن عامر بن شالح بن ارغشذين سام بن نوح عليه السلام قوله «لو تركت زمزم» بان لا تنرف منها الى القرية ولا تشح بها لكانت عينا معينا بفتح الميم اى جارى قوله «او قال» شك من الراوى قوله اتاذنين خطاب لما جرهمزة الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «ان تنزل» بنون المتكلم مع الغير ويروى ان انزل باعتبار قول كل واحد منهم قال الكرمانى (فان قلت) نعم مقررة لما سبق وهما النفى سابق (قلت) يستعمل فى العرف مقام بلى ولهذا يثبت به الاقرار حيث يقال اليس لى عليك الف فقال نعم (قلت) التحقيق فيه ان بلى لاتاتى الا بعد نفى وان نعم تاتى بعد نفى وايجاب فلا يحتاج ان يقال يستعمل فى العرف مقام بلى *

١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِيَمَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بِمَدِّ الْأَمْصَرِ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ فَيَقُولُ اللَّهُ الْيَوْمَ أَمْنُكُمْ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَالٍ تَعْمَلُ يَدَاكَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ورجل منع فضل ماء لانه استحق العقاب في الفضل فدل هذا انه احق بالاصل الذى في حوضه او في قريته وسفيان هو ابن عينة وعمر هو ابن دينار وابو صالح هو ذكوان السمان والحديث مضى قبل هذا الباب باربعة ابواب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد ابن زياد عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة ولكن بينهما بعض اختلاف في الماتن بزيادة ونقصان يعلم بالنظر فان فيه هناك الرجل المباع للامام هو ثلث الثلاثة ولا منافاة بينهما اذا لم يحصر على هذه الثلاثة ولا على تلك الثلاثة قوله «اكثر مما اعطى» على صيغة المجهول ويروى على صيغة المعلوم اى اكثر مما اعطى فلان الذى يستامه قوله «وهو كاذب» جملة حالية قوله «اليوم امنك فضلى» اى انك اذا كنت تمنع فضل الماء الذى ليس بملك وانما هو رزق ساقه الله اليك امنك اليوم فضلى مجازاة لما فعلت وقيل قوله اليوم امنك الى آخره اشارة الى قوله تعالى (اتم انزلتموه من المزن ام نحن المتزلون) وحكى ابن التين عن ابى عبد الملك انه قال هذا يخفى معناه ولعله يريد ان البئر ليست من حفره وانما هو في منعه غاصب ظالم وهذا لا يرد فيما حازه وعمله ويحتمل ان يكون هو حفرها ومنعها من صاحب الشفة اى العطشان ويكون معنى ما لم تعمل يدك اى لم تنبع الماء ولا اخرجه قلت تقييد هذا بالبئر لا معنى له لان قوله ورجل منع فضل ماء اعم من ان يكون ذلك الفضل في البئر او في الحوض او في القرية ونحو ذلك *

﴿ قَالَ عَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ غَيْرَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعَ أَبَا صَالِحٍ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

اى قال على بن عبد الله المعروف بابن المدينى حدثنا سفيان بن عينة عن عمرو بن دينار سمع ابا صالح ذكوان يبلغ به اى يرفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و اشار بهذا الى ان سفيان كان يرسل هذا الحديث كثيرا ولكنه صحح الموصول لانه سمعه من الحفاظ موصولا ووصله ايضا عمرو والنقادوا اخرجه مسلم عنه عن سفيان عن عمرو عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال اراده رفوعا والله اعلم *

﴿ بَابُ لَا حَيْثُ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حى الا لله ولرسوله وعقده هذه الترجمة بلفظ حديث الباب من غير زيادة عليه والحق بكسر الحاء وفتح الميم بلا تنوين مقصور وفي المغرب الحى موضع السكلا يحكى من الناس

ولا يرمى ولا يقرب وفي الصحاح حمية حماية اى دفعت عنه وهذا شئ محي على فعل اى محذور لا يقرب قلت دل هذا ان لفظ محي اسم غير مصدر وهو على وزن فعل بكسر الفاء بمعنى مفعول اى محي محذور هذا معناه للقوى ومعناه الاصطلاحى ما يحى الامام من الموات لمواش يعينها ويمنع سائر الناس من الرعى فيها وقال ابن الاثير قيل كان الضرب في الجاهلية اذا نزل ارض في حية استعوى كلبا فحى مدى عواء الكلب لا يشرك فيه غيره وهو بشارك القوم في سائر ما يرفعون فيه فنهى النبي ﷺ عن ذلك و اضاف الحى الى الله ورسوله الا ما يحى للخيال التى ترصد للجهاد والابل التى يحمل عليها في سبيل الله وابل الزكاة وغيرها كما حى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه النقيع بالنون لنعم الصدقة والخيال المدة في سبيل الله قيل فيه نظرم من حيث ان الملوك والاشراف كانوا يحمون بماشاؤا فلم يحك احدانهم كانوا يحمون بالكلب الا ما نقل عن وائل بن ربيعة التغلبي فقلت عليه اسم كليب لانه حى الحى بعواء كلب كان يقطع بديه ويدعه وسط مكان يريد به قاي موضع بلغ عواؤه لا يقربه احد وبسببه كانت حرب البسوس المشهورة وقال ابن بطال اصل الحى المنع يعنى لمانع لما لا مالك له من الناس من ارض او كلاً الا الله ورسوله قال وذكر ابن وهب ان النقيع الذى حياه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدره ميل في ثمانية اميال والنقيع بالنون المفتوحة والقاف المكسورة بمدھا ياء آخر الحروف ما كنة وفي آخره عين مهملة على عشرين فرسخا من المدينة وقيل على عشرين ميلا ومساحتها يزيد في يزيد قال ياقوت وهو غير نقيع الحضبات الذى كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حياه وعكس ذلك ابو عبيد البكرى وزعم الخطابي ان من الناس من يقوله بالباء الموحدة وهو تصحيف والاصل في النقيع انه كل موضع يستنقع فيه الماء وزعم ابن الجوزى ان بعضهم ذهب الى انها واحد والاول اصح

١٨ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَثَامَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ**

الحديث عين الترجمة فلامطابقة اقوى من هذا ورجاله سبعة كلهم قد ذكروا يونس بن يزيد الا بلى والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح الميم وتشديد الدال المثناة الليثى مر في جزاء الصيد ورواية الليث عن يونس من الاقران لان الليث قد سمع من شيخه ابن شهاب ايضا وفي هذا الاسناد تابيان ابن شهاب وعبيد الله وصحبايان عبد الله بن عباس والصعب بن جثامة وهذا الحديث من افراده ووقع في الامام للشيخ تقي الدين القشيري انه من المتفق عليه وهو وعم بل ربما يكون من الناسخ واخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في الخراج عن ابن السرح عن ابن وهب عن يونس به واخرجه النسائي في الحى وفي السير عن ابى كريب عن ابن ادريس عن مالك عن ابن شهاب قوله ولا حى الا لله ورسوله اى لا حى لاحد يخص نفسه يرمى فيه ماشيته دون سائر الناس وانما هو لله ورسوله وان ورد ذلك عنه من الخلفاء بعده اذا احتاج الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل الصديق والفاروق وعثمان لما احتاجوا الى ذلك وعاب رجل من العرب عمر رضى الله تعالى عنه فقال بلاد الله حيث لمال الله وان ذكر ايضا على عثمان انه زاد في الحى وليس لاحدان ينكر ذلك لانه ﷺ قد تقدم اليه وخلفائه الاقتداء به والاهتداء وانما يحى الامام ما ليس بملك لاحد مثل بطون الاودية والجبال والموات وان كان ينتفع المسلمون بتلك المواضع فنافعهم في حماية الامام اكثر وقال ابن التين معنى الحديث لاحى الاعلى ما اذن الله لرسوله ان يحميه لاما كان يحميه العرب في الجاهلية قيل الارجح عند الشافعية ان الحى مختص بالخليفة ومنهم من الحق به ولاية الاقاليم وقال بعضهم استدلل به الطحاوى لمذهبه في اشتراط اذن الامام في احياء الموات وتعقب بالفرق بينهم فان الحى اخص من الاحياء انتهى قلت حصر الحى لله ورسوله يدل على ان حكم الاراضى الى الامام والموات من الاراضى ودعوى اخصية الحى من الاحياء

ممنوعة لان كلامهما لا يكون الا فيا لامالك له فيستويان في هذا المعنى *

﴿ وقال أبو عبد الله بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم حمى النقيع وأن عمر حمى السرف والريرة ﴾
 وقع للاكثرين من الرواة هكذا وقال بلغنا ان النبي ﷺ بدون لفظ ابو عبد الله ولم يقع قال ابو عبد الله الا في رواية
 ابي فروق قال ابن التين وقع في بعض روايات البخاري وقال ابو عبد الله وبلغنا فجعله من قول البخاري وقال بعضهم فظن
 بعض الشراح انه من كلام البخاري المصنف وليس كذلك قلت ان كان مراده من بعض الشراح ابن التين فليس كذلك
 لان ابن التين لم يقل انه من كلام البخاري وانما هو ناقل وليس بقاتل والضمير المرفوع في قوله فجعله يرجع الى ناقل هذه
 الرواية من ابي ذر وليس يرجع الى ابن التين ولم يدر نسبة الظن الى ابي شارح من شراح البخاري والحاصل ان رواية
 الاكثرين هي الصحيحة وان الضمير في قوله وقال بلغنا يرجع الى الزهري وانه من البلاغ المنسوب اليه وذكر
 ابو داود ان القائل وبلغنا الى آخره ابن شهاب هو الزهري رحمه الله وروى في سننه من طريق ابن وهب عن يونس عن
 ابن شهاب فذكر الموصول والمرسل جميعا * اما الموصول فرواه عن سعيد بن منصور قال حدثنا عبد العزيز بن سعد عن
 عبد الرحمن بن الحارث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن حنيفة ان رسول الله ﷺ
 حمى النقيع وقال لاحي الاله * واما المرسل فهو قال ابن شهاب وبلغني ان رسول الله ﷺ حمى النقيع قوله « النقيع »
 بالنون وقدم تفسيره عن قريب قوله « وان عمر رضي الله تعالى عنه حمى السرف والريرة » عطاف على قوله « بلغنا ان
 النبي ﷺ » وهو ايضا من بلاغ الزهري والشرف بفتح الشين المعجمة والراء في اخره فاه وهو المشهور وذكر
 عياض انه عند البخاري بفتح الشين المهملة وكسر الراء والصواب الاول لان الشرف بالمعجمة من عمل المدينة
 وبالمهملة وكسر الراء من عمل مكة ولا تدخله الالف واللام بينها وبين مكة ستة اميال وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل
 اثني عشر والريرة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة المفتوحات قرية قريبة من ذات عرق بينها وبين المدينة
 ثلاث مراحل وقد مر تفسيره فيما مضى ايضا وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر ان عمر رضي الله
 تعالى عنه حمى الريرة لنعم الصدقة *

﴿ باب شرب الناس وسقي الدواب من الأنهار ﴾

اي هذا باب في بيان حال شرب الناس وسقي الدواب من الانهار مقصوده الاشارة الى ان ماء الانهار الجارية غير مختص
 لاحد وقام الاجماع على جواز الشرب منها دون استئذان احد لان الله تعالى خلقها للناس وللبهائم ولا مالك لها غير الله فاذا
 اخذ احد منها شيئا في وعائه صار ملكه فيصرف فيه بالبيع والهبة والصدقة ونحوها فقال ابو حنيفة ومالك لا بأس ببيع الماء
 بالماء متفاضلا والى اجل وقال محمد وهو مما يكال او يوزن وقد صح انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يتوضأ
 بالماء ويغتسل بالصاع فعلى هذا لا يجوز عنده فيه التفاضل ولا النسيئة لوجود علة الربا وهي الكيل والوزن وبه قال الشافعي
 لان العلة الطعم *

١٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبي صالح
 السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لرجل أجر ورجل
 ستر ورجل وزر فاما الذي له أجر فرجل راعها في سبيل الله فاطال بها في مرج أو روضة
 فما أصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنه انقطع طيلها فاستنبت شرقا
 أو شرفين كانت آثارها وأروائها حسنات له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى

كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ فَمَنَى لِذَلِكَ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رَّبَطَهَا تَقْنِيًا وَتَعَقُّنًا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظَهْرِهَا فَمَنَى لِذَلِكَ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رَّبَطَهَا فَخْرًا وَرِبَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَمَنَى عَلَى ذَلِكَ وَزُرُّ وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحُمْرِ فَقَالَ مَا أُنْزِلَ عَلَى فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَازَةُ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَمْلِكُ مِنْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولو انها مرت بنهر فشربت منه توضيحه ان ماء النهر لو كان مختصا لاحد لاحتيج الى اذنه وحيث اطلقه الشارع يدل على انه غير مختص باحد ولا في ملك احد وقال بعضهم والمقصود منه اى من هذا الحديث قوله فيه ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يزد ان يسقى فانه يشعر بان من شأن البهائم طلب الماء ولو لم يرد ذلك صاحبها فاذا اجر على ذلك من غير قصد فيؤجر بقصد من باب الاولى انتهى (قلت) غرض هذا القائل من هذا الكلام بيان المطابقة بين الترجمة والحديث المذكور ولكن بمزول من ذلك وبعد عظيم لان عقد الترجمة في بيان ان ماء الانهار لا يختص باحد يشرب منها الناس والدواب وليست بمقودة في حصول الاجر بقصد صاحب الدابة وبغير قصده اذا شربت منه ورجاله قد تكرر ذكرهم وابوصالح ذكرهم والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي علامات النبوة عن القسبي وفي التفسير وفي الاعتصام عن اسماعيل كلاهما عن مالك عنه وفي التفسير ايضا عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن مالك بقصة الحمير واخرجه مسلم في الزكاة عن سويد بن سعيد وعن يونس عن ابن وهب واخرجه النسائي في الخيل عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بقصة الخيل *

﴿ذكر معناه﴾ **قوله «اجر»** اى ثواب **قوله «ستر»** اى ساتر لفقره وحاله **قوله «زر»** اى اثم ونقل **قوله «ربطها في سبيل الله»** اى اعداها للجهاد واصله من ربط الشيء ومنه المربط وهو الرجل يحبس نفسه في الثغور والرباط وهو المكان الذى يربط فيه المجاهد وبعد الابهة لذلك وقيل من ربط صاحبه عن المعاصى وعقله كمن ربط وعقل **قوله «فاطال بها في مرج»** اى شدها في طوله الطول بكسر الطاء وفتح الواو وفى آخره لام وكذلك الطيل بالياء موضع الواو وهو جبل طويل يشدا حدطرفيه فى وتداو غيره والطرف الآخر فى يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه وقيل هو الجبل تشدبه ويمسك صاحبه بطرفه ويرسلها ترعى وقال ابن وهب هو الرسن والمرج الارض الواسعة قال ابو المعاني يجمع الكلام الكثير والماء تخرج فيها الدواب حيث شامت والجمع مروج **قوله «طيلها»** بكسر الطاء وقد مر الآن وانكر يعقوب الباء وقال لا يقال الا بالواو وعن الاخفش ها سواء وزعم الحضراوى ان بعضهم اجاز فيه طوال كما تقول العامة وانكر ذلك الزبيدى وقال لا عرفه صحيحا وفى الجامع ومنهم من يشدد فيقول طول ومنه قول الراجزى

تعرضت لى فى مكان حلى * تعرض المهرة فى الطول

وقال الجوهري لم يسمع فى الطول الذى هو الجبل الا بكسر الاول وفتح الثانى وشده الراجزى ضرورة وقد يفعلون مثل ذلك للتكثير ويزيدون فى الحرف من بعض حروفه وفى المطالع وعند الجرجاني فى طولها فى موضع من البخارى وكذا فى مسلم **قوله «فاستنت»** اى افلتت ومرحت والاستنتان قال فى التلويع الاستنتان تفعل من السنن وتبعه على ذلك صاحب التوضيح (قلت) هذا غلط بل هو افتعال والسنن القصد وقيل معنى استنت لجئت فى عدوها اقبالا وادبارا وقيل الاستنتان يختص بالجري الى فوق وقيل هو النشاط والمرح وفى البارع هو كالرقص وقيل استنت رعت وقيل الجرى بغير فارس **قوله «شرفا»** بفتح الشين المعجمة والراء ما اشرف من الارض وارتفع وقيل الشرف والشر فان

الشوط والشوطان سمي به لان العادي به يشرف على ما يتوجه اليه **قوله** « آتارها » الا تار جمع اثر واثر كل شيء بقبته والظاهر ان المراد به اثر خطواتها في الارض بحافرها **قوله** « بنهر » بسكون الهاء وفتحها اثنان فصيحان ذكرهما ثعلب وقال الهروي الفتح افسح وقال ابن خالويه الاصل فيه التسكين وانما جاز ففتح لان فيه حرفا من حروف الحلق قال وحروف الحلق اذا وقعت آخر الكلام فتح وسطها واذا وقعت وسطا فتحت نفسها وقيل لانه حرف استعلاء ففتح لاستعلائه وفي الموعب نهر ونهر مثل جمع وجوع وقال ابو حاتم نهر واتار مثل جبل واجبال **قوله** « ولم يرد ان يسقيا » من باب التثنية لانه اذا كان يحصل له هذه الحسنات من غير ان يقصد سقيا فاذا قصد ما قالوا في باضاف الحسنات قال القرطبي لا يريد ان يسقيا اي بمنهما من شرب يضرها اذا احتسبت للشرب لقوته ما يامله او ادراك ما يخافه ولانه كره ان يشرب من ماء غيره بغير اذنه **قوله** « تغنيا » نصب على التعليل اي استغناء عن الناس بطلب تاجها الغنى والعفة **قوله** « وتمنفا » عطف عليه اي لاجل ذلك تعفقه عن سؤالهم بما يعمل عليه ويتسببه على ظهورها ويتردد عليها الى متاجره او مزارعه ونحو ذلك فتكون ستراله عن الفاقة **قوله** « ثم لم ينس حق الله في رقابها » فيؤدى زكاة تجارتها **قوله** « ولا ظهورها » اي لا يحمل عليها ما لا تطيقه وقيل ان يفيث بها الملهوف ومن يحب معونته وقيل لا ينسى حق الله في ظهورها فيركب عليها في سبيل الله واستدل به ابو حنيفة على وجوب الزكاة في الخيل السائمة وقد مر في كتاب الزكاة **قوله** « فخرا » نصب على التعليل اي لاجل التفاخر **قوله** « ورياء » عطف عليه اي لاجل الرياء ليقال انه يري خيل كذا وكذا **قوله** « ونواه » عطف على ما قبله ايضا اي ولاجل النواه بكسر النون وبالمد وهي المعادات وهي ان ينوي اليك وتنوي اليه اي ينهض وقال الداودي بفتح النون والقصر وقال كذا روى والمعروف الاول وقال ابن قرقول القصر وفتح النون وهم وعند الاسماعيلي قال ابن ابي الحجاج عن ابي المصعب بوابالبا الموحدة **قوله** « عن الحر » بضم الحاء والميم جمع حمار **قوله** « الفادة » بالذال المعجمة اي المنفردة القليلة التظير في معناها وقال الخطابي سئل عن صدقة الحر وأشار الى الآية بانها جامعة لاشمال اسم الخير على انواع الطاعات وجعله فادة لخواها عن بيان ما تختص من تفصيل انواعها وجمعت على انفرادها حكم الحسنات والسيئات المتأولة لكل خير ومعروف ومعناه ان من احسن اليها او اساء رآه في الآخرة وقيل انما قيل انها فادة اذ ليس مثلها آية اخرى في قلة الالفاظ وكثرة المعاني لانها جامعة بين احكام كل الخيرات والشرور وكيفية دلالة الآية على الجواب هي ان سؤالهم ان الحمار له حكم الفرس ام لا فاجاب بانه ان كان لحير فلا بد ان يجزى جزاءه ويحصل له الاجر والافعال العكس وانما يسأل **عليه السلام** عن البغال لقلتها عندهم ولا انها بمنزلة الحمار **قوله** « ذكر ما يستفاد منه » فيه حجة من يحتاج ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مجتهدا وانما كان يحكم بالوحي وردبانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يظهر له او لم يفسر الله تعالى من احكامها واحوالها ما قاله في الخيل وغيرها **قوله** « وفيه اشارة الى التمسك بالعموم وهو تنبيه للامة على الاستنباط والقياس وكيف يفهم معنى التثنية لانه تنبيه بما لم يذكر الله في كتابه وهي الحر لما ذكر من عمل متقال ذرة خيرا يره اذ كان معناها واحدا وهذا نفس القياس الذي ينكره من لا تحصيل له **قوله** « وفيه الحث على اقتناء الخيل اذ اربطها في سبيل الله الاترى ان ارواها كانت حسنات يوم القيامة **قوله** « وفيه ان الرياء مذموم وانه وزر ولا ينفعه العمل المشوب به يوم القيامة »

٢٠ - **قوله** « حدثنا اسماعيل قال حدثنا مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبث عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن النقطة فقال اعرف عفاصها ووكاهها ثم عرّفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا فسانك بها قال فضالة الغنم قال هي لك أو لأخيك أو للذئب قال فضالة الإبل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها »

مطابقة لترجمة في قوله ترد الماء بان ذلك ان النبي ﷺ منع عن التقاط الابل لانه لا يخاف عليها من العاش والجوع فترد ماء من المياه وتشرب ولا يمتنعها احد لان الله خلقه للناس وللبهائم وليس له مالك غير الله تعالى واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله بن اخت مالك بن انس وربيعة بفتح الراء هو المشهور بربيعة الراي ويزيد من الزيادة هو رجال الاسناد كلهم مدنيون وفي رواية التابعي عن التابعي وهاربيعة ويزيد والحديث مضى في كتاب العلم في باب الغضب في الموعظة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال عن ربيعة عن يزيد عن زيد بن خالد وقدمر الكلام فيه هناك مستوفي والعفاص بكسر العين المهملة وبالفاء هو الظرف الذي فيه النفقة والوكاء الحيط الذي يربط به والسقاء القرية والحذاء بتسمر الحذاء المهملة وبالذال المعجمة ما وطى عليه البعير من خفه واصله من حذاء النعال ف قيل خلف الجمل حذاء من ذلك وكذا يقال لحافر الخيل *

﴿ باب بيع الحطب والكلا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم بيع الحطب والكلا بفتح الكاف واللام وفي آخره همزة وهو العشب سواء كان رطبا او يابسا وقدمر تفسيره غير مرة ووجه ادخال هذا الباب في كتاب الشرب من حيث اشتراك الماء والحطب والكلا في جواز الانتفاع بها لانها من المباحات فلا يختص بها احد دون احد فمن سبقت يده الى شيء من ذلك فقد ملكه وقال ابن بطال اباحة الاحتطاب في المباحات والاختلاء من نبات الارض متفق عليه حتى يقع ذلك في ارض مملوكة فترفع الاباحة *

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ أَحْبَلًا فَيَأْخُذَ حُزْمَةً مِنْ حَطَبٍ فَيَبِيعَ فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهِ وَجْهَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أُعْطِيَ أَمْ مُنِعَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فياخذ حزمة من حطب فيبيع وهو يب مصغر وهب بن خالد البصري وهشام بن عروة بن الزبير ابن العوام والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجه هناك عن موسى عن وهب عن هشام عن ابيه عن الزبير الى اخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله «وجهه» اي ماء وجهه اي عرضه قوله «اعطى ام منع» كلاهما على بناء المجهول *

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَحْتَطِبَ أَحَدُكُمْ حُزْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا فَيُعْطِيَهُ أَوْ يَمْنَعَهُ ﴾

هذا الحديث مضى ايضا في كتاب الزكاة في الباب المذكور فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وابو عبيد مصغر العبد وقدمر *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ أَنَّ ابْنَ جَرِيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ أَصَبْتُ شَارِقًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَغَنَمٍ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَارِقًا أُخْرَى فَأَتَيْتُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ خَرَا لِابْنِ بَيْعَةٍ وَمَعِيَ صَائِغٌ مِنْ بَنِي قَيْنُقَاعَ فَاسْتَعَيْنَ بِهِ عَلَى وَلِيمَةٍ فَاطِمَةَ وَحُزْمَةَ

ابن عبد المطلب رضى الله عنه يشرب في ذلك البيت ومعه قينة فقالت ألا يا حمز للشرف النواء فتأثر
إليهما حمزة بالسيف فجب أسنمتهم أو بقر خواميرهما ثم أخذ من أكبادهما قنيت لابن شهاب ومن
السنام قال قد جب أسنمتهم أفدهب بها قال ابن شهاب قال على رضى الله عنه فنظرت إلى منظر أفظعنى
فاتيت نبي الله ﷺ وعنده زيد بن حارثة فأخبرته الخبر فخرج ومعه زيد فانطلقت معه فدخل
على حمزة فغيط عليه فرفع حمزة بصره وقال هل أنتم إلا عبيد لا باني فرجع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقهر حتى خرج عنهم وذلك قبل تحريم الخمر *

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله وأنا أريد أن أحمل عليهما إذ خرا لإيعة فانه يدل على ما ترجم به من جواز الاحتطاب
وقلع الأذخر وبمعنى من نوع الاحتطاب وبيع الحطب وإبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء أبو اسحاق الرازي يعرف
بالصغير وهشام هو ابن يوسف الصنع في اليماني قاضيها وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي والحديث
أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن أحمد بن صالح وفيه وفي البيه في اللباس وفي الخس عن عبدان وأخرجه
مسلم وأبو داود ومضى بعض الحديث في كتاب البيوع في باب ما قيل في الصواع ومر تفسير ما ذكره هناك ولذا كرر ما بقى
وان كان لا يخلو عن تكرار لأن كل ما تكررت ررقوله «شارفا» بالشين المعجمة وبالفاء وهي المسنة من النوق قوله «يوم
بدر» كانت غزوة بدر في السنة الثانية من الهجرة قوله «ومى صانع» ويروى ومى رجل صانع كذا هو في الأصول
من الصوغ وفي التوضيح وعندنا في ذرطالع باللام أى دل على الطريق وفي المطالع ومى طالع كذا لاكثرهم وفسروه
بالدليل معنى الطليعة ووقع للمستمل وابن السكن صابغ وهو المعروف في غير هذا الموضع من هذا الكتاب ومسلم وغيره
وقال الكرماني وصانغ بالهملة وبالهمزة بعد الالف وبالمعجمة وطابع بالوحدة وطالع باللام أى من يدل عليه ويساعده
وتدقيقا أيضا انه اسم الرجل قوله «من بنى فينقاع» بفتح القاف وكسر النون وفتحها وضمها *
(ذكر معناه) قوله «قينة» بفتح القاف الامة وهما المراد بها الغنية قوله «الايحز للشرف النواء» وهذه إشارة
إلى مافي قصيدة مطلعها *

الايحز للشرف النواء * وهن معقلات بالفناء

ضع السكين في اللبات منها * وضرجهن حمزة بالدماء

وعجل من أطايبها لشرب * قد يران طيخ أو شواء

قوله «الا» كلمة تنبيه لقوله «ياحمز» مرخم قوله «لشرف» بضمين جمع شارف هي المسنة من النوق وقدمر الآن
وقال الداودي الشرف القوم المجتمعون على الشراب قوله «النواء» بكسر النون صفة لشرف وهو جمع ناوية وهي السمينة
وفي المطالع انواء السمان والتي بكسر النون وفتحها وشديد الياء الشحم ويقال بالفتح الفعل وبالكسر الاسم ويقال
نوت الناقة اذا سميت فهي ناوية والجمع نواء ووقع عند الاصيل في موضع وعند القابسي أيضا النوى بكسر النون
وبالقصر وحكى الخطابي ان عوام الرواة يقولون النوى بفتح النون والقصر وفسره محمد بن جرير الطبري فقال انوى
جمع نواة يريد الحاجة وقال الخطابي هذا وهم وتصحيف ثم فسر النوى بما تقدم وفسره الداودي بالحبا والكرامة وهذا
أبعد. قوله وهن أى الشرف المذكورة معقلات أى مشدودات بالمقال وهو الحبل الذى يعقل به البعير أى يشد
ويربط حتى لا يذهب وانما شد معقلات للتكثير قوله بالفناء بكسر الفاء وهو المكان المتبع امام الدار قوله في اللبات
جمع لبة وهي المنحر قوله وضرجهن امر من التضريج بالضاد المعجمة وبالجمجمة التدمية قوله حمزة أى يا حمزة لحذف منه
حرف النداء قوله من أطايبها جمع أطايب العرب تقول أطايب الجزور والسنام والكبد قوله لشرب بفتح الشين وسكون

الراموهو الجماعة يشربون الخمر قوله قد ير أنصب على انه مفعول لقوله وعجل والقدير المطبوخ في القدر قوله «فتار اليهما» أي إلى الشارفين وثار من نار يشور اذا قام بهضة قوله «حُب» بالحيم والباء الموحدة المشددة أي قطع قوله «اسنمتها» الاسنمة جمع سنم ولكن المراد اثنان وهذا من قبيل قوله تعالى (فقدصفت قلوبكما) والمراد قلبا كما قوله «وبقر» بالباء الموحدة والقاف أي شق خواصرهما والمراد خصر اعماؤا والخصرة الشاكلة قوله «ثم اخذمن اكبادهما» الا كباد جمع كبدا واما اخذمن اكبادهما واخذ السنامين لانا قد ذكرنا الا ان العرب تقول اطايب الجزور السنام والكبد قوله «قلت لابن شهاب» القائل هو ابن جريج الراوى هو من قوله هذا الى قوله قال على ايس من الحديث وهو مدرج وقوله «قال على» هو ابن ابي طالب لا على بن الحسين المذكور فيه وذكره ابن شهاب تعليقا قوله «افظنى» أي خوفنى قال ابن فارس افظع الامر وفظم اشتد وهو مفظع وفظع ومادته فاء وظاه معجمة وعين مهملة قوله «وعنده زيد بن حارثة» أي عند النبي ﷺ وزيد بن حارثة بن شراحيل القضاعي الكلابي حب رسول الله ﷺ ومولاه اصابه سباه فاشترى لخدمته فاشترى لخدمته فاشترى لخدمته لرسول الله ﷺ وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيدا بن محمد حتى زادت ادعواهم لا بائهم وآخى رسول الله ﷺ بينه وبين حمزة قتل بمؤثره رضى الله تعالى عنه ودخول على رضى الله تعالى عنه على رسول الله ﷺ وزيد بن حارثة عنده فيه خصوصية به وكانوا يلجأون اليهم في اوائهم قوله «فتمنيط عليه» أي اظهر القبط عليه قوله «الا عبيد لا بائى» اراد به التفاخر عليهم بانه اقرب الى عبد المطلب ومن فوقه وقال الداودى يعني ابا عبد الله ابا النبي ﷺ وابطالاب عمه كانا كالعبدين لعبد المطلب في الخضوع - حرمة وجواز تصرفه في مالهما وعبد المطلب جد النبي ﷺ والجد كلسيد قوله «يقهر» في محل النصب على الحال (معناه رجع الى ورائه قوله «وذلك قبل تحريم الخمر» أي المذكور من هذه القضية كان قبل تحريم الخمر لان حمزة رضى الله تعالى عنه استشهد يوم احد وكان يوم احد في السنة الثالثة من الهجرة يوم السبت متصف شوان وتحريم الخمر بعده فلذلك عذره النبي ﷺ فيما قال وفعل لم يؤاخذ به *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان لا ناتم قد يعطى من الغنمة بوجهين من الخمس ومن الاربعة اجناس قاله التميمي وفيه ان مالك الناقة له الاتفاع بها بالحل عليها * وفيه جواز الاحتشاش . وفيه سنة الولية . وفيه اناخة الناقة على باب غيره اذا لم يتضرر به . وفيه تبسط المرء في مال قريبه اذا كان يعلم انه يحلله منه . وفيه قبول خبر الواحد لان عليا رضى الله تعالى عنه عمل على قول من اخبر بفعل حمزة حين استعدى عليه . وفيه جواز الاجتماع على شرب الشراب المباح . وفيه ان الماء كولو والمشراب اذا قدم الى الجماعة جازان يتناول كل واحد منهم من ذلك بقدر الحاجة من غير تقدير . وفيه جواز الغناء بالقول والمباح من القول وانشاد الشعر . وفيه اباحة السماع من الامة . وفيه جواز النحر بالسيف . وفيه جواز التخير فيما ياكله - تيار الكبد وذلك ليس باسراف * وفيه ان من دل انسانا على مال لغيره ايس ظالما * وفيه حل ذبيحة من ذبح ناقة غيره . وفيه جواز تسمية الاثنين باسم الجماعة * وفيه جواز الاستعداد على الخصم للسلطان * وفيه ان للانسان ان يستخدم غيره في اموره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا زيدا وذهب به معه * وفيه سنة الاستئذان في الدخول واستئذان الوحد كاف عنه وعن الجماعة . وفيه ان السكران يلام اذا كان يعقل اللوم . وفيه ان الامام يلقى الخصم في كمال الهيئة لانه ﷺ اخذ رداه حين ذهب الى حمزة . وفيه جواز اطلاق الكلام على التشبيه كما قال حمزة هل انتم الاعبيد آباءى أي كعبيد آباءى . وفيه اشارة الى شرف عبيد المطلب . وفيه علة تحريم الخمر من اجل ما جرى حمزة على الشارع من حجر القول . وفيه ان للامام ان يعضى الى اهل بيت اذا بلغه انهم على منكر فيغيره * وفيه ان تضمن الجنایات من ذوى الارحام العادة فيها ان يهدر من اجل القرابة كما هدر على رضى الله تعالى عنه قيمة الناقنين مع نأ كيد الحاجة اليهما الى ما كان يستقبله من الاتفاق في ولية عرسه وفيه ان السكران اذا طلق او اقترى لاشئ عليه وعورض ان الشارع وعليه ترك حقوقهما وايضا دلل على ذلك بخلاف الآف فيلزم بذلك

لانه ادخله على نفسه هكذا ذكروا هذه الاشياء وفي هذا الزمان لا يمشى بعض ذلك بل يقف عليه من له اعتناء بالفقه والله اعلم *

باب القطائع

اي هذا باب في بيان حكم القطائع وهو جمع قطيعة من اقطعه الامام ارضا يتملكه ويستبد به وينفرد والاقطاع يكون تملكاً وغير تملك واقطاع الامام تسويفه من مال الله تعالى لمن يراه اهلاً لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها شيئاً يحوز به امان يملكه اياه فيعمره او يجعل له غلته مدة قلت في صورة التملك يملك الذي اقطع له وهو الذي يسمى المقطع له رقة الارض فيصير ملكاً له يتصرف فيه تصرف المالك في املا كهو في صورة جبل النلة له لا يملك الامنعة الارض دون رقبته ان يملك هذا يجوز للجندى الذي يقطع له ان يؤجر ما اقطع له لانه يملك منافعه وان لم يملك رقبته وله نظائر في الفقه . ومنها ان اذا وقمت المصلحة على خدمة عبدة كان المصلح ان يؤجره ومعلوم انه لا يملك رقبته وانما يملك منفعة . ومنها ان المستاجر يملك اجارة ما استاجر . وان كان لا يملك منه الا المنفعة . ومنها ان الوقف بان غلته لفلان صحيح وله ان يؤجره في الصحيح ذكره في المحيط . ومنها ان ام الوليد يجوز لسيدها ان يؤجرها مع انه لا يملك منها سوى منفعتها فاذا جازت له الاجارة تجوز لها المزارعة ايضا لان القرى والاراضي في الممالك الاسلامية لا يمكن ان ينفع بها الا بالكره والزراعة ومباشرة اعمال الفلاحة من السقى والحصاد والدياس والتذرية وغير ذلك من الامور التي يتوقف عليها الاستغلال وذلك لا يحصل الا بالمزارعة عليها او بايجارها لمن يقوم بهذه الاعمال فان الجند لا يقدر على القيام بذلك بانفسهم اذ لو امروا بذلك اصابوا الكربة وتعطل المعنى المطلوب منهم وهو القيام بما عدا الله من مصالح المسلمين وهي قتال اعداء الاسلام وردع المفسدين وقمع الخارجين وصون الاموال والانس من السراق واللصوص وقطاع الطريق وحفظ مراد الطرقات ومواطن المراتب فتن اشغل الجند بذلك نفوت تلك المصالح كما قال اصحابنا في رزق القاضي انه اذا كان فقير فالافضل له بل الواجب عليه الاخذ لانه متى اشغل بالكسب اقدم عن اقامته فرض القضاء فاذا كان الامر كذلك يجوز لهم الانتفاع بالذي يقطع لهم بالاجارة او المزارعة فبأيهما تمكن الجندى فعل اما المزارعة فعلى قول الصحابين فانها في معنى الاجارة فلينزع الجند على قولهما بالشروط الى ذكرناها كما هي محررة في كتب الفقه والله اعلم *

٢٤ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقَطَعَ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ حَتَّى تَقُطَعَ لِإِخْوَانِنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِثْلَ الَّذِي تَقُطَعُ لَنَا قَالَ سَمَرُونَ بَعْدِي أَثَرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي** *

مطابقته للترجمة ظاهرة يعلم ذلك من قوله ان يقطع من البحرين وحده هو ابن زيد وفي بعض النسخ ذكر منسوب يحيى ابن سعيد هو الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجزية عن احمد بن بنس وفي فضل الانصار عن عبد الله بن محمد **ذكر معناه** قوله **ان يقطع من البحرين** يعني اراد ان يقطع من البحرين للانصار وفي رواية البيهقي دعا الانصار ليقطع لهم البحرين وفي حديث الاسماعيلي ليقطع لهم البحرين او طائفة منها وكان الشك فيه من حماد قلت الظاهر انه اراد ان يقطع لهم قطعة منها لان كلمة من في قوله من البحرين تقتضي التبعض ولا ينافي ان تكون للبيان ايضا لسكل من الصورتين وجه والدليل على ذلك ما سياتي في الجزية من طريق زهير عن يحيى بلفظ **دعى الانصار ليقطع لهم بالبحرين** لان الظاهر ان معناه ليكتب لهم طائفة بالبحرين ويحتمل ان يكتب لهم البحرين كما هو يؤيد هذا ما رواه في مناقب الانصار من رواية سفيان عن يحيى الى ان يقطع لهم البحرين وقال الخطابي يحتمل ان يكون **عليه السلام** اراد العامر من البحرين لكن في حقه من الخس لانه كان ترك ارضها فلم يقسمها وقال ابن قرقول والذي في هذا الحديث ليس منها فان البحرين كانت صلحا فلم

يكن لهم في أرضها شيء. وإنما هم أهل جزيرة وإنما معناه عند علمائنا إقطاع مال من جزيتهم يأخذونه يقال منه أقطع بالالف وأصله من القطع كأنه قطعه له من جملة المال وقد جاء في حديث بلال بن الحارث أخرجه أحمد بن زهير بن كثير بن عبد الله عن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده ومن حديث بكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه أقطع معادن القبلية والقبليّة بفتح الباء الموحدة نسبة إلى قبل بفتح القاف والباء وهي ناحية من سواحل البحر بينهما وبين المدينة خمسة أيام وقيل هي من ناحية القرع وهو موضع بين نخلة والمدينة هذا هو المحفوظ وفي كتاب الامكنة معادن القبلية بكسر القاف وبمعناها لام مفتوحة ثم باء والبحرين على صيغة التنبيه للبحر وهي من ناحية نجد على شطر بحر فارس وهي ديار القرامطة ولها قرى كثيرة وهي كثيرة الثور قوله حتى قطع غاية لفعل مقدر اى لا تقطع لنا حتى تقطع لآخواننا المهاجرين قوله مثل الذى تقطع لنا وزاد في رواية البيهقي فلم يكن ذلك عنده يعنى بسبب قلة الفتوح يومئذ وقال ابن بطال معناه انه لم يرد فعل ذلك لانه كان اقطع المهاجرين ارض بنى النضير قوله «أثره» بفتح الهمزة والتاء المثناة وروى بضم الهمزة واسكان التاء وقال ابن قرقول وبالجوين قيده الجياني والوجهان صحيحان قال ويقال ايضا اثره بكسر الهمزة وسكون التاء قال الازهرى وهو الاستيثار اى يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل عليكم غيركم وعن ابى على القالى الاثره الشدة وفي الكتاب الواعى عن ثعلب الاثره بالضم خاصة الجذب والحال غير الرضية وعن غيره التفضيل فى العطاء وجمع الاثره اثر وروى الاسماعيلي سئل عن بعدى اثره للانصار ورواها البخارى عن اسيد بن حضير فى مناقب الانصار وعن عبد الله بن زيد بن عاصم فى نزوة الطائف وعن انس بن مالك بزيادة اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فانى على الحوض وقالوا هذا يدل على ان الخلافة لا تكون فيهم الا ترى انه جعلهم تحت العبر الى يوم القيامة والصبر لا يكون الا من مغلوب محكوم عليه *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه جواز اقطاع الامام من الاراضى التى تحت يده لمن شاء من الناس ممن يراه اهلا لذلك قال الخطابي وذهب اهل العلم الى ان اهل العامر من الارض للحاضر النفع والاصول من الشجر كالنخل وغيرها واما المياه التى فى العيون والمعادن الظاهرة كالمخج والقيرو النفط ونحوها لا يجوز اقطاعها وذلك ان الناس كلهم شركاء فى الملح والماء وما فى معناها مما يستحقه الاخذ له بالسبق اليه فليس لاحد ان يحتجها لنفسه او يحتظر منافعا على احد من شركائه المسلمين واما المعادن التى لا يتوصل الى نيلها ونفعها الا بالكدوح واعتمال واستخراج لما فى بطونها فان ذلك لا يوجب الملك البات ومن اقتطع شيئا منها كان له مادام يعمل فيه فاذا قطع العمل عاد الى اصله فكان للامام اقطاعه غيره به وفيه من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حيث ما خبره ﴿ بقوله ﴾ سترون بعدى اثره *

باب كتابه القطائع

اى هذا باب فى بيان كتابة القطائع لمن اقطع الامام ارضا من الاراضى ليكون وثيقة بيده حتى لا ينازعه احد * ٢٥ - ﴿ وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن انس رضى الله عنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ليقطع لهم بالبحرين فقالوا يا رسول الله ان فعلت فاكتب لآخواننا من قريش بمثلها فلم يكن ذلك عند النبي ﷺ فقال انكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني ﴾

هذا تعليق لعلقه الليث بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى وقال ابو نعيم ذكر البخارى حديث الليث بلا رواية قال واره كان عنده عن عبد الله بن صالح فلذلك ارسله قوله ان فعلت اى ان فعلت الاقطاع قوله ذلك اى المثل وقيل معناه فلم يرد البى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ذلك وقد ذكرنا هذا عن ابن بطال فى الباب الذى قبله *

باب حَلْبِ الْإِبِلِ عَلَى الْمَاءِ

أى هذا باب فى بيان حقية حلب الإبل على الماء العلب بفتح اللام يقال حلبت الناقة والشاة أحلبها حلبا بفتح اللام وقال الجوهرى الحلب بالحريك اللبن المحلوب والحلب أيضا مصدر قوله على الماء قال بعضهم أى عند الماء قلت لم يذكر أحد من أهل اللغة والعربية أن على تجىء بمعنى عند بل على ههنا بمعنى الا - تعلاء بمعنى على ما يقرب منه كقوله تعالى (واوجد على النار هدى) معناه على ما يقرب من النار وهما معناه حلب الإبل على ما يقرب من الماء يعنى على مكان قريب من الماء الذى تورد إليه للسقى

٢٦ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ حَقِّ الْإِبِلِ أَنْ تُحْلَبَ عَلَى الْمَاءِ**

ورجاله ستا إبراهيم بن المنذر بن عبد الله أبو اسحاق الحزامى المدينى وهو من أفراده ومحمد بن فليح بضم الفاء وبالحاء المهمة مرفى أول العلم وأبوه فليح بن سليمان أبو يحيى الخزاعى وكان اسمه عبد الملك فقلب عليه لقبه فليح وهلال بن على هو هلال بن أبى ميمونة بفتح الهاء هلال بن أبى هلال الفهرى المدينى وعبد الرحمن بن أبى عمرة بفتح العين المهمة الانصارى الثقة المشهور قوله «من حق الإبل» أراد به الحق المعهود المتعارف بين العرب من التصق بالابن على المياه إذ كانت طوائف الضمغام والمساكين تصدقهم وورود الإبل على المياه لتناول من رسلها وتشرب من لبنها وهذا حق حلبها على الماء لانه فرض لازم عليهم وقد تناول بعض السلف فى قوله تعالى (وأتوا حقه يوم حصاده) هو أنه يعطى المساكين عند الجذاذ والحصاد ما تيسر من غير الزكاة وهذا مذهب بن عمرو به قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وجهور الفقهاء على أن المراد بالاية الزكاة المفروضة وهذا تأويل ابن عباس وغيره وهذا كناية عن جذاذ النخل بالليل لأجل حضور المساكين بالنهار واجازه مالك ليلا قوله «أن تحلب» على صيغة المجبول وتحلب بالحاء المهمة فى جميع الروايات وعن الداودى أنه روى بالجيم وقال أراد أنها تحلب أى تساق الى موضع سقيها ورد عليه بأنه لو كان كذلك لقال أن تحلب الى الماء لا على الماء والمقصود من حلبها على الماء حصول النفع لمن يحضر من المساكين هناك ولأن ذلك ينفع الإبل أيضا قوله «على الماء» قد ذكرنا وجهه وفى رواية أبى نعيم فى المستخرج من طريق المعافى بن سليمان عن فليح يوم ردها والله أعلم بحقيقة الحال *

بابُ الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ مَمَرٌ أَوْ شَرْبٌ فِي حَائِطٍ أَوْ فِي نَخْلٍ

أى هذا باب فى بيان أمر الرجل الذى يكون له ممر أى حق المرور أو يكون له حق شرب بكسر الشين وهو النصيب من الماء قوله «فى حائط» يتعلق بقوله ممر والحائط هو البستان قوله «أو فى نخل» يتعلق بقوله شرب وذلك بطريق اللف والنشر وحكم هذا يعلم من أحاديث الباب فإنه أورد فيه خمسة أحاديث كلها قد مضى . قيل وجه دخول هذه الترجمة فى الفقه التنبيه على إمكان اجتماع الحقوق فى العين الواحدة بأن يكون لشخص ملك وللاخر الانتفاع فيه مثل أن جل بكرة فى حائط رجل فله حق الدخول فيه لاخذ ثمرته أو لرجل أرض ولاخر فيها حق الشرب فله اخذ الشرب منها بالدخول فيها ويأتى بيان ذلك كله فى أحاديث الباب

قال النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ بَاعَ نَخْلًا بَعْدَ أَنْ تُؤَبَّرَ فَثَمَرُهَا لِلْبَائِعِ

هذا الحديث مضى موصولا فى كتاب البيوع فى باب من باع نخلا قد أبرت من طريق مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ومطابقته للترجمة فى قوله فثمرتها للبائع لان الثمرة التى بيعت بعد التأبير لما كانت للبائع لم يكن

له وصول اليها الا بالدخول في الحائط فاذا كان كذلك يكون له حق المر ومعنى التاخير الاصلاح والاتحاح وقد مضى هناك مستوفى *

﴿ فَلِلْبَائِعِ الْمَرَّةُ وَالسَّقِيُّ حَتَّى يَرْفَعَ وَكَذَلِكَ رَبُّ الْعَرِيَّةِ ﴾

قوله «فللبائع» الى آخره من كلام البخارى استنبطه من احاديث الباب وفيه ايضا ما في الترجمة من الابهام ولا يظن احدا من قوله «للبيع» الى آخره من الحديث ومن ظن هذا فقد اخطأ والفاء في قوله «فللبائع» تفسيرية ويروى «وللبائع» بالواو وقوله «المر» اى حق لاخذ الثمرة والسقي اى وسقى النخيل لانه ملكه قوله «حتى يرفع» كلمة حتى للغاية اى الى ان ترفع الثمرة اى تقطع وذلك لان الشارع لما جعل الثمرة بعد التاخير للبايع كان له ان يدخل في الحائط لسقيها وتمهدها حتى تقطع الثمرة وليس لمشتري اصول النخيل ان يمنع من الدخول والتطرق اليها قوله «يرفع» على صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم على معنى حتى يرفع البائع ثم ترفع قوله «وكذلك رب العرية» اى كالحكم المذكور حكم صاحب العرية وهي النخلة التى يبيع صاحبها ثمرتها لرجل محتاج عامها ذلك وقد مر تفسيرها مستوفى في كتاب البيوع وصاحب العرية لا يمنع ان يدخل في حائط المعري لتمهيد عريته بالاصلاح والسقي ولا خلاف في هذا بين الفقهاء وامامنا من له طريق مملوكة في ارض غيره فقال مالك ليس له ان يدخل في طريقه بما يشتهى وغنمه لانه يفسد زرع صاحبه وقال الكوفيون والشافعي ليس لصاحب الارض ان يزرع في موضع الطريق وقال الكرماني رب العرية صاحب النخلة الذى باع ثمرتها له المر والسقي ويحتمل ان يراد به صاحب ثمرتها قلت اذا باع لا يسمى عرية وانما العرية هي التى ذكرناها الا ونعكس الكرماني في هذا فانه جعل المعنى المقصود محتملا والذي هو محتمل جعله اصلا يفهم بالتأمل *

٢٧ - ﴿ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ ابْتَاعَ نَخْلًا بَعْدَ أَنْ تُؤَيَّرَ فَثَمَرَتُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ وَمَنْ ابْتَاعَ عَبْدًا أَوَّلُهُ مَالٌ فَلِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذى فيها بيان ذلك ان الذى اشترى نخلا بعد التاخير تكون ثمرتها للبايع ثم ليس للمشتري ان يمنع البائع من الدخول في النخل لان له حقا لا يصل اليه الا بالدخول وهو سقى النخل واصلاحها قوله «الا ان يشترط المبتاع» اى المشتري بان تكون الثمرة له فينبذ لا يبقى للبايع حق اصلا والكلام مع الحديث قد مضى في كتاب البيوع مفصلا في باب من باع نخلا قد ابرت به

﴿ وَعَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ فِي الْعَبْدِ ﴾

قال الكرماني ولفظ عن مالك اما تعليق من البخارى واما عطف على حديثنا الاى روى عمر الحديث في شأن العبد او قال عمر في العبد ان ماله لبايعه او اراد ان يلفظ في العبد بعد الا ان يشترط المبتاع وقال بعضهم وعن مالك هو معطوف على قوله حديثنا الاى فهو موصول والتقدير وحدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك وزعم بعض الشراح انه معلق وليس كذلك وقد وصله ابوداود من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر في النخل مرفوعا وعن نافع عن ابن عمر في العبد قلت ان اراد هذا القائل بقوله وزعم بعض الشراح انه معلق انه الكرماني والكرماني لم يزعم انه معلق بل تردد فيه على ما ذكرنا ولئن سلمنا انه زعم فرعهم بحسب الظاهر صحيح لان التقدير الذى قدره هذا القائل خلاف الظاهر ويؤكد زعمه بمد التسليم قول هذا القائل وقد وصله ابوداود الى آخره والكرماني لم ينف اصل الوصل في نفس الحديث بل زعم بحسب الظاهر ان البخارى لم يوصله ووصل ابى داود هذا لا يستلزم وصل البخارى ولئن سلمنا انه موصول من جهة البخارى فاذا يدل عليه ههنا فهذا المقام مقام نظرونا مل وليس مقام الحجاز فقه وقال صاحب التوضيح قال الداودى في حديث مالك عن نافع عن ابن عمر في الثمرة ان مارواه عن عمرو هو وم من نافع والصحيح مارواه ابن شهاب عن سالم عن ابيه عن

رسول الله ﷺ في العبد والثمرة واعترض ابن التين فقال لا ادري من اين ادخل الداودي الوهم على نافع وما المنع
منه ان يكون عمر قال ما تقدم من قوله ﷺ *

٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ
زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُبَاعَ الْعَرَايَا بِخَرْصِهَا تَمْرًا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المعري ليس له ان يمنع المعري من دخوله في الحائط لتمهد العربية والحديث قد
مضى في باب تفسير الرايا في كتاب البيوع فانه اخرجه هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى بن عقبة عن
نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت واخرجه هنا عن محمد بن يوسف ابى احمد البخارى البكندى عن سفیان بن عيينة
عن يحيى بن سعيد الانصارى الى اخره *

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُخَابَرَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَعَنِ الْمَزَابَنَةِ وَعَنْ بَيْعِ
الشَّمْرِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا وَأَنْ لَا تُبَاعَ إِلَّا بِالْذِّبْنَارِ وَالْذَّرْهَمِ إِلَّا الْعَرَايَا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «الا الرايا» وقد ذكرنا الان ان المعري ليس له ان يمنع المعري عن الدخول في
الحائط لتمهد العربية والحديث قد مضى في باب بيع التمر على رؤس النخل بالذهب والفضة ولكن ليس فيه ذكر المخابرة
والمحاقلة والمزابنة واخرجه هناك عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن ابن جريج عن عطاء وابى الزبير عن جابروها
اخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله البخارى المعروف بالمسندى عن سفیان بن عيينة عن عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريج المكي عن عطاء بن ابي رباح المكي وتفسير المخابرة قد مضى في كتاب المزارعة وتفسير المحاقلة في حديث
انس رضى الله تعالى عنه وتفسير المزابنة في حديث ابن عمر وابن عباس في باب بيع المزابنة وتفسير بقية الحديث في باب
بيع التمر على رؤس النخل *

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ مَوْلَى أَبِي أَحْمَدَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا بِخَرْصِهَا مِنَ التَّمْرِ
فِي دَاوُدَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ أَوْ فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ دَاوُدُ فِي ذَلِكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله في بيع الرايا وقد ذكرنا وجه ذلك في الحديث السابق والحديث قد مضى في باب بيع التمر
على رؤس النخل فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن عبد الوهاب عن مالك الى اخره وداود بن حصين بضم الحاء المهمة
وفتح الصاد المهمة وهنا اخرجه عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والراي وقدم الكلام فيما يتعلق به في الباب المذكور *

٣١ - ﴿ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
بُشَيْرُ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ أَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ وَسَهْلَ بْنَ أَبِي حَنْمَةَ حَدَّثَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَزَابَنَةِ بَيْعِ الشَّمْرِ إِلَّا أَصْحَابَ الْعَرَايَا فَإِنَّهُ أَذِنَ لَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله الا اصحاب الرايا وقد ذكرنا وجهه فيما سبق والحديث سبق ايضا في باب بيع التمر على
رؤس النخل فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفیان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل
ابن ابي حنمة الى اخره وهنا اخرجه عن زكرياء بن يحيى الطائي الكوفي عن ابي اسامة حماد بن اسامة عن الوليد بن كثير

ضد القليل عن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن يسار بفتح الياء آخر الحروف وبالسین المهملة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي بِشِيرٌ مِثْلَهُ ﴾

هكذا وقع في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية ابى ذر وابى الوقت قال وقال ابن اسحق وابو عبد الله هو البخارى نفسه وابن اسحاق هو محمد بن اسحاق بن يسار صاحب المغازي وبشير هو المذكور آتفا وعلى رواية الاصيلي وهو معلق *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابٌ فِي الْأَسْتِقْرَاضِ وَأَدَاءِ الدَّيُونِ وَالْحَجْرِ وَالتَّقْلِيسِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان حكم الاستقراض وهو طلب القرض قوله « والحجر » وهولته المنع وشرا منع عن التصرف واسبابه كثيرة محلها الفروع قوله « والتقليس » من فلسه الحاء كم تقليس ايعنى يحكم بانه يصير الى ان يقال ليس معه فلس ويقال المفلس من تزيد ديونه على موجوده سمي مفلسا لانه صار ذا فلوس بعد ان كان ذا درهم ودنانير وقيل سمي بذلك لانه يمنع التصرف الا في الشيء التافه لانهم لا يتعاملون به في الاشياء الخطيرة وهذه الترجمة هكذا في رواية ابى ذر ولكن بلا بسملة في اولها وعند غيره البسملة في اولها وفي رواية النسفي باب بدل كتاب ولكن عطف الترجمة التي تليها عليه بغير باب *

﴿ بَابُ مَنْ اشْتَرَى بِالْدينِ وَلَيْسَ عِنْدَهُ ثَمَنُهُ أَوْ لَيْسَ بِحَضْرَتِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من اشترى بالدين والحال انه ليس عنده ثمن الذي اشتراه قوله « اوليس » اى الثمن بحضرتة وقت الشراء وهذا اخصر من الاول لان الاول يحتمل ان لا يكون الثمن عنده اصلا لا بحضرتة ولا في منزله والثاني لا يستلزم نفي الثمن لا بحضرتة فقط وجواب من محذوف تقديره فهو جائز وقد اجموعا على ان الشراء بالدين جائز لقوله تعالى (اذا نذيتهم بيدى الى اجل مسمى فاكتبوه) (فان قلت) روى ابو داود والحاكم من طريق ساجك عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا « لا اشترى ما ليس عندي ثمنه » (قلت) هذا الحديث ضعفه واختلف في وصله وارساله ويحتمل ان البخارى اشار بهذه الترجمة الى ضعف هذا الحديث المذكور

١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْمَغِيرَةِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَرَى بَعِيرَكَ أَتَبِيعُهُ قُلْتُ نَعَمْ فَبِعْتُهُ لِإِيَّاهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ غَدَوْتُ إِلَيْهِ بِالْبَعِيرِ فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى جمل جابر ولم يكن الثمن حاضر او لم يعطه الا بالمدينة ومحمد هو ابن سلام وقال النسائي وما وقع في بعض النسخ محمد بن يوسف فليس بشيء (قلت) قد وقع في رواية ابى ذر محمد بن يوسف اليكندى وجريروا بن عبد الحميد والمغيرة هو ابن مقسم بكسر الميم والشعبي هو طامر والكل قد ذكر واغیر مرة وهذا الحديث اخرجه هنا مختصرا وقد اخرجه في كتاب البيوع في باب شراء الدواب مطولا ومضى الكلام فيه مستوفى قوله « اتبعيه » بنون الوقاية ويروى « اتبعيه »

٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُتَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَدَاكَرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْمَنِ فِي السَّلَامِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى

طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجْلِ وَرَهْتَهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه الشراء بالدين وعبدالواحد هو ابن زياد البصري والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي والحديث مضى في كتاب البيوع في باب شراء الطعام الى اجل واليهودي اسمه ابو الشحم والمراد من السلم السلف لا السلم المصطلح وقدم الكلام فيه هناك والله اعلم بحقيقة الحال *

❦ بَابُ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَوْ إِتْلَافَهَا ❦

اي هذا باب في بيان حال من اخذ شيئا من اموال الناس بطريق القرض او بوجه من وجوه المعاملات حال كونه يريد اداها هذه الاموال او حال كونه يريد اتلافها يعني قصده مجرد الاخذ ولا ينظر الى الاداء وجواب من محذوف حذفه اكتفاء بما في نفس الحديث لكن تقديره من اخذ اموال الناس يريد اداها ادى الله عنه يعني يسر له ما يؤديه من فضله الحسن نيته ومن اخذ اموال الناس يريد اتلافها على صاحبها اتلفه الله يعني يذهب من يده فلا ينفع به لسوء نيته ويبقى عليه الدين ويعاقب به يوم القيامة وروى الحاكم مصححا من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انها كانت تدان فقيل لها مالك والدين وليس عندك قضاء قالت اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «ما من عبد كانت له نية في اداء دينه الا كان له من الله عز وجل عون فانما التمس ذلك العون» وعن ابي امامة رفته «من تداين وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وارضى غريمه بما شاء ومن تداين بدين وليس في نفسه وفاؤه ثم مات اقتص الله لغريمه منه يوم القيامة» وعن محمد بن جحش صحيح الاسناد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «سبحان الله ما نزل الله من التشديد فسئل عن ذلك التشديد قال الدين والذي نفس محمد بيده او قتل رجل في سبيل الله ثم عاش وعليه دين ما دخل الجنة» وعن ثوبان على شرطهما مرفوعا «من مات وهو برى من ثلاث الكبر والفلول والدين دخل الجنة» *

٣ - ❦ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ ثَوْرٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة لانها سبكت منه ❦ (ذكر رجاله) ❦ وهم خمسة * الاول عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى بن عمرو بن اويس بضم الهمزة ونسبته اليه * الثاني سليمان بن بلال ابوايوب القرظي التيمي * الثالث ثور بفتح الثاء المثناة ابن زيد اخى عمرو الدبلي بكسر الدال وهو غير ثور بن زيد بلفظ الفعل فانه شامي كلاعي * الرابع ابو الغيث بفتح الغين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره ثامثلة مولى ابي عبدالله بن المطيع * الخامس ابو هريرة * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع ورواته كلهم مدنيون وفيه ان شيخه من افراده والحديث اخرجه ابن ماجه في الاحكام عن يعقوب بن حنبل عن عبدالعزيز بن محمد عن ثور ببعضه «من اخذ اموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله» *

❦ (ذكر معناه) ❦ قوله «اداءها» قال الكرمانى اى ردها الى المقرض (قلت) تخصيص المقرض ليس بشئ بل معناه ادى اموال الناس التى اخذها سواء كانت تلك الاموال من جهة القرض او من جهة معاملة من وجوه المعاملات قوله «ادى الله عنه» وفي رواية الكشميني «اداه الله عنه» وروى ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ميمونة «ما من مسلم يدان دينه يعلم الله انه يريد اداها الا اداها الله عنه في الدنيا» قوله «اتلفه الله» اى في معاشه او في نفسه وقيل المراد بالاتلاف عذاب الآخرة وقد ذكرنا معناه آتفا بغير هذا الوجه *

❦ (ذكر ما يستفاد منه) ❦ فيه ان الثواب قد يكون من جنس الحسنه وان العقوبة قد تكون من جنس الذنب لانه ﷺ

قد جعل مكان اداء الانسان اداء الله عنه ومكان اتلافه اتلاف الله له * وفيه الحضي على ترك استكمال اموال الناس والترغيب في حسن التادية اليهم عند المداينة لان الاعمال بالنيات تهو فيه الترغيب في تحسين النية لان الاعمال بالنيات تهو فيه ان من اشترى شيئا بدين وتصرف فيه واظهر انه قادر على الوفاء ثم تبين الامر بخلافه ان البيع لا يرد بل ينتظر به حلول الاجل لاقتصاره عليه السلام على الدعاء ولم يلزمه برد البيع قيل وفيه الترغيب في الدين لمن ينوي الوفاء وروى ابن ماجه والحاكم من رواية محمد بن علي عن عبد الله بن جعفر انه كان يستدين فسل فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله مع الدائن حتى يقضى دينه واسناده حسن وقال الداودي وفيه ان من عليه دين لا يمتنع ولا يتصدق وان فعل رد قلت الحديث لا يدل عليه بوجه من وجوه الدلالات

باب أداء الديون

اي هذا باب في بيان وجوب اداء الديون قوله «الديون» بلفظ الجمع هو في رواية ابى ذر وفي رواية غيره باب اداء الدين بالافراد *

وقال الله تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا *

ساق الاصيل وغيره الآية كلها وابو ذر اقتصر على قوله (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) واختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية الكريمة واكثرهم على انها نزلت في شأن عثمان بن طلحة الحبشي العبدري سادن الكعبة حين اخذ على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه مفتاح الكعبة يوم الفتح ذكره ابن سعد وغيره وقال محمد بن كعب وزيد ابن اسلم وشهر بن حوشب انها نزلت في الامراء يعني الحكماء بين الناس وفي الحديث ان الله تعالى مع الحاكم مالم يجر فاذا جار وكله الله الى نفسه وقيل نزلت في السلطان يعظ النساء وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) قال يدخل فيه وعظ السلطان النساء يوم العيد وقال شريح رحمه الله لاحد الخصمين اعط حقك فان الله تعالى قال ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها قال شريح وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة انما هذا في الربا خاصة وربط المديان الى سارية ومذهب الفقهاء ان الآية عامة في الربا وغيره وقال ابن عباس الآية عامة قالوا هذا يعم جميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عبادته من الصلوات والزكوات والكفارات والتذورات والصيام وغير ذلك فهو مؤتمن عليه ولا يطلع عليه العباد من حقوق العباد بعضهم على بعض كالودائع وغيرهما ياتمون فيه بعضهم على بعض فامر الله تعالى بادائها فمن لم يفعل ذلك في الدنيا اخذ منه ذلك يوم القيامة كما ثبت في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى اهلها حتى يقتص للشيء الجماء من القرناء ثم ان البخاري ادخل الدين في الامانة لثبوت الامر بادائها لان الامانة فسرت في الآية بالاوامر والنواهي فيدخل فيها جميع ما يتعلق بالذمة وما لا يتعلق بقوله « ان تحكموا بالعدل » اي بان تحكموا بالعدل قوله « ان الله نعما يعظكم به » قال الزمخشري نعما يعظكم به اما ان تكون منصوبة موصوفة يعظكم به واما ان تكون مرفوعة موصولة كانه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم الشيء الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف اي نعم ما يعظكم به ذاك وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل في الحكم وقرئ نعمما بفتح النون قوله (ان الله كان سميعا بصيرا) هاهنا اوصاف الذات والسمع ادراك المسموعات حال حدوثها والبصر ادراك المبصرات حال وجودها وقيل انهما في حقه تعالى صفتان تكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافا تاما ولا يحتاج فيهما الى آلة لان صفاته مخالفة لصفات المخلوقين بالذات فافهم *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَبْصَرَ يَعْنِي أَحَدًا قَالَ مَا أُحِبُّ أَنَّهُ تَحُولَ لِي ذَهَبًا يَمْسُكُ عَيْنِي مِنْهُ دِينَارٌ فَبَرَّقَ ثَلَاثٌ إِلَّا دِينَارًا أَرَصِدُهُ لِدَيْنٍ ثُمَّ قَالَ إِنْ أَكْثَرِينَ هُمْ الْأَقْلَوْنَ لِأَمَّنْ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَأَشَارَ أَبُو شَهَابٍ بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَقَالَ مَكَانَكَ وَتَقَدَّمَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَسَمِعْتُ صَوْتًا فَأَرَدْتُ أَنْ آتِيَهُ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ مَكَانَكَ حَتَّى آتَيْتُكَ فَلَمَّا جَاءَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي سَمِعْتُ أَوْ قَالَ الصَّوْتُ الَّذِي سَمِعْتُ قَالَ وَهَلْ سَمِعْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَنَا فِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ قَمَلَ كَذًا وَكَذَا قَالَ نَعَمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ما يدل على الاهتمام باداء الدين وهو قوله الا دينايا ارصده لدين وفيه ما يدك على شدة امر الدين والمديون اذا نوى اداءه يرزقه الله تعالى ما يؤديه منه

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة : الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله التميمي اليربوعي . الثاني ابو شهاب واسمه عبد ربه الحنط بالحاء المهملة والتون المشهور بالاصغر الثالث سليمان الاعمش . الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الجهنفي الخامس ابو ذر واسمه جندب بن جنادة في الا شهر *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه مذكور باسم جده وانه والاعمش وزيد بن وهب كوفيون وان الاشهاب مدائني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه راو مذكور بكنيته واخر بلقبه *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الاستئذان عن عمر بن حفص وفي الرقاق عن حسن بن الربيع وفيه عن قتبية وفي بدء الخلق عن محمد بن بشار واخرجه مسلم في الزكاة عن قتبية به وعن يحيى بن يحيى ومحمد بن عبد الله وابي بكر وابي كريب واخرجه الترمذي في الايمان عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عبدة بن عبد الرحيم وعن بشر بن خالد وعن يعقوب بن ابراهيم وعن الحسين بن منصور وعن عمران بن بطلون وعن ابي قدامة عن معاذ بن هشام *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله انه اي ان احدا قوله تحول بفتح التاء المشاة من فوق على وزن تفعل في رواية ابى ذر هكذا وفي رواية غيره بضم التاء آخر الحروف على صيغة المجهول من باب التفعيل ومعنى تحول صار فيستدعي اسما مرفوعا وخبرا منصوبا فالاسم هو الضمير في تحول الذي يرجع الى احدا والخبر هو قوله « ذهباً » قوله « يمسك » فعل وفاعله هو قوله « دينار » اي دينار واحد وهو جملة في محل النصب لانها صفة لقوله « ذهباً » قوله « منه اي من الذهب » قوله « فوق ثلاث » اي فوق ثلاث ايال وهي ظرف والمعامل فيه يمسك قوله « الا دينارا » مستثنى مما قبله قوله « ارصده » جملة في محل النصب لانها صفة لقوله دينارا وارصده بضم الهمزة من الارصاد يقال ارصدته اي هيأته واعدته وحكى ابن التين انه روى ارصده بفتح الهمزة من قولك ارصدته اي رقبته وقال ابن فرقول قوله الا دينارا ارصده اي اعده بضم الهمزة وفتحها ثلاثي ورباعي يقال ارصدته ورصدته ارصده بالخير والشر اعدته له وقيل ارصدته ترقبته وارصدته اعدته قال الله تعالى (وارصدا لمن حارب الله) وقال تعالى (شهابا رصدا) ومنه من يرصد الى غير قریش والرصد الطلب قوله « ان الاكثرين هم الاقلون » اي ان الاكثرين مالا هم الاقلون ثوابا قوله « الامن قال بالمال هكذا وهكذا » معناه الا من صرف المال على الناس يميناً وشمالاً واماماً وقال هنا ليس من القول بمعنى الكلام بل معناه صرف او فرق او اعطى ونحو

ذلك لان العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطالعته على غير الكلام واللسان فتقول قال بيده اى اخذوه وقال برجله اى مشى وقال الشاعر * وقالت له العينان سمعا وطاعة . اى اوامات وقال للماء على يده اى قلب وقال بشوبه اى رفعه وكل ذلك على المجاز والانتساع كما روى في حديث السهم وقال ما يقول ذو اليمين قالوا صدق روى انهم اواموا وبرؤسهم اى نعم ولم يتكلموا ويقال قال بمعنى اقبل وبمعنى مال واستراح وضرب وغلب وغير ذلك قوله «واشار ابو شهاب» هو عبدربه الراوى المذكور في سند الحديث قوله «وقليل ما هم» جملة اسمية لان قوله هم مبتدأ وقوله قليل مقدما خبره وكلمة ما زائدة او صفة قوله «مكانك» بالنصب اى الزم مكانك قوله «الذى سمعت» خبر مبتدأ محذوف تقديره ما هو الذى سمعت قوله «او قال» شك من الراوى اى ما هو الصوت الذى سمعت قوله «هل سمعت» استفهام على سبيل الاستخبار قوله «وان فعل كذا وكذا» اى وان زنى وسرق ونحوها والرواية التى في الرقاق تفسر هذا وهى قوله وان زنى وسرق ووقع في رواية المستمل ومن فعل كذا وكذا عوض وان الشرطية (ومما يستفاد من الحديث) الاهتمام بامر الدين وتهيته لادائه وصرف المال الى وجود القربات عند القدرة عليه والخوف من استغراق الدين لان المدين اذا حدث كذب واذا وعد اخلف والاحتراز من المطل عند القدرة لانه في معنى الخيانة فى الامانة وقد جاء فى خيانة الامانة من الوعيد ما رواه اسماعيل بن اسحاق من حديث اذ ان عن عبدالله بن مسعود قال ان القتل فى سبيل الله يكفر كل ذنب الا الدين والامانة قال واعظم ذلك الامانة تكون عند الرجل فيخونها فيقال له يوم القيامة اد امانتك فيقول من اين وقد ذهبت الدنيا فيقال نحن نريكها فيمثل له في قعر جهنم فيقال له انزل فاخرجها فينزل فيحملها على عنقه حتى اذا كاد زلت فهوت وهوى في اثرها ابدا . وفيه ما يدل على فضل امة محمد ﷺ *

٥ - **«حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا يَسُرُّنِي أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثٌ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِلدِّينِ»**

وجه مطابقتها لترجمة مثل الوجه المذكور في الحديث السابق واحمد بن شيبه بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة الاولى الجعلى البصرى وهو من افراده وابوه سعيد بن الجعلى بفتح الجاء المهملة وفتح الباء الموحدة وبالطاء المهملة نسبة الى الحبطات من بني تميم وهو الحارث بن عمرو ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق قوله «ذهبا» نصب على التمييز ونظيره قوله تعالى (ولوحثنا بمثله مددا) وقال ابن مالك وتوع التمييز بعد مثل قليل قوله «ما يسرنى» جواب لو وقال ابن مالك الاصل فى وقوع جواب لو ان يكون ماضيا مثبتا وهنا وقع مضارعا منفيا بما كانه اوقع المضارع موضع الماضى او كان الاصل ما كان يسرنى فحذف كان وهو جواب لو وفيه ضمير وهو اسمه وقوله ويسرنى خبره قوله «ان لا يمر» فى محل الرفع لانه فاعل ما يسرنى قوله «على» بتشديد الياء لان كلمة على دخلت على ياء المتكلم قوله «ثلاث» اى ثلاث ليال وارتفاعه على انه فاعل يمر قوله «وعندى» الواو فيه للحال قوله «منه» اى من الذهب قوله «شئ» مرفوع على انه مبتدأ مقدما خبره هو قوله منه قوله «الاشئ» ارتفاع شئ على انه بدل من شئ الاول قوله «ارصده» جملة فى محل الرفع لانها صفة لشئ ووقع للاصلي وكريمة ما يسرنى ان لا يمركث وعندى منه شئ وكلمة لا زائدة قاله بعضهم قلت اذا كانت كلمة مافى ما يسرنى نافية نعم واما اذا كانت موصولة فلا *

«رَوَاهُ صَالِحٌ وَعُقَيْلٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ»

اى روى صالح بن كيسان وعقيل بنهم العين ابن خالد كلاهما عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبيد الله عن ابى هريرة فى معنى حديث ابى ذر *

باب استقراض الابل

اي هذا باب فى بيان جواز استقراض الابل وهذه الترجمة على ما ذهب اليه من جواز استقراض الحيوان وهو مذهب الاوزاعى والليث بن سعد ايضا وبه قال مالك والشافعى واحمد واسحاق وقال الثورى وللحسن ابن صالح وابو حنيفة واصحابه لا يجوز استقراض الحيوان واحتج المجوزون بحديث الباب وقد مر الكلام فيه فى الوكالة

٦ - **حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة** أخبرنا سلمة بن كهيل قال سمعت أبا سلمة يبيننا يحدث عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رجلاً تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغلق له فهم أصحابه فقال دعوه فإن لصاحب الحق مقالا واشتروا له بغيراً فأعطوه إياه وقالوا لا نجد إلا أفضل من سنيه قال اشتروه فأعطوه إياه فإن خيركم أحسنكم قضاء

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه دفع الحيوان عوض الحيوان. (فان قلت) ظاهر الحديث لا يدل على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقترض من الرجل سناً ولم يبين فى هذا بصورة القرض صريحاً حتى يقال انه يدل على جواز استقراض الحيوان ولهذا جاء فى رواية مسلم فى هذا الحديث قال ابو هريرة كان لرجل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حق فأغلق له الحديث والحق اعم من القرض وكذلك فى رواية الطحاوى فى هذا الحديث كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتقاضاه الحديث والدين يشمل القرض وغيره (قلت) صرح فى رواية الترمذى فيه فقال ابو هريرة استقرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سناً فأعطاه سناخيراً من سنة وجاء فى رواية لمسلم من حديث ابى رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكرة الحديث وفى رواية النسائى عن ابى هريرة قال كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سن من الابل الحديث والاحاديث يفسر بعضها بعضاً فدل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقترض بغيراً ثم اعطى عوضه بغيراً احسن منه فدل على جواز الاستقراض فى الحيوان وقد اجاب المانعون من استقراض الحيوان بما ذكرناه فيما مضى فى وكالة الشاهد والغائب جائزة ذكره فى الوكالة فانه اخرجهم هناك عن ابى نعيم عن سفيان عن سلمة عن ابى هريرة قال كان لرجل الحديث وهنا اخرجهم عن ابى الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى عن شعبة بن الحجاج الى آخره ومضى الكلام فيه مستوفى هناك **قوله** «ينما يحدث» قد ذكرنا غير مرة ان ينما وبينما طرازان بمعنى المفاجأة يضافان الى جملة ورأيت فى نسخة صحيحة مقروءة سمعت اباً سلمة بنى يحدث وعلى هامشها سمعت اباً سلمة يبيننا يحدث ولم ألزم صحة هذين والله اعلم **قوله** «تقاضى» اى طلب قضاء الدين من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** «فأغلق له» يحتمل اغلاقه فى طلب حقه وتشده فيه لافى كلام مؤذ بسمعه اياه فان ذلك كفر عن فعله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يكون القائل بهذا غير مسلم من اليهود كجاء مفسر انهم فى غير هذا الحديث لكن جاء فى رواية عبد الرزاق انه كان اعرابياً فكانه جرى على عادته من جفائه وغلظه فى الطلب **قوله** «فهم به اصحابه» اى عزموا ان يوقعوا به فعلاً **قوله** «دعوه» اى اتركوه وهو امر من بدع **قوله** «اشتروا له بغيراً» وفى رواية عبد الرزاق التمسوا له مثل سن بغيره قوله «من سنة» السن هى المعروفة ثم سمي بها صاحبها (فان قلت) فى حديث مسلم عن ابى رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكرة فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة فامر ابى رافع ان يقضى الرجل بكرة فرجع اليه ابورافع فقال لم اجدها الا بجلخيارا رباعيا فقال اعطه اياه ان خيار الناس احسنهم قضاء انتهى فكيف الجمع بين الروایتين (قلت) امر بالشراء اولاً ثم قدمت ابل الصدقة فأعطاه منها او امره بالشراء من ابل الصدقة ممن استحق منها شيئاً وبؤيده رواية ابن خزيمة استسلف من رجل بكرة فقال اذا جاءت ابل الصدقة قضيتك **قوله** «فان خيركم» اى اخيركم فالخير والعمر يستعملان للتفضيل على لفظهما بمعنى الاخير والاشروا الله اعلم

﴿ بابُ حُسْنِ التَّقَاضِي ﴾

اى هذا باب في بيان استحباب حسن التقاضي اى حسن المطالبة *

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ عَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَاتَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ قَالَ كُنْتُ أَبَا بَيْعِ النَّاسِ فَأَتَجَوَّزُ عَنِ الْمُوسِرِ وَأُخَفُّ هَنِ الْمُعْسِرِ فَفُفِرَ لَهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله كنت ابا بيع الناس الى آخره فانه يتضمن حسن التقاضي ومسلم هو ابن ابراهيم الازدي البصري القصاب وعبد الملك هو ابن عمير القرشي الكوفي وربيع بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن حراش مر في باب اهم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث قدمضى في كتاب البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن منصور ان ربيع بن حراش حدثه الى آخره قوله «ف قيل له» قال فيه حذف تقديره فقيل له ما كنت تصنع قال كنت ووقع هنا في رواية المستمل فقيل له ما كنت تقول *

﴿ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

ابو مسعود البدرى اسمه ذقبة بن عمرو قوله «سمعت» اى سمعت هذا الحديث من النبي ﷺ قبل هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن صورته صورة التعليق واخرجه مسلم قال حدثنا علي بن حجر واسحاق بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال حدثنا جرير عن المغيرة عن نعيم بن ابي هند عن ربيع بن حراش قال اجتمع حذيفة وابو مسعود قال حذيفة لقي رجلا ربه فقال ما علمت قال ما علمت من الخير الا انى كنت رجلا ذاما قال فكنت اطالب به الناس فكنت اقبل الميسور واتجاوز عن المعسور قال تجاوزوا عن عبدى قال ابو مسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول *

﴿ بابُ هَلْ يُعْطَى الْكَبِيرُ مِنَ سِنَّةٍ ﴾

اى هذا باب يذكرفيه هل يعطى المستقرض للمقرض اكبر من السن الذى اقترضه وجواب هل محذوف تقديره نعم يعطى *

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ سَفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَاضَاهُ بَعِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوهُ فَقَالُوا مَا نَجِدُ إِلَّا سِنًا أَفْضَلَ مِنْ سِنِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَوْفَيْتَنِي أَوْفَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْطُوهُ فَإِنَّ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ أَحْسَنَهُمْ قَضَاءً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحي هو القطان وسفيان هو الثوري وقد مضى الحديث في الباب الذى قبل هذا باب قوله «اوفيتنى» اى اعطيت حقى واويا كاملا والفرق بين اوفاك الله واوفى بك الله ان الاول الا كمال والثانى بمعنى ضد الغدر يقال وفى بعهده واوفى *

﴿ بابُ حُسْنِ الْقَضَاءِ ﴾

اى هذا باب في بيان استحباب حسن القضاء اى قضاء الدين اى ادائه *

٩ - **حدثنا أبو نعيم** قال **حدثنا سفيان** عن **سلمة** عن **أبي سلمة** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال كان **لرجل** على النبي صلى الله عليه وسلم **من إيمان** الإيل فجاءه **يتقاضاه** فقال النبي صلى الله عليه وسلم **أعطوه فطلبوا سنه فلم يجدوا له إلا سينا فوقها** فقال **أعطوه** فقال **أوفيتني وفي الله بك** قال النبي **عليه السلام** **إن خياركم أحسنكم قضاء** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة قوله فوقها أي أعلى منها ثمان من حيث الحسن والسنة قوله ان خياركم وفي رواية ابي الوليد التي مضت فان خيركم احسنكم قضاء وفي رواية تأتي في الهبة فان من خيركم وفي رواية ابن المبارك افضلكم احسنكم قضاء *

١٠ - **حدثنا خلاد** قال **حدثنا مسعر** قال **حدثنا محارب** بن **دثار** عن **جابر** بن **عبد الله** رضي الله عنهما قال **أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد قال مسعر** **أراه** قال **ضحى** فقال **صل ركعتين** وكان **لى عليه دين فقضاني وزادنى** *

مطابقته للترجمة في قوله فقضاني وزادنى لان القضاء مع زيادة هو حسن القضاء وخلاد بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي وهو من افراد البخارى وفي بعض النسخ مذکور بابيه ومسعر بكسر الميم ابن كدام ومحارب بضم الميم وكسر الراء ابن دثار بكسر الدال وبالثاء الثلاثة مرفى الصلاة اذا قدم من سفر والحديث بعينه وبعين الاسناد المذكور قدمضى في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر ومضى الكلام فيه هناك مستقصى *

باب إذا قضى دون حقه أو حلله فهو جائز *

أي هذا باب يذكر فيه إذا قضى المديون دون حق صاحب الدين أو حلله فهو جائز وقال ابن بطال وقع في الترجمة في النسخ كلها بكلمة أو والصواب الواو لانه لا يجوز ان يقضى دون حقه وتسقط مطالبته بالباقي الا ان يحلل منه ولا خلاف فيه انه لو حلله من جميع الدين وأبرأه منه جاز ذلك فكذلك اذا حلله من بعضه *

١١ - **حدثنا عبدان** قال **أخبرنا عبد الله** قال **أخبرنا يونس** عن **الزهرى** قال **حدثني ابن كعب** بن **مالك** أن **جابر** بن **عبد الله** رضي الله عنهما **أخبره أن أباه قتل يوم أحد شهيدا** **وعليه دين فاشتد الغم** **أفي حقه فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم أن يقبلوا تمر حائطي ويحللوا أبي فأبوا فلم يعطهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطي وقال سنخدو عليك فخذنا علينا حين أصبح فطاف في النخل ودعا في تمرها بالبركة فجددتها فقضيتهم وبقي لنا من تمرها** *

مطابقته للترجمة في قوله فسألهم ان يقبلوا تمر حائطي ويحللوا ابيهم اباه لما ابو النبي صلى الله عليه وسلم في صحيحه عند ذلك اليوم وشاهد النخل ودعا في تمرها بالبركة فجدد جابر وقضى دينهم وبقي من ذلك التمر شيء ببركة النبي صلى الله عليه وسلم *

(ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبدان وهو عبد الله بن عثمان وعبدان لقبه * الثاني عبد الله بن المبارك * الثالث يونس بن يزيد الايلي * الرابع محمد بن مسلم الزهرى * الخامس ابن كعب بن مالك * واختلف فيه فذكر ابو مسعود الدمشقي وخلف الواسطي في الاطراف والطرق انه عبد الرحمن وتبعهم

الحمدى في ذلك وذكر الحافظ المزى انه عبدالله وقال صاحب التلويح ولم يستدل على ذلك وتبعه صاحب التوضيح في ذلك قلت بل استدلل بان وهبا روى الحديث عن يونس بسند الباب فسماه عبدالله وكذلك في رواية الاسماعيلي.

السادس جابر بن عبد الله *

(ذكر لطائف استاده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصفة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفي موضع بصيغة الافراد وفيه ان شيخه وشيخه وشيخه مروزيان وان يونس ابلى وابن كعب مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي قوله «فاشدد الغرماء» يعني في الطلب قوله «ويحملوا ابي» يعني يحملونه في حل ويبرؤنه عن الدين قوله «فابوا» اي امتنعوا عن اخذ ثمر الحائط لانه كان اقل من الدين قوله «فجدتها» من الجداد بالمحملين وهو صرام النخل وهو قطع ثمرتها يقال جد الثمرة يجدها جدا قوله «من ثمرها» اي من ثمر النخل * وفيه من الفوائد * تاخير الغريم الى الندو ونحوه بالعذر كما اخرج جابر غرماءه رجاء بركة النبي ﷺ لانه كان وعده ان يمضى معه فحقق الله رجاءه وظهرت بركته صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت ماهو من اعلام نبوته * وفيه مثنى الامام في حوائج الناس لاجل استشفاعه في الديون *

﴿باب إذا قاص أو جازقه في الدين تمرًا أو غيره﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا قاص بتشديد الصاد من المقاصة وهي ان يقاس كل واحد من الاثنين او اكثر صاحبه فيما هم فيه من الامر الذي بينهم وهما المقاصة في الدين قوله «اوجازقه» من المجازفة وهي الحدس بلا كيل ولا وزن قوله «في الدين» يرجع الى كل واحد من قوله قاص وقوله اوجازقه والضمير في قاص يرجع الى المدينون بدلالة القرينة عليه وكذلك الضمير المرفوع في جازقه يرجع اليه واما الضمير المنصوب فيرجع الى صاحب الدين قوله «تمرًا بتمر او غيره» اي سواء كانت المقاصة او المجازفة تمرًا بتمر او غير التمر نحو قمع بقمع او تمر بتمر ونحو ذلك وجواب اذا محذوف تقديره فهو جائز *

١٢ - ﴿حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه اخبره ان اباة توفي وترك عليه ثلاثين وسقًا لرجل من اليهود فاستنظره جابر فابى ان ينظره فكلّم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع له لايه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلّم اليهودي لياخذ ثمر نخله بالذي له فابى فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل فمضى فيها ثم قال لجابر جد له فاوف له الذي له فجده بعد ما رجّع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاوفاه ثلاثين وسقًا وفضلت له سبعة عشر وسقًا فجاء جابر رسول الله ﷺ ليخبره بالذي كان فوجده يصلي العصر فلما انصرف اخبره بالفضل فقال اخبر ذلك ابن الخطاب فذهب جابر الى عمر فاخبره فقال له عمر لقد علمت حين مضى فيها رسول الله ﷺ ليبارك كنى فيها﴾

قال المهلب لا يجوز عند احد من العلماء ان ياخذ من له دين تمر من غريمه تمرًا مجازفة بدنه لما فيه من الجبل والفرور وانما يجوز ان ياخذ مجازفة في حقه اقل من دينه اذا علم الاخذ ذلك ورضى انتهى قلت غرضه من ذلك اظهار عدم صحة هذه الترجمة واحيب عن هذا بان مقصود البخاري ان الوفاء يجوز فيه ما لا يجوز في المعاوضات فان معاوضة الرطب بالتمر لا يجوز لاني المراد ان قد جوز ﷺ في الوفاء المحض وانس هو ابن عياض يكنى اباضرة من اهل المدينة وهشام هو ابن عروة بن الزبير ووهب بن كيسان ابو نعيم مولى عبد الله بن الزبير بن العوام المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصحيح عن بن نادر

واخرجه ابو داود في الوصايا عن ابي كريب واخرجه انسائي فيه عن محمد بن المتي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن عبد الرحمن بن ابراهيم *

(ذكر معناه) قوله «وسقا» الوسق بفتح الواو ستون صاعا قوله «فاني ان ينظره» اي امتنع عن انظاره وكلمة ان مصدرية قوله «ثم نخله» يروى بالمثلثة والمتأه قاله الكرماني قوله «جدله» بضم الجيم امر من جديد وقد مر عن قريب قوله سبعة عشر ويروى تسعة عشر قوله بالذي كان اي من البركة والفضل على الدين قوله ابن الخطاب اي عمر رضي الله تعالى عنه وفائدة الاخبار له زيادة الايمان لانه كان معجزة اذ لم يكن يفي اولا وزاد آخره وتخصيصه عمر بذلك لانه كان معتنيا بقضية جابر مهمتها او كان حاضرا في اول القضية داخل فيها قوله لياركن بصيغة المجهول مؤكدا بالنون الثقيلة قوله فيها اي في الثمر وهو جمع ثمرة *

﴿باب من استعاذ من الدين﴾

اي هذا باب في بيان من استعاذ بالله من ارتكاب الدين وفي بعض النسخ باب الاستعاذة من الدين *

١٣ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ح وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هَتِيقٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِينُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْمَغْرَمِ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لان المغرم هو الدين واسماعيل هو ابن ابي اويس واخوه عبد الحميد ابو بكر وسليمان هو ابن بلال وابن شهاب هو الزهري والرجال كلهم مدنيون والحديث مضى باتم منه في كتاب الصلاة في باب الدعاء قبل السلام فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة الى آخره قوله من المأثم مصدر ميمي بمعنى الأثم وكذلك المغرم بمعنى الغرامة وهي لزوم الاداء واما المغريم فهو الذي عليه الدين قوله ووعد يعنى بالوفاء غدا او بعد غد مثلا والوعد وان كان نوعا من التحديث ولكن التحديث يختص بالماضي والوعد بالمستقبل قال ابن بطال فيه وجوب قطع الذرائع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اتما استعاذ من الدين لانه ذريعة الى الكذب والخلف في الوعد مع ما فيه من الذلة والصاحب الدين عليه من المقال *

﴿باب الصلاة على من ترك ديناً﴾

اي هذا باب في بيان حكم الصلاة على الميت الذي ترك ديناً واشار به هذه الترجمة الى ان الدين لا يخل بالدين وان الاستعاذة منه ليست لذاته بل لرتب عليه من غوائله وانه صلى الله عليه وسلم صار يصلى على من مات وعليه دين بعد ان كان لا يصلى عليه وعقده هذه الترجمة لبيان ذلك على ما نبينه الآن *

١٤ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَاوَرَ تَتَبِعْهُ وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَالَيْنَا﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان هذا الحديث روى عن ابي هريرة من وجوه في آخر كتاب الوكالة في باب الدين رواه ابو سلمة عنه وفي الفرائض رواه ابو سلمة ايضا عنه وفي سورة الاحزاب رواه عبد الرحمن بن ابي عمرة عنه وفي هذا الباب رواه ايضا عبد الرحمن عنه على ما يحىء عن قريب وهنا ايضا رواه ابو حازم عنه وهذا اخرجه عن ابي الوليد هشام

ابن عبد الملك الطيالسي عن شعبة عن عدى عن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمان الاشجعي واخرجه مسلم ايضا في الفرائض عن عبيد الله بن معاذ وعن ابي بكر بن نافع وعن زهير بن حرب واخرجه ابو داود في الحراج عن حفص بن عمر كلهم عن شعبة وفيه من جملة الالفاظ من ترك ديناً فعلى قال ابن بطال هذا ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين قلت وذلك لانه عليه السلام كان لا يصلى عليه قبل فتح الفتوحات فلما فتح الله منها ما فتح صار عليه السلام يصلى عليه فصار فعله هذا ناسخاً لفعله الاول كما قاله ابن بطال و اشار البخاري بهذه الترجمة الى ذلك فخصت المطابقة بين الترجمة وحديث الباب من هذه الحشية قوله «كلا» بفتح الكاف وتشديد اللام قال ابن الاثير الكل الثقيل من كل ما يتكاف والكل العيال قلت الدين من كل ما يتكاف قوله «الينا» معناه يرجع امر الكل اليان فان كان على الميت دين فعليه وفاؤه كما نص عليه بقوله «من ترك ديناً فعلى» وان لم يكن عليه دين وترك شيئاً فلورثته ان كانوا والا فالامر اليه عليه السلام وكذلك اذا ترك عيالا ولم يترك شيئاً لان امور المسلمين كلها يرجع اليه في كل حال *

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرٍة عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوَّلِي بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَقْرُوا إِنْ شِئْتُمْ النَّبِيُّ أَوَّلِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ مَاتَ وَتَرَكَ مَالاً فَلْيَرِّثْهُ عَصْبَتُهُ مَنْ كَانُوا وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِياعًا فَلْيَأْتِنِي فَأَنَا مَرَلَاهُ ﴾ مطابقتها للترجمة من الحشية المذكورة في الحديث السابق ورجاله قد ذكرنا على نسق واحد في باب كراء الارض بالذهب والفضة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن هلال بن علي لكن فيه عن هلال عن عطاء بن يسار وهنا عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة وعبد الله بن محمد وهو المعروف بالمسندى وابو عامر عبد الملك بن عمرو وفليح ابن سليمان والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابراهيم بن المنذر الى آخره *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «ما من مؤمن الا وانا اولي به في الدنيا والآخرة» يعني احق واولى بالمؤمنين في كل شئ من امور الدنيا والآخرة من انفسهم ولهذا اطلق ولم يعين فيجب عليهم امتثال اوامره والاجتناب عن نواهيه قوله «اقروا ان شئتم» (النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم) في معرض الاحتجاج لما قاله تنبيههم على ان هذا الذي قاله وحى غير متلو طابقة وحى متلو وتكلم المفسرون في قوله تعالى (النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم) وروى عن ابن عباس وعطاء يعني اذا دعاهم النبي الى شئ ودعاهم انفسهم الى شئ كانت طاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولى بهم من طاعة انفسهم وعن متاذل يعني طاعة النبي عليه السلام اولى من طاعة بعضكم لبعض وقيل انه اولي بهم في امضاء الاحكام واقامة الحدود عليهم لما فيه من مصلحة الخلق والبعد عن الفساد وقيل لان النبي عليه السلام يدعوهم الى ما فيه نجاتهم وانفسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وقيل لان انفسهم تحرسم من نار الدنيا والنبي عليه السلام يحرسهم من نار العقبي وقال ابن التين عن الداودي قوله اقروا ان شئتم احسبه من كلام ابي هريرة وليس كما ظن فقد روى جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم قوله «فليرثه عصبته» العصبه عبيداهل الفرائض اسم لمن يرث جميع المال اذا انفرد والفاضل بمعد فرض ذوى السهام وقيل العصبه قرابة الرجل لا يسه سموها بذلك من قولهم عصب القوم بفلان اى احاطوا به وهم كل من يلتقى مع الميت في اب او جد ويكونون معلومين واما المرأة فلا تسمى عصبه على الاطلاق قال ابو المعاني الواحد صاب قياس غير مسموع وكذا قاله الازهرى قوله «من كانوا» كلمة من موصولة وانما ذكرها ليتناول انواع العصبه فان العصبه له انواع ثلاثة لانه ان لم يتوقف على وجود غيره فهو عصبه بنفسه وان توقف فان كان توقفه على وجود ذكر او اثني فالاول عصبه بغيره والثاني عصبه مع غيره على ما عرف في موضعه فان قلت من اين العموم قلت العموم من كلمة من لان الفاظ الموصولات عامات وقال الكرماني ويحتمل ان تكون من شرطية ولم يبين وجه ذلك قوله «اوضياعا» بفتح الضاد المعجمة

مصدر ضاع يضيع وقال ابن الجوزي معناه من ترك شيئاً ضاعاً كالاطفال ونحوهم فلما أتى ذلك الضائع فأناموا له أي
وليه ورواه بعضهم ضياعاً بكسر الضاد وهو جمع ضائع كما يقال جائع وحياض قال والاول اصح وقال الخطابي الضياع في الاصل
مصدر ثم جعل اسم الكل ما هو يصدد ان يضيع من ولد او عيال *

﴿ باب مَظْلُ الفَنَى ظَلَمٌ ﴾

أي هذا باب يذكّر فيه مظل الفنى ظلم فللفظ باب منون غير مضاف ومظل الفنى كلام اضافي وظلم خبره واصل المظل
من مظللت الحديدة امطالها مظللاً اذا ضربتها ومدتها لتطول وكل ممدود ممدول ومنه اشتقاق المظل بالدين وهو اللبان
به يقال مطله وماطله بحقه *

١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْبِهٍ أَخِي وَهَبِ بْنِ مُنْبِهٍ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَظْلُ الْفَنَى ظَلَمٌ ﴾

نفس الترجمة هو لفظ الحديث بعينه وهو جزء من حديث أخرجه في الحوالة في باب اذا حال على ملىء حدثنا
عبد الله بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال مظل الفنى ظلم ومن اتبع على ملىء فليتبع وقد مر الكلام فيه هناك وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى البصري
ومعمر هو ابن راشد *

﴿ باب لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالٌ ﴾

أي هذا باب يذكّر فيه لصاحب الحق مقال يعني اذا طلب وكرر قوله فيه لا يلام *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَ الْوَاحِدِ يُجْلُ عَقُوبَتُهُ وَعِزُّهُ قَالَ سُفْيَانُ عَرَضَهُ
يَقُولُ مَظْلَتْنِي وَعُقُوبَتُهُ الْخُبْسُ ﴾

ذكر الحديث المعلق ثم ذكر عن سفيان تفسيره ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله عرضه لان سفيان فسر العرض
بقوله مطلقى حتى وهو مقال على ما لا يخفى اما المعلق فوصله ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية محمد بن ميمون بن مسيكة
عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال قال النبي ﷺ لِيَ الْوَاحِدِ يُجْلُ عَرَضُهُ وَعُقُوبَتُهُ وَالشَّرِيدُ بفتح الشين المعجمة هو ابن
سويد الثقفي قيل ان من حضر موت خالف تقيفاً شهد الحديثية رضى الله تعالى عنه قوله «لِيَ الْوَاحِدِ» اللى بفتح اللام
وتشديد الياء المطلق يقال لواء غريمه بدينه يلويه ليا واصله لوياء ادغمت الواو في الياء والواحد هو القادر على قضاء دينه
قوله «يُجْلُ» بضم الجيم يضم الياء من لاحلال واما تفسير سفيان فوصله البيهقي من طريق الفريابي وهو من شيوخ البخاري
عن سفيان بلفظ عرضه ان يقول مطلقى حتى وعقوبته ان يسجن وقال اسحاق فسر سفيان عرضه اذا بلسانه
وعن وكيع عرضه شكايته واستدل به على مشروعية حبس المديون اذا كان قادراً على الوفاء تاديباً له لانه ظالم
حينئذ والظالم محرم وان قل وان ثبت اعساره وجب انظاره وحرم حبسه واختلف في ثابت العسرة واطلق
من السجن هل يلزمه غريمه فقال مالك والشافعي لا حتى يثبت له مال آخر وقال ابو حنيفة رضى الله عنه لا يمنع
الحاكم الفراء من لزومه *

١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ
النَّبِيُّ ﷺ رَجُلٌ يَقْضَاهُ فَأَخْلَطَ لَهُ فَهَمٌّ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنْ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالاً ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان لصاحب الحق مقالاً ويحيى هو ابن سعيد القطان والحديث مر في باب استقرار الابل
باتم منه فانه أخرجه هناك عن أبي الوليد عن شعبة الى آخره وعن مسدد عن يحيى عن سفيان عن سلمة الى آخره في باب حسن

التقاضى وعن ابي نعيم عن سفيان عن سلمة الى اخره في باب حسن التقضاء *

﴿ باب إذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض والوديعة فهو أحق به ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص مالا عند مفلس وهو الذى حكم الحاكم بافلاسه قوله «فى البيع» يتعلق بقوله وجد صورته ان يبيع رجل متاعا لرجل ثم افلس الرجل الذى اشتراه ووجد البائع متاعه الذى باعه عنده فهو احق به من غيره من الغرماء وفيه خلاف نذكره عن قريب قوله «والقرض» صورته ان يقرض لرجل مما يصح فيه القرض ثم افلس المستقرض فوجد المقرض ما قرضه عنده فهو احق به من غيره وفيه الخلاف ايضا قوله «والوديعة» صورته ان يودع رجل عند رجل وديعة ثم افلس المودع فالمودع بكسر الدال احق به من غيره بلا خلاف وقيل ادخال البخارى القرض والوديعة مع الدين اما لان الحديث مطلق واما لانه وارد في البيع والحكم في القرض والوديعة اولى اما الوديعة فملك ربه لم ينتقل واما القرض فانتقال ملكه عنه معروف وهو اضعف من تملك المعاوضة فاذا ابطال التفليس ملك المعاوضة القوى بشرطه فالضعيف اولى (قلت) قوله والحكم في القرض والوديعة اولى غير مسلم في القرض لانه انتقل من ملك المقرض ودخل في ملك المستقرض فكيف يكون المقرض اولى من غيره وليس له فيه ملك واعترف هذا القائل ايضا ان القرض انتقل من ملك المقرض قوله «فهو احق به» جواب اذا التى تضمنت معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها والضمير في به يرجع الى قوله ماله (يعنى احق به من غيره) من غرماء المفلس *

﴿ وقال الحسن إذا أفلس وتبين لم يجز عتقه ولا بيعه ولا شراؤه ﴾

الحسن هو البصرى قوله «اذا افلس» اى رجل او شخص فالقرينة تدل عليه قوله «وتبين» اى ظهر افلاسه عند الحاكم فلا يجوز عتقه الى آخره وقيد به لانه مالم يتبين افلاسه عند الحاكم يجوز تصرفه في الاشياء كلها واما عند التبين ففيه خلاف فعند ابراهيم النخعي بيع المحجور وابتاعه جائز وعند اكثر العلماء لا يجوز الا اذا وقع منه البيع لوفاء الدين وعند البعض يوقف وبه قال الشافعى في قول واختلفوا في اقراره فالجمهور على قبوله *

﴿ وقال سعيد بن المسيب قضي عثمان من اقتضى من حقه قبل أن يفلس فهو له ومن عرف متاعه بعينه فهو أحق به ﴾

عثمان هو ابن عفان قوله «من اقتضى من حقه» معناه ان من كان له حق عند احد فاخذه قبل ان يفلسه الحاكم فهو له لا يترخص اليه احد من غرمائه خاصة بل كل من اثبت عليه حقا يطالبه بخلاف ما اذا عرف احد متاعه بعينه انه عنده فانه احق به من غيره من سائر الغرماء وبه اخذ الشافعى ومالك واحمد على ما يحجى بيانه وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال عن اسماعيل بن جعفر قال حدثنا محمد بن ابي حرملة عن سعيد بن المسيب قال افلس مولى لام حبيبة فاختم فيه الى عثمان رضى الله تعالى عنه فقضى ان من كان اقتضى من حقه شيئا قبل ان يتبين افلاسه فهو له ومن عرف متاعه بعينه فهو له *

١٨ - ﴿ حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا يحيى ابن سعيد قال أخبرني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن أبا بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام قال أخبره أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أدرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره ﴾

مطابقة لآل ترجمه لا تطابق الا بقوله في البيع لان احاديث هذا الباب تدل على ان حديث الباب وارد في البيع * منها

مارواه مسلم من حديث ابى بكر بن عبد الرحمن عن حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجل الذي يعدم اذا وجد عنده المتاع لم يعرفه انه لصاحبه الذي باعه * ومنها مارواه ابن خزيمة وابن حبان من روايت يحيى بن سعيد باسناد حديث الباب بلفظ « اذا ابتاع الرجل سلعة ثم افلس وهي عنده بعينها فهو احق بها من الغرماء * ومنها مارواه ابن حبان من طريق هشام بن يحيى الخزومي عن ابى هريرة بلفظ « اذا افلس الرجل فوجد البائع سلعته والباقي مثله ومنها مارواه مالك عن ابن شهاب عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث مرسل « ايما رجل باع سلعة فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض البائع من ثمنه شيئا فوجده بعينه فهو احق به » * قيل يلتحق به القرض والوديعة (قلت) قدر دينا هذا عن قريب بمافية الكفاية *

(ذكر رجاله) وهم سبعة * الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي * الثاني زهير مصفر الزهر بن معاوية الجعفي مرقى الوضوء * الثالث يحيى بن سعيد الانصاري * الرابع ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم بفتح الحاء المهملة ويكون الرازي مرقى الوضوء * الخامس حماد بن عبد العزيز بن مروان الخليفة الماثل القرشي الاموي * السادس ابو بكر ابن عبد الرحمن الذي يقال له راهب قرش لكثرة صلاته * السابع ابو هريرة رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه الجمع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه مذكور بنسبته الى جده وانه واهب كرفيان والبقية مدينون وفيه اربعة من التابعين يحيى وثلاثة بعده وفيه ان يحيى ومن بعده كلهم ولوا القضاء على المدينة وفيه ان يحيى وابا بكر بن محمد وعمر بن عبد العزيز من طبقة واحدة وفيه شك احد الرواة بين قوله قال رسول الله ﷺ وقوله سمعت رسول الله ﷺ قال بعضهم اظنه من زهير (قلت) الظن لا يجدى شيئا لان الاحتمال في غيره قائم *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في البيوع عن احمد بن يونس به وعن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن رمع وعن ابى الربيع الزهراني ويحيى بن حبيب وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن المتق وعن ابن ابى عمر وعن ابن ابى حسين واخرجه ابو داود فيه عن النفيلي وعن محمد بن عوف وعن القعنبى عن مالك وعن سليمان بن داود واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عبد الرحمن بن خالد وبرايم بن الحسن واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابى شيبة به وعن محمد بن رمع به وعن هشام بن عمار به

﴿ ذكر حكم هذا الحديث في الاحتجاج به ﴾ احتج به عطاء بن ابى رباح وعروة بن الزبير وطاوس والشعبي والاوزاعي وعبيد الله بن الحسن ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود فانهم ذهبوا الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا افلس الرجل وعنده متاع قد اشتراه وهو قائم بعينه فان صاحبه احق به من غيره من الغرماء وقال ابو عمر اجمع فقهاء الحجاز واهل الاثر على القول بجملته اى بجملته الحديث المذكور وان اختلفوا في اشياء من فروعه ثم قال واختلف مالك والشافعي في المفلس باى غرامه دفع السلعة الى صاحبها وقد وجدها بعينها ويريدون دفع الثمن اليه من قبل انفسهم كلهم في قبض السلعة من الفضل فقال مالك لهم ذلك وليس لصاحبها اخذها اذا دفع اليه الغرماء الثمن وقال الشافعي ليس للغرماء في هذا مقال قال واذا لم يكن المفلس ولا لورثته اخذ السلعة فالغرماء ابعد من ذلك وانما الخيار لصاحب السلعة ان شاء اخذها وان شاء تركها وضرب مع الغرماء لانه ﷺ جعل صاحبها احق بها منهم وبه قال ابو ثور واحمد وجماعة واختلف مالك والشافعي ايضا اذا اقتضى صاحب السلعة من ثمنها شيئا فقال ابن وهب وغيره عن مالك ان احب صاحب السلعة ان يرد ما قبض من الثمن ويقبض سلعته كان ذلك له وقال الشافعي لو كانت السلعة عبدا فاخذ نصف ثمنه ثم افلس الغريم كان له نصف العبد لانه بعينه ويبيع النصف الثاني الذي بقى للغرماء ولا يرد شيئا مما اخذ لانه مستوف لما اخذ وبه قال احمد * واختلف مالك والشافعي في المفلس يموت قبل الحكم عليه وقبل توقيفه فقال مالك ليس حكم المفلس كحكم الميت وبائع السلعة اذا وجدها بعينها

بعينها اسوة للفرماء في الموت بخلاف التفليس وبه قال احمد وفي التوضيح مقتضى الحديث رجوعه
 اى رجوع صاحب السلعة ولو قبض بعض الثمن لاطلاق الحديث وهو الجديد من قول الشافعى
 رضى الله تعالى عنه وخالف في القديم فقال يضارب بباقي الثمن فقط واستدل الشافعية بقوله من ادرك ماله بعينه على
 ان شرط استحقاق صاحب المال دون غيره ان يحمد ماله بعينه لم يتغير ولم يتبدل والا فان تغيرت العين في ذاتها بالنقص
 مثلا او في صفة من صفاتها فهو اسوة للفرماء . وبسط بعض الشافعية الكلام هنا وجعله على وجوه ، الاول لا بد في
 الحديث من اضمار ولم يكن البائع قبض ثمنها لانه اذا قبضه فلا رجوع له فيه اجماعا . الثانى خصص مالك والشافعى في
 قول قديم له رجوعه في العين بما اذا لم يكن قبض من ثمنها شيئا فان قبض بعضه صار في بقية اسوة للفرماء وقد قلنا آنفا
 ان الشافعى لم يفرق في الجديد بين قبض بعض الثمن وبين عدم قبضه لعموم الحديث . الثالث استدل الشافعى واحمد
 برواية عمر بن خليفة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال من افلس او مات فوجد رجل متاعه
 الحديث رواه ابو داود وغيره على التسوية بين حالتي الافلاس حيا وميتا ان لصاحب السلعة الرجوع وفرق مالك بينهما
 وقال هو في حالة الموت اسوة للفرماء . الرابع استدل بقوله ادرك ماله بعينه على انها اذا هلك او اخرجها عن ملكه
 يبيع او هبته او عتق او نحوها انه لا يرجع فيها لانها ليست على يد المشتري . الخامس استدل به على ان التصرف الذي لا يزيل
 الملك لا يبطل حق الرجوع للبائع كالتبديل واستبدال ام الولد وهو كذلك بالنسبة الى المدبر عند من يجوز بيعه وهو
 الصحيح واما بالنسبة الى ام الولد فليس له الرجوع فيها على الصواب قال شيخنا واما ما وقع في فتاوى النووي من انه
 يرجع فهو غلط وقد عبر هو في تصحيح التنبيه بان الصواب انه لا يرجع . السادس ما مراد بالفلس المذكور في الحديث
 وفي قول الفقهاء قال الرافعى نقلنا عن الائمة ان المفلس من عليه ديون لا تفي بماله واعترض عليه بامرين احدهما انه
 لا بد من تقييد ذلك بضرب الحاكم الحجر عليه فان من هذه حاله ولم يضرب عليه الحجر يصح بيعه وشراؤه بخلاف
 والثانى انه تقييد الديون بديون العباد اما ديون الله تعالى كالزكاة ونحوها فانه لا يضرب عليه الحجر بعمز ماله عنها اذا
 كان ماله بنى بديون العباد كما حزمه الرافعى في كتاب الايمان . السابع قوله ماله بعينه وفي رواية الترمذى وغيره فوجد
 الرجل سلعة عنده بعينها دليل على انه لا يختص ذلك بالبيع بل لو اقرضه دراهم ثم افلس فوجد الرجل الدراهم بعينها
 فهو احق بهامن بقية الفرماء لان السلعة لغة المنافع قاله الجوهري وفي بعض طرقه في الصحيح ايضا فوجد الرجل متاعه
 او ماله . الثامن لو اجره شيئا بمجمل وتفلس المستأجر قبل قبض الاجرة انه يفسخ الاجارة ويرجع بالعين المستأجرة
 وقد صرح به الرافعى قال ابن دقيق العيد وادراجه تحت لفظ الحديث متوقف على المنافع هل يطلق عليها اسم المنافع
 والمال قال واطلاق المال عليها اقوى قلت يطلق عليها اسم المنافع لغة قال الجوهري المتاع السلعة والمنافع المنفعة . التاسع
 يدخل تحت ظاهر الحديث ما اذا التزم في ذمته نقل متاع من مكان الى مكان ثم افلس والاجرة بيده قائمة فانه يثبت
 حق الفسخ والرجوع الى الاجرة قاله ابن دقيق العيد . العاشر فيه حجة لاحد الوجهين ان المفلس المضروب عليه
 الحجر يحل الديون المؤجلة عليه والصحيح انه لا يحل . الحادى عشر قد يستدل به لاصح الوجهين ان الفرماء اذا قدموا
 صاحب العين القائمة بثمنها لم يسقط حقه من الرجوع في العين . الثانى عشر قد يستدل به على ان لصاحب العين الاستبداد في
 الرجوع في عينه وهو احد الوجهين وقيل ليس ذلك الا بالحاكم . الثالث عشر قد يستدل به لاصح الوجهين انه لو امتنع
 المشتري من تسليم الثمن او هرب او امتنع الوارث من تسليم الثمن وحجر الحاكم عليه انه لصاحب العين الرجوع الى حقه لقوله
 ايما امرى افلس فهذا مفهوم شرط وصفه فيقتضى انه لا رجوع في حق غير المفلس . الرابع عشر استدل به لاصح الوجهين
 انه اذا باعه عيدين فتلغ احدهما رجع في الباقي بحصته وقيل يرجع فيه بكل الثمن . الخامس عشر استدل به
 لاحد الوجهين انه اذا وجد رب السلعة سلعته عند المفلس بعد ان خرجت ثم عادت اليه بغير عوض انه يرجع كاليراث والهبة
 وهو الذى صححه الرافعى في الشرح الصغير وصحح النووي من زياداته في الروضة عدم الرجوع لانه تدا من مالك آخر غير

صاحب الدين . السادس عشر استدبل به على رجوع البائع وان كان للفلاس ضامن بالثمن وقد يفرق صاحب التهمة بين ان
يضمن باذن المشتري او لا فان ضمن باذنه فليس له الفسخ وان ضمن بغير اذنه فوجاهن . السابع عشر استدبل به من ذهب الى ان
البائع يرجع فيه وان كان المبيع شاة صامش فوعا لم يعلم الشفيع حتى حجب على المشتري وهو وجهه والصحيح انه ياخذ الشفيع
ويكون الثمن بين الغرماء وقيل ياخذ الشفيع ويخص البائع بالثمن جمعا بين الحقين ثم الثامن عشر فيه انه يرجع وان
وجده معيبا التاسع عشر فيه انه لا يرجع بالزوائد المنفصلة لانها ليست متاعا * العشرون استدبل به على ان البائع
له الرجوع وان كان المشتري قد بنى وغرس فيها وفيه خلاف وتفصيل معروف في كتب الفقه انتهى * قلت ذهب
ابراهيم النخعي والحسن البصري والشعبي في رواية ووكيع بن الجراح وعبد الله بن ش - برمة قاضي الكوفة وابو حنيفة
وابو يوسف ومحمد وزفر الى ان بائع السلعة اسوة للغرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من ثمن سلعة
شيئا ثم افلس فهو والغرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه
نحو ما ذهب اليه هؤلاء وروى قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال هو فيها اسوة الغرماء
اذا وجدها بعينه وبهذا يرد على ابن المنذر في قوله ولا تعلم لعثمان في هذا مخالفا من الصحابة وقول عثمان مر عن قريب في
اوائل الباب وروى الثوري عن مغيرة عن ابراهيم قال هو والغرماء فيه شرعا سواء وروى ابن ابي شيبة في مصنفه
حدثنا ابراهيم بن فضيل عن عطية بن السائب عن الشعبي وسأله رجل انه وجد ماله بعينه فقال ايست لك دون الغرماء واجاب
الطحاوي عن حديث الباب ان المذكور فيه من ادرك ماله بعينه والمبيع ليس هو عين ماله وانما هو عين مال قد كان له وانما ماله
بعينه يتبع على المنصوب والمواري والودائع وما اشبه ذلك فذلك ماله بعينه فهو احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جاء هذا
الحديث عن رسول الله ﷺ والذي يدل عليه ما روى عن رسول الله ﷺ في حديث سمرة رضي الله تعالى عنه فانه
حدثنا محمد بن عمر وقال حدثنا ابو معاوية عن حجاج عن سعيد بن زيد بن عقبة عن ابيه عن سمرة بن جندب ان رسول الله
ﷺ قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجده عند رجل بعينه فهو احق بعينه ويرجع المشتري على البائع بالثمن
واخرجه الطبراني ايضا فهذا يبين ان المراد من حديث ابي هريرة انه على الودائع والمواري والمنصوب ونحوها وان
صاحب المتاع احق به اذا وجده في يد رجل بعينه وليس للغرماء فيه نصيب لانه باق على ملكه لان يد الغاصب يد التعدي
والظلم وكذلك السارق بخلاف ما اذا باعه وسله الى المشتري فانه يخرج عن ملكه وان لم يقبض الثمن فان قلت حديث
سمرة هذا فيه الحجاج بن اوطاة والنخعي فيه مقال قلت ما للحجاج وقد روى عنه مثل الامام ابي حنيفة والثوري وشعبة
وابن المبارك وقال المعجلي كان فقيها وقال أحد مفتي الكوفة وكان جائز الحديث وقال ابو زرعة صدوق مدلس وقال
ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الخطيب أحد العلماء بالحديث والحفاظ له وفي الميزان أحد الاعلام وابو معاوية
محمد بن خازم الضرير وسعيد بن زيد وثقه ابن حبان وابو زيد بن عقبة وثقه المعجلي والنسائي وقد تكلم جماعة ممن
يلوح منهم لوائح التعصب بما فيه ترك مراعاة حسن الادب فقال القرطبي في المفهم تصنف بعض الحنفية في تاويل هذا
الحديث بتاويلات لا تقوم على اساس وقال النووي وتاويله بتاويلات ضعيفة مردودة وقال ابن بطال قال الحنفية البائع
اسوة للغرماء ودفموا حديث التفليس بالقياس وقالوا السلعة مال المشتري وثمنها في ذمته والجواب انه لا مدخل للقياس الا اذا
عدمت السنة امام وجودها فهي حجة على من خالفها فان قال الكوفيون نؤوله بانه محمول على المودع والمقرض
دون البائع قلنا هذا فاسد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل لصاحب المتاع الرجوع اذا وجده بعينه والمودع احق بعينه
سواء كان على صفته او قد تغير عنها فلم يحز حمل الخبر عليه ووجب حمل على البائع لانه انما يرجع بعينه اذا وجده بصفته
لم تغير فاذا تغير فانه لا يرجع وقال الكرماني وقال بعضهم هذا التاويل غير صحيح اذ خلاف ان صاحب الوديعة احق
بها سواء وجدها عند مفلس او غيره وقد شرط الافلاس في الحديث وقال صاحب التوضيح وحمل ابو حنيفة الحديث
على القصب والوديعة لانه لم يذكر البيع فيه واول الحديث بتاويلات ضعيفة مردودة وتعلق بشيء يروى عن علي وابن

مسمود وليس بثابت عنهما وتركو الحديث بالقياس بان يده قد زالت كيد الراهن وقال بعض الشافعية في الحديث المذكور حجة على اني حنيفة حيث قال هو اسوة الغرما واجابوا عن الحديث باجوبة . احدها انهم قالوا هذا الحديث مخالف للاصول الثابتة فان المتاع قد ملك السلعة وصارت في ضمانه فلا يجوز ان ينقض عليه ملكه قالوا والحديث اذا خالف القياس يفترط فيه فقه الراوى وابو هريرة ليس كذلك . والثاني ان المراد انقصوب والعواري والودائع والبيوع الفاسدة ونحوها . والثالث انه محمول على البيع قبل القبض وهذه الاجوبة فاسدة . اما الاول فان كل حديث اصل برأسه فلا يجوز ان يمترض عليه بسائر الاصول المخالفة له وقد ينقض ملك المالك في غير موضع كالشفعة والطلاق قبل الدخول بعد ان ملكت الصداق وتقديم صاحب الرهن على الغرما واختلاف المتبايعين وتمجيز المكاتب وغير ذلك وقد اخذت الحنفية بحديث القهقهة في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا . واما الثاني فيبطله قوله ايما امرى افسس فان المنصوب منه ومن ذكره احق بمناعه من المفلس وغيره . واما الثالث فيبطله ووجد الرجل سلعته عنده وهي قبل القبض ليست عند المفلس ولا يقال وجدها صاحبها وادركها وهي عنده (قلت) هؤلاء كلهم صدروا عن مكرع واحد اما القرطبي والنووي فانهما ادعيا بان تاويل الحنفية ضعيف مردود ولم يبينوا وجه ذلك واما ابن بطال فانه قال الحنفية دفعوا حديث المفلس بالقياس ولا مدخل للقياس الا اذا عدت السنة وليس كما قال لانهم ما دفعوا الحديث بالقياس بل عملوا بهما . اما عملهم بالحديث فظاهر قطعا لانه قال من ادرك ماله بعينه وادراك المال بعينه لا يتصور الا فيما قالوا نحو المنصوب والعواري والودائع ونحو ذلك لان ماله في هذه الاشياء محقق ولم يخرج عن ملكه بوجه من الوجوه فلا يشاركه فيه احد . واما عملهم بالقياس فظاهر قطعا ايضا لان المبيع خرج عن ملك البائع ودخل في ملك المشتري فان لم يكن الثمن مقبوضا فكيف يجوز تخصيص البائع به ومنع تشريك غيره من اصحاب الحقوق التي هي متعلقة بذمة المشتري فهذا لا يقبله النقل والقياس على انه نقل عن امامه مالك بن انس ان القياس مقدم على خبر الواحد حيث يقول ان القياس حجة باجماع الصحابة وفي اتصال خبر الواحد بالنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم احتمال وكان القياس الثابت بالاجماع اقوى . ونحن نقول اجماع الصحابة على تقديم خبر الواحد على القياس وخبر الواحد حجة بالاجماع والشبهة بالقياس في الاصل وفي الخبر في الاتصال فيرجع الخبر عليه ودعوا بان تاويل الكوفيين فاسد لانه جعل لصاحب المتاع اذا وجده بعينه فاسدة لانا لا نكرر جملة لصاحب المتاع اذا وجده بعينه فكل من كان صاحب المتاع فله الرجوع والبائع هنا خرج عن كونه صاحب المتاع لان المتاع خرج من ملكه وتبدل الصفة هنا كتبدل الذات فصار المبيع غير ماله وقد كان عين ماله اولا (فان قلت) انت ذكرت عقيب ذكر الحديث ان احاديث الباب تدل على ان حديث الباب وارد في البيع ثم ذكرت عن مسلم وغيره ما يبدل على ذلك (قلت) انما ذكرت ذلك لاجل بيان ترجمة البخاري حيث قال باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع الى آخره . وذلك ان مذهبه مثل مذهب من يحمل البائع اسوة الغرما فذكرت ما ذكرت لاجل بيان ذلك ولجل المطابقة بين الترجمة والحديث . واما حديث ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث فانه مضطرب لان مالكا رواه في موطنه عن الزهري عن ابى بكر بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم رسلا وقال ابو داود وهو اصح ممن رواه عن مالك مسندا وقال الدارقطني ولا يثبت هذا عن الزهري مسندا وانما هو مرسل وقال ابو عمر كذا هو مرسل في جميع المواضع التي راينا وكذلك رواه جماعة الرواة عن مالك فيما علمنا من رسلا الاعبد الرزاق فانه رواه عن مالك عن الزهري عن ابى بكر عن ابى هريرة فاسنده وقد اختلف في ذلك عن عبد الرزاق . (فان قلت) المرسل حجة عندكم (قلت) نعم ولكن المسند اقوى لان عدالة الراوى شرط قبول الحديث وهي معلومة في المسند بالتصريح وفي المرسل مشكوكا ومعلومة بالدلالة والصريح اقوى من الدلالة والمعجب من هؤلاء انهم لا يرون المرسل حجة ثم يعملون به في مواضع واما قول صاحب التوضيح تعلق ابو حنيفة بشيء يروى عن علي وابن مسعود وليس بثابت عنهما ليس كذلك لانا قد ذكرنا فيما مضى ان قتادة روى عن خلاس بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه اسوة الغرما اذا وجدها بعينه ومحضه ابن حزم واما نقلهم عن الحنفية بانهم قالوا

والحديث اذا خاف القياس يشترط فقه الراوى وابو هريرة ليس كذلك فهذا تشنيع منهم عليهم لان الشيخ ابا الحسن الكرخي قال ليس فقه الراوى شرطاً لتقديم خبره على القيس بل يقبل خبر كل عدل فقيه اكان وغيره اذ لم يكن معارضا بدليل اقوى منه وتبعه على ذلك جماعة من المشايخ وقال صدر الاسلام واليه مال اكثر العلماء والذي ذكروه هو مذهب عيسى بن ابيان وبعض المتأخرين مع ان احدا منهم لم يذكر ابا هريرة بما نسب اليه من قلة الفقه وكيف لم يكن فقيها وكان يقى في زمن الصحابة ولم تكن الفتوى في زمانهم الا للفقهاء وقد عداه النبي ﷺ بالحفظ فاستجاب الله دعاءه فيه حتى انتشر في العالم ذكره . واما قولهم كل حديث اصل براسه فلهنا ذلك اذا كان كل واحد متعلفا باصل غير الاصل الذي يتعلق به الاخر واما اذا كان حديثان او اكثر ومخرجهما واحد فلا يفرق حينئذ بينهما . واما قولهم وقد ينقض ملك المالك كالشفعة الى آخره غير صحيح لان شترى الدار لا يثبت له الملك مع وجود الشفيع ولو قبضها فلها على شرف السقوط ولا يتم له الملك الا بترك الشفيع شفيعه والمرأة لا تملك الصداق قبل الدخول ملكا تاما وهو ايضا على شرف السقوط ولهذا لو قبضت صداقها وطلقها زوجها يرجع عليها بنصف الصداق والملك في صورتين غير تام فكيف يقال وقد ينقض ملك المالك واما الرهن فان يد المرتهن يدا شفاء لا يدملك ولهذا ليس له ان يتصرف فيه تصرف المالك واما عند اختلاف المتبايعين فلا يثبت الملك لاحدهما الا بعد الاتفاق على الاتمام او على الفسخ واما المكاتب فانه عبد ولو بقى عليه درهم فحق يملك نفسه حتى يقال ينقض ملكه عند المجز . واما قولهم وقد اخذت الحنفية بحديث الفقه في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا فانما اخذوا به لكون راويه معروفا بالعدالة والمعروف بالعدالة يقبل قوله وان لم يكن معروفا بالفقه سواء وافق خبره القياس واخالفه . واما تضعيفهم خبر الفقه فغير صحيح لانه رواه جماعة من الصحابة الفقهاء كابى موسى الاشعري وجابر ومهران وسلمة بن زيد رضى الله تعالى عنهم وقد اتقنا الكلام فيه في شرحنا للهداية *

﴿ باب من آخر الغريم إلى الغد أو نحوه ولم ير ذلك مطلقا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من اخر من الحكام غريم شخص اى اخر طالب حقه من غريمه الى الغد قوله « او نحوه مثلا » الى يومين او ثلاثة ونحو ذلك قوله « ولم ير ذلك » اى تاخيره الى الغد ونحوه مطلقا اى تسويفا بالحق وهذه الترجمة ساقطة في رواية النسفي وحديثها كذلك ولذلك لم يشرحها اكثر الشراح *

﴿ وقال جابر اشئت الغرما في حقوقهم في دين أبي فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقرضوا تمر حائط فابوا فلم يظهم الحائط ولم يكسره لهم وقال سأغدو عليك غدا فغدا علينا حين أصبح فدعا في تمرها بالبركة فقضيتهم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله سأغدو عليك غدا وهذا التعليق قد اخرجه موصولا في ماضى عن قريب في باب اذا قضى دون حقه او حله وفي الباب الذي يليه ايضا وفيه زيادة وهي قوله ولم يكسره لهم وذلك في كتاب الهبة ومعناه * (١)

﴿ باب من باع مال المفلس أو المعدم فقسمة بين الغرما أو أعطاه حتى ينفق على نفسه ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من باع من الحكام مال المفلس او المعدم بكسر الدال وهو الفقير قوله « فقسمة » اى قسم مال المفلس بين غرمائه قوله « او اعطاه » اى او اعطى مال المعدم له بعد ان باعه لينفق على نفسه وفيه ألف والنشر قاله الكرمانى ووجهه ما ذكرته *

١٩ - ﴿ حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين المعلم حدثنا عطاء بن أبي

وَبَاحَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَعْتَقَ رَجُلٌ غُلَامًا لَهُ عَنْ دُبْرِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَشْتَرِهِ مِنِّي فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَأَخَذَ ثَمَنَهُ فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ *

الترجمة جزآن احدهما بيع مال المفلس وقسمته بين الفرما والثاني بيع مال المعدم ودفعه اليه لينفقه على نفسه فلا مطابقة بينهما وبين حديث الباب بحسب الظاهر كما قاله ابن بطلال بكلام حاصله نفى المطابقة (واحيب) بانه يحتمل ان يكون باعه عليه لكونه مديانا ومال المديان امان يقسمه الامام بنفسه او يسلمه الى المديان ليقسمه فلهذا ترجم على التقديرين مع ان احدا الامرين يخرج من الآخر لانه اذا باعه عليه لحق نفسه فلان يبيعه عليه لحق الفرما اولى وقال بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لفا ونفرا واوفي الموضعين للتويع ويخرج احدهما من الآخر (قلت) اما قول الحبيب الاول بانه يحتمل ان يكون باعه عليه لكونه مديانا فليس بباطل ان يقال بالاحتمال بل هو في نفس الامر انما باعه لكونه مديانا كما ثبت ذلك في بعض طرق حديث جابر انه كان عليه دين اخرجه النسائي وقال اخبرنا ابو داود قال حدثنا محاضر قال حدثنا الاعمش عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال اعتق رجل من الانصار غلاما له عن دبر وكان محتاجا وكان عليه دين فباعه رسول الله ﷺ بثمانمائة درهم فاعطاه فقال اقض دينك * واما قول بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لفا ونفرا فليس له وجه ان ينسب ذلك الى نفسه لانه مسبوق به فان الكرمانى قال والكلام يحتمل اللف والنشر كما ذكرناه عن قريب وقرله ايضا ويخرج احدهما من الآخر مسبوق به ايضا ومع هذا فيه نظر * والتوجيه الحسن في ذكر المطابقة بين الترجمة والحديث ان يقال ان حديث جابر المذكور له طرق * منها هذا الذي اخرجه النسائي « ففيه ان الرجل كان مديونا وباع النبي ﷺ الغلام الذي دبره فدفعه اليه وقال له اقض دينك كما في حديثه وهذا يطابق الجزء الاول للترجمة غاية ما في الباب اقتصر في حديث الباب على قوله « فدفعه اليه » وفي حديث النسائي « فاعطاه فقال اقض دينك » (فان قلت) ليس في الترجمة ان المديون هو الذي قسمه فلا مطابقة (قلت) لما امره بقضاء دينه من ثمن العبد فكانه هو الذي تولى قسمته بين غرمائه لان التدبير حق من الحقوق فلما ابطله الشارع هنا احتاج الى الحكم به وكان من ضرورة الحكم به امره بقسمته بين الفرما لان البيع لم يكن الا لاجلهم ومن طرق حديث جابر ما رواه النسائي ايضا وقال حدثنا هلال بن العلاء قال حدثنا ابى قال حدثني عبد الله بن عبد الكريم عن عطاء عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رجلا اعتق غلاما له عن دبر فاحتاج مولا فامر به بيده فباعه بثمانمائة درهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « انفق على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول » وفي رواية للنسائي « ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شئ فلا هلك » الحديث وهذا يطابق الجزء الثاني للترجمة على الوجه الذي ذكرناه وحديث الباب مضى مختصرا في البيوع في باب بيع المدبر فانه اخرجه هناك عن ابن نمير عن وكيع عن اسماعيل عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال « باع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المدبر » قوله « عن دبر » معناه قال لعبدك انت حر بعدم رقي او دبرتك واسم المدبر يفتح الباء يعقوب واسم مولا ابو منذ كور والثمن ثمانمائة درهم وقدم الكلام فيه هناك ونعيم بضم النون وفتح العين المهملة ابن عبد الله النحام بفتح النون وتشديد الحاء المهملة القرشي العدوي سمي النحام لانه ﷺ قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم والنعمة السعلة اسلم قديما بمكة ثم هاجر عام الحديبية وشهدا معا بعدهما من المشاهد قتل يوم اليرموك سنة خمس عشرة من الهجرة رضى الله تعالى عنه

﴿ بَابُ إِذَا اقْرَضَهُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى أَوْ أَجَلُهُ فِي الْبَيْعِ ﴾

اي هذا باب يذكرفيه اذا اقترض الرجل رجلا درهم او دينار او شيئا مما يصح فيه القرض الى اجل مسمى اي الى مدة معينة قوله « او اجله » اي او اجل الثمن في عقد البيع او اجل العقد فيه يعني باعه الى اجل مسمى ولا يقال فيه اضمار قبل الذ كر لان القرينة تدل عليه وهي قوله في البيع وهاتان مسألتان وجوابهما محذوف تقديره فهو جائز او يجوز او نحو ذلك * اما المسألة

الاولى ففيها خلاف فقال ابن بطال اختلف العلماء في تاخير الدين في القرض الى اجل فقال ابو حنيفة واصحابه سواء كان القرض الى اجل او غير اجل له ان ياخذهم متى احب وكذلك المالكية وغيرهم لا يوجبون له من باب العدة والهبة غير مقبوضة وهو قول الحارث المكي واصحابه وبرايم النخعي وقال ابن ابي شيبة وبه نأخذ وقال مالك واصحابه اذا اقرضه الى اجل ثم اراد اخذه قبل الاجل لم يكن له ذلك وهو اما المسألة الثانية فليس فيها خلاف بين العلماء لجواز الاجال في البيع لانه من باب المعاوضات فلا ياخذ قبل محله وفي التوضيح وقال الشافعي اذا اخر الدين الحال فله ان يرجع فيه متى شاء وسواء كان ذلك من قرض او غيره *

قال ابن عمر في القرض الى اجل لا بأس به وإن أعطي أفضل من دراهمه ما لم يشترط * هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا حماد بن سلمة قال سمعت شيخنا يقول له المغيرة قلت لابن عمر اني اسلف جبر الى العطاء فيقضوني اجود من دراهمي قال لا بأس ما لم تشترط قال وكيع وحدثنا هشام الدستوائي عن القاسم ابن ابي بزرة عن عطاء بن يعقوب قال استسلف مني ابن عمر الف درهم فقضاني دراهم اجود من دراهمي وقال ما كان فيها من فضل فهو نائل مني اليك اتقبله قلت نعم *

وقال عطاء وعمر بن دينار هو إلى أجل في القرض *

عطاء هو ابن ابي رباح ووصل هذا التعليق عبد الرزاق عن ابن جريج عنهما وقال ابن التين قول عطاء وعمر وبه يقول ابو حنيفة ومالك قلت ليس هذا مذهب ابى حنيفة ومذهبه كل دين يصح تأجيله الا القرض فان تأجيله لا يصح *

وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل سأل بمض بني إسرائيل أن يسلفه فدفعها إليه إلى أجل مسمى الحديث *

مطابقه للترجمة ظاهرة وهو قطعة من حديث مطول الذي يذكر فيه قضية الرجل الذي اسلف الف دينار في ايام بني اسرائيل وقد مر في الكفالة ومرا الكلام فيه هناك وذكره في هذا الباب في معرض الاحتجاج على جواز التأجيل في القرض وهذا مبني على ان شريعة من قبلنا تلزمنا ام لا *

باب الشفاعة في وضع الدين *

اي هذا باب في بيان الشفاعة في وضع الدين اي حط شيء من اصل الدين وكذا فسر ابن الاثير في قوله وَيَضَعُ اللَّهُ ذُنُوبَهُمْ من انظر معسرا او وضع له وليس المراد من الوضع اسقاطه باسكينة *

٢٠ - حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن مغيرة عن عامر عن جابر رضي الله عنه قال أصيب عبد الله وترك عيالاً وديناً فطلبت إلى أصحاب الدين أن يصفوا بعضاً من دينه فأبوا فأتيت النبي ﷺ فاستشفعت به عليهم فأبوا فقال صنف تمر ككل شيء منه على حديثه عند ابن زيد على حدة والابن على حدة والعجوة على حدة ثم أحضرهم حتى آتيك ففعلت ثم جاء ﷺ ففعل عليه وقال لكل رجل حتى استوفى وبقي التمر كما هو كأنه لم يمَسَّ وغزوت مع النبي ﷺ على فاضح لنا فازحف الجمل فمخلف على فوكره النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه قال بعنيه ولك ظمره إلى المدينة فلما دنا استأذنت فقلت يا رسول الله إني حديث عهد بعُرسٍ قال ﷺ فما

تَزَوَّجَتْ بِكَرًّا أَمْ نَيْبًا قُلْتُ نَيْبًا أُصِيبَ عَبْدُ اللَّهِ وَتَرَكَ جَوَارِيَّ صَفَارًا فَتَزَوَّجْتُ نَيْبًا تَعْلَمُنَّ
وَتُؤَدِّبُنَّ ثُمَّ قَالَ أَمْتُ أَهْلَكَ فَقَدِمْتُ فَأَخْبَرْتُ خَالِي بِبَيْعِ الْجَمَلِ فَلَا مَنِي فَأَخْبَرْتُهُ بِأَعْيَاءِ الْجَمَلِ
وَبِالَّذِي كَانَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَوَكَّرَهُ إِيَّاهُ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ غَدَوْتُ إِلَيْهِ بِالْجَمَلِ فَأَعْطَانِي
ثَمَنَ الْجَمَلِ وَالْجَمَلِ وَصَهْنِي مَعَ الْقَوْمِ *

مطابقته للترجمة في قوله فاستشفعت به عليهم والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الكيل على البائع والماعلى
فانه اخرجه هناك عن عبدان عن جرير عن مغيرة عن الشعبي عن جابر وهناك اخرجه عن موسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي
عن ابي عوانة بفتح العين الوضاح بن عبد الله الليشكري عن مغيرة بن مقسم عن عمار الشعبي عن جابر بن عبد الله وقد
مر الكلام فيه هناك ولنتكلم فيما لم يذكر هناك **قوله** «عبد الله» هو ابو جابر اشتهر يوم احد وهو معنى قوله اصيب
وقال الذهبي عبد الله بن عمرو بن حرام بن نعلبة الحزرجي السلمي ابو جابر نقيب بدرى قتل في احد **قوله** «ترك عيالا»
بكسر العين جمع عيل بتشديد الياء كجباد جمع جيد من حال عياله مانهم وانفق عليهم وقدمضى انه ترك سبع بنات او تسما
قوله «فطلبت الى اصحاب الدين» اى انيت طلبى اليهم وفي الاصل الطلاب يستعمل بدون صلة فلما قصد المبالغة استعمله
بحرف الغاية **قوله** «صنف» امر من التصنيف وهو ان يجعل الشيء اصنافا ويميز بعضها عن بعض **قوله** «على حدة»
اى كل واحد على حياله والهاء عوض من الواو **قوله** «عذق ابن زيد» هونوع من التمر جيد والمذق بفتح العين
وكسرها وسكون الذال المعجمة وقيل بالفتح النخلة قلت وفي التوضيح بخط الدمياطى عذق زيد **قوله** «واللين»
بكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف نوع من التمر وقيل التمر الرديء وهو جمع لينة وهي النخلة قاله ابن عباس والنخل
كاه ما خلا البرنى وقال الكرماني اللين لوان التمر ما خلا المعجوة واما المعجوة فهي من اجود تمر المدينة ويقال اهل
المدينة يسمون المعجوة الوانا وقيل اللين الدقل واصله لون قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها **قوله** «وقال لكل رجل»
اى اعطى لكل رجل من اصحاب الديون حتى استوفي حقه وقد مر ان قال يستعمل لمان كثيرة فكل معنى بحسب
ما يليق به **قوله** «كاهو» كلمة ماموصولة مبتدأ وخبره محذوف او زائدة اى كمثل وفي رواية بقى منه بقية وفي اخرى
بقى منه اوسق وفي رواية بقى منه سبعة عشر وسقا **قوله** «لم يمس» على صيغة المجهول **قوله** «على ناضح» بالضاد
المعجمة والحاء المهملة وهو الجمل الذى يسقى عليه النخل **قوله** «فازحف الجمل» اى كل واعى ومادته زاي وحاء مهملة
وفاء يقال ازحفه المسير اذا اعياء واصله ان البعير اذا تعب يجر رسنه وكانه كنى بقوله ازحف على بناء الفاعل عن
جره الرسن عن الاعياء وقال ابن التين صوابه فزحف ثلاثى الا انه ضبط بضم الهمزة وكسر الحاء في اكثر النسخ وفي
بعضها بفتحها والاول ايبين **قوله** فوكزه بالزاي اى ضربه بالعصا كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن
المستملى والحموى وركزه بالراء موضع الواو اى ركز فيه العصا والمراد به المبالغة في ضربه بها **قوله** «ولك ظهرك الى
المدينة» اراد به ركوبه عليه الى المدينة **قوله** فلانى من اللوم وكان لومه اما لكونه محتاجا اليه واما لكونه باعه النبي ﷺ
ولم يهبه منه **قوله** «وسهم» بالنصب اى واعطانى ايضا سهمى من الغنيمة ويروى فسهمنى بلفظ فعل الماضى وفيه فوائد
كثيرة ذكرناها هناك *

باب ما يُنْهَى عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ
الْمُفْسِدِينَ وَقَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَصْلَحُوا أَنْتُمْ فَأَمْرُكُمْ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَفْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا نِشَاءَ
وَقَالَ تَعَالَى وَلَا تَوُثُّوا أَسْقِيَاءَ أَمْوَالِكُمْ وَالْحَجَرِ فِي ذَلِكَ وَمَا يُنْهَى عَنْ الْخِدَاعِ *

اى هذا باب في بيان النهى عن اضاعه المال وكلمه مامصدرية واضاعه المال صرفه في غير وجهه وقيل انفاقه في غير طاعة الله تعالى والامر اف والتبذير قوله «وقول الله بالجهر» عطف على ما قبله قوله «والله لا يحب الفساد» كذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية النسفي ان الله لا يحب الفساد والاول هو الذى وقع في التلاوة والشانى سهو من الناسخ والفساد خلاف الصلاح قوله «ولا يصلح عمل المفسدين» كذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابن شويه والنسفي لا يحب بدل لا يصلح واصل التلاوة ان الله لا يصلح عمل المفسدين وغير هذا سهو من الكتاب وقيل يحتمل انه لم يقصد التلاوة قلت فيه بعد لا يخفى قوله «اصلواتك» في سورة هود واولها قالوا يا شعيب اصلواتك تامر كالى قوله انك لانت الحليم الرشيد كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه اذاروا به صلى تعامزوا وتضاحكوا فقصدا وبقولهم اصلواتك تامر كى السخرية والهزم واستناد الامر الى الصلاة على طريق المجاز قوله ان تترك اى بان تترك اى بترك ما يعبد آباؤنا قوله او ان نفعل اى انما ناصلواتك بان نفعل في اموالنا ما تشاء انت وهو ما كان يامرهم من ترك التطفيف والبخس وقال زيد بن اسلم كان مما ينهاهم شعيب عليه الصلاة والسلام عنه وعذبه الاجل قطع الدنانير والدراهم وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح لتفضل لهم القرضة وكانوا يتعاملون بالصحاح عددا وبالكسور روزناو يخسون قوله (انك لانت الحليم الرشيد) قول منهم على سبيل الاستهزاء ونسبتهم اياه الى غاية السفه ووجه ذكر هذه الآية في هذه الترجمة في قوله او ان نفعل في اموالنا ما تشاء لان تصرفهم في الدراهم والدنانير على الوجه الذى ذكرناه اضاعه للمال وكان شعيب عليه الصلاة والسلام ينهاهم عن ذلك فلما لم يتركوا هذه الفعلة عذبه الله تعالى قوله «وقال» اى وقال الله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) هذه الآية في النساء وتامها (التي جعل الله لكم قياما وازرقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا) ووجه ذكر هذه الآية هنا ايضا هو ان ايتاء الاموال للسفهاء اضاعها وقال الضحاك عن ابن عباس المراد بالسفهاء النساء والصبيان وقال سعيد بن جبير هم يتامى وقال قتادة وعكرمة وبجاهدهم النساء وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن ابى العاتكة عن على بن يزيد عن القاسم عن ابى امامة قال قال رسول الله ﷺ «ان النساء السفهاء الا التي اطاعت قيمها» وقال ابن ابي حاتم ذكر عن مسلم بن ابراهيم حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قرة عن ابى هريرة (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) قال الخديم وهم شياطين الانس قوله «قيام» اى تقوم بها معاشكم من التجارات وغيرها قوله (وارزقوهم فيها واكسوهم) وعن ابن عباس لا تعتمد الى مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة فتمطيه امرأتك او بنيتك ثم تنظر الى ما في ايديهم ولكن امسك مالك واصدحه وانت الذى تنفق عليهم من كسوتهم ومؤنتهم ورزقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن ابى بردة عن ابى موسى قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل اعطى ماله سفها وقد قال الله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) ورجل كان له دين على رجل فلم يشهد عليه وقال مجاهد (وقولوا لهم قولا معروفا) يعنى في البر والصلة قوله «والحجر» في ذلك «بالجهر عطف على قوله «اضاعة المال» اى الحجر في ذلك اى في السفه وقال ابن كثير في تفسيره وبؤخذ الحجر على السفهاء من هذه الاية اعنى قوله (ولا تؤتوا السفهاء) وهم اقسام فتارة يكون الحجر على الصغير فانه مسلوب العبارة وتارة يكون الحجر للجنون وتارة يكون لسوء التصرف لنقص العقل او الدين وتارة يكون الحجر للفلس وهو ما اذا احاطت الديون برجل وضاق ماله عن وفائها فاذا سأل الفرماء الحاكم الحجر عليه حجب عليه انتهى والسفيه هو الذى يضيق ماله ويفسده بسوء تدبيره والحجر في اللغة المنع وفي الشرع المنع من التصرف في المال وقال اصحابنا السفه هو العمل الاف موجب الشرع واتباع الهوى ومن عادة السفه التبذير والامر اف في النفقة والتصرف لا لفرض او لفرض لا يعده الله من اهل الديانة غرض امثل دفع المال الى المفنى والاماب وشراء الحمام الطيارة بضمن غاى والذين في التجارات من غير محمدة وابو حنيفة لا يرى الحجر بسبب السفه وبه قال زفر وهو مذهب ابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وقال ابو يوسف ومحمد ومالك

والاوزاعي والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور ويحجر على السفيه روى ذلك عن علي وابن عباس وابن الزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم واحتج ابو حنيفة بخديش ابن عمر الذي ياتي الآن اذا بايعت فقل لا خلافة فانه عليه السلام وقف على انه كان يغيب في البيوع فلم يمنعه من التصرف ولا حجر عليه وحجة الاخرين الآية المذكورة وهي قوله (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) الآية قوله «وما ينهى عن الخداع» عطف على ما قبله وتقديره اى باب في بيان كذا وكذا وفي بيان ما ينهى عن الخداع اى في البيوع *

٢١ - **حديثنا** أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اني اخذت في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة فكان الرجل يقول *

مطابقة للترجمة من حيث ان الرجل كان يغيب في البيوع وهو من اضاعه المال والحديث قد مر في البيوع في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن دينار الى اخره واخرجه هناعن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن دينار الى اخره وقد مر الكلام فيه هناك والخلافة بكسر الخاء المعجمة الخداع *

٢٢ - **حديثنا** عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن وراذ مولى المغيرة بن شعبه عن المغيرة بن شعبه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ووآد البنات ومنع وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال *

مطابقته للترجمة في قوله واصاعة المال وورجاء ذكرها غير مرة وعثمان هو ابن ابي شيبة وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز والشعبي هو عامر بن شراحيل وهؤلاء كلهم كوفيون لكن سكن جرير الري وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم منصور والشعبي ووراد والحديث مر في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى (لا يسألون الناس الخافا) باخضر منه فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن اسماعيل بن امية عن خالد الخداع عن الشعبي الى آخره قوله عقوق الامهات اصل العقوق القطع كان العاق لانه يقطع ما بينهما من الحقوق وانما خص الامهات بالذكر وان كان عقوق الآباء ايضا حراما لان العقوق اليهن اسرع من الآباء لضعف النساء وللتنبية على ان بر الام مقدم على بر الاب في التلطف والحنو ونحو ذلك ولان ذكر احد هابدل على ان الاخر مثله بالضرورة ولكن تعيين الام لما ذكرنا قوله «وآد البنات» الواد مصدر وادت الوائدة ابنتها تدها اذا دفنتها حية وقال ابن التين باسكان الهمزة وضبط ابن فارس بفتحها وقال ابو عبيد كان احدهم في الجاهلية اذا جاءته البنت يدفنها حية حين تولد ويقولون القبر صهر ونعم الصهر وكانوا يفعلونه غير وائفة وبعضهم يفعلونه تخفيفا للمؤنة قوله «ومنع» اى وحرم عليكم منع ما عليكم اعطائهم قوله «وهات» اى وحرم عليكم طلب ما ليس لكم اخذه وقيل نهى عن منع الواجب من ماله واقواله وافعاله واخلاقه من الحقوق اللازمة فيها ونهى عن استدعاء ما لا يجب عليهم من الحقوق وتكليفه اياهم بالقيام بما لا يجب عليهم فكانه ينتصف ولا ينتصف وهذا من اسمعج الخلال وقال اسحاق بن منصور قلت لاحمد ابن حنبل ما معنى منع وهات قال ان تمنع ما عندك فلا تصدق ولا تمنع فيمديك فتأخذ من الناس وقال ابن التين وضبط منع غير الف وصوابه منعها بالالف لانه مفعول حرم قلت صرح الكرماني بقوله منعها بالالف حيث قال فان قلت كيف صح عطفه اى عطف هات على منعها اجاب بقوله تقديره هات وهات اذهوا باعتبار لازم معناه وهو الاخذ انتهى قلت لان معنى هات اعطى ومن لازم العطاء الاخذ تقول هات يا رجل بكسر التاء وللاثنتين هاتيا مثل ايتيا وللجمع هاتوا والمرأة هاتي والمرأتين هاتيا

وللنساء هاتين مثل طابن قوله قيل وقال اما فعلا ن و اما مصدران فاذا كانا فعلين يكون قيل مجهول قال الذي هو ما مضى والمعنى على هذا نهى عن فضول ما يتحدث به المجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا و بناؤها على كونها فعلين محكيين متضمنين للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء مخلولين من الضمر ومنه قولهم الدنيا قال وقيل وادخال حرف التعريف عليهما لذلك في قولهم لا تعرف القال من القيل واذا كانا مصدرين يكون معناه نهى عن قيل وقول يقال قلت قولا وقالا وقبلا واصل قالا قولا قلبت الواو الفا لتحركها وافتتاح ما قبلها واصل قولا قلبت الواو اياه لكسرة ما قبلها وقيل هذا النهى انما يصح في قول لا يصح ولا يعلم حقيقة فاما من حكى ما صح ويعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلا وجه للنهى عنه ولا ذم وقيل هذا الكلام يتضمن بعمومه القيمة والنية فان تبليغ الكلام من اقبح الخصال والاصفاء اليه اقبح واغش وقوله وكثرة السؤال فيه وجوه * احدها السؤال عن امور الناس وكثرة البحث عنها * والثاني مسالة الناس من امورهم وقال التوربشتي ولا ادري حمله على هذا فان ذلك مكروه وان لم يبلغ حد الكثرة * والثالث كثرة السؤال في العلم للامتحان واظهار المراء * والرابع كثرة سؤال النبي ﷺ قال تعالى (لا تسالوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم) وقال ابن بطلان وكثرة السؤال اما في العمليات واما في الاموال قوله واضاعة المال قد مر تفسيره في اول الباب وقال الطبري التقسيم الخاص فيه الحاوي لجميع الاقسام ان تقول ان الذي يصرف اليه المال اما ان يكون واجبا كالنقمة والزكاة ونحوها وهذا لاضياح فيه وهكذا ان كان مندوبا اليه واما ان يكون حراما او مكروها وهذا قليله وكثيره واضاعة وسرف واما ان يكون مباحا ولا اشكال الا في هذا القسم اذ كثير من الاموال يعده بعض الناس من المباحات وعند التحقيق ليس كذلك كتشييد الابنية وتزيينها والاسراف في النفقة والتوسع في لبس الشباب والاطعمة الشهية اللذيذة وانت تعلم ان القسوة وغلبة الطبع تولد من لبس الرقاق واكل الشبهات ويدخل فيه تمويه الاواني والسقوف بالذهب والفضة وسوء القيام على ما يملكه من الرقيق والدواب حتى يضيع فيهلك وقسمته ما لا ينفع العشيرك به كالاؤلؤة والسيف يكسر ان وكذا احتمال اللعن الفاحش في اليباعات وايتاء المال صاحبه وهو سفيه حقيق بالحجر *

باب العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه *

اي هذا باب يذكرفيه العبد الى آخره واصل راع راعى فاعل اعلال قاض قوله ولا يعمل اي العبد في مال سيده الاباذنه الا فيما كان من المعروف المعتاد ان يعنى عنه مثل الصدقة بالكسرة فلا يحتاج فيه الى اذنه *

٢٣ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلُّكم راعٍ ومسئولٌ راعٍ رعيته فالإمامُ راعٍ وهو مسئولٌ عن رعيته والرجُلُ في أهله راعٍ وهو مسئولٌ عن رعيته والمرأةُ في بيتِ زوجها راعيةٌ وهي مسئولةٌ عن رعيته والخادمُ في مال سيده راعٍ وهو مسئولٌ عن رعيته قال فسمعتُ هؤلاء من رسولِ الله ﷺ وأحسبُ النبي ﷺ قال والرجُلُ في مال أبيه راعٍ وهو مسئولٌ عن رعيته فكُلُّكم راعٍ وكلُّكم مسئولٌ عن رعيته *

مطابقه للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع لان المراد من الخادم هنا هو العبد وان كان اعم منه وجاء في النكاح والعبد راع على مال سيده ورجاله بهذا النسق مرت مرارا وابو اليمان هو الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حزة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري المدني والحديث قد مر في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن فانه اخرجه هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن يونس عن الزهري عن سالم بن عمر الى آخره قوله والخادم في مال سيده راع كذا هو لا كثيرين وفي رواية ابى ذر والخادم في مال سيده وهو مسئول عن رعيته *

﴿ كِتَابُ الْخُصُومَاتِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان الخصومات وهو جمع خصوصية وهي اسم قال الجوهرى خاصته مخاصمة وخصاما والاسم الخصومة والخصم معروف يستوى فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يثنيه ويجمعه فيقول خصيمان وخصوم والخصيم ايضا الخصم والجمع خصما والخصم بكسر الصاد شديد الخصومة ووقع للاكثرين ما يذكر في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهود ووقع لبعضهم واليهودى بالافراد وفي رواية ابى ذر ما يذكر في الخصومات والملازمة والاشخاص وفي بعض النسخ باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهودى قال ابن التين يقال شخص بشخص بفتح الخاء من بلد الى بلد اى ذهب والمصدر شخوصا واشخصه غيره وشخص التاجر خرج من منزله وشخص بكسر الخاء رجع ذكره ابن سيده *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ النَّزَالَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رُجْلًا قَرَأَ آيَةً قَالَ سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِلَافَهَا فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ فَأَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كَلَّا كَمَا حَسِنُ قَالَ شُعْبَةُ أَظُنُّهُ قَالَ لَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله لا تختلفوا الى آخره لان الاختلاف الذى يورث الهلاك هو اشد الخصومة وادار بعضهم الى ان الترجمة في قوله فاخذت بيده فأتيت به رسول الله ﷺ فقال انه المناسب للترجمة قلت الذى قلته هو الانسب لان فيما ذكره احتمال الخصومة والذى ذكرته فيه الخصومة المحققة على ما لا يخفى *

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى. الثانى شعبة بن الحجاج. الثالث عبد الملك بن ميسرة الهلالي يقال له الزراد بالزاي وتشديد الراء. الرابع النزال بفتح النون وتشديد الزاي ابن سبرة بفتح السين وسكون الباء الموحدة الهلالي. الخامس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفي الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه تقديم الروى على الصيغة وهو جائز عند المحدثين وفيه السماع في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي والنزال صحابي فيما ذكره ابو عمر فانه ذكره في جملة الصحابة وغيره ذكره في التابعين السكبار فعلى قول ابى عمر فيه رواية الصحابي عن الصحابي وعلى قول غيره فيه رواية التابعي عن التابعي لان عبد الملك من التابعين وفيه ان النزال ليس له في البخارى الا هذا الحديث عن عبد الله بن مسعود وآخر في الاثرية عن علي رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في ذكر بنى اسرائيل وفي فضائل القرآن عن سفيان بن حرب واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن محمد بن عبد الاعلى *

(ذكر معناه) قوله قرأ آية وفي صحيح بن حبان عن عبد الله اقرأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سورة الرحمن فخرجت الى المسجد عشية فجلست الى رهنط فقلت لرجل اقرأ على فاذا هو يقرأ خرفا لا اقرؤها فقلت من اقرأك قال اقرأتى رسول الله ﷺ فانطلقنا حتى وقفنا على رسول الله ﷺ فقلت اختلفنا في قرأتنا فاذا وجه رسول الله ﷺ فيه تغيير ووجد في نفسه حين ذكرت الاختلاف وقال انما هلك من كان قبلكم بالاختلاف فامر عليا رضى الله تعالى عنه فقال ان رسول الله ﷺ يأمركم ان يقرأ كل رجل منكم كما علم فاما هلك من كان قبلكم بالاختلاف قال فانطلقنا وكل رجل منا يقرأ حرفا لا يقرأ صاحبه انتهى فهذا يدل على ان كلامهما مخرج عن قراءة السبعة فلذلك قال رسول الله ﷺ كلاما يحسن اى في القراءة وافرادا يخبر باعتبار لفظ كلا واما اصل السبعة فارواه ابن حبان في صحيحه من

حديث أبي بن كعب قال قرأ رجل آية وقرأتها على غير قراءته فقلت من أقرأك هذه قال رسول الله ﷺ فانطلقت فقلت يا رسول الله أقرأتني آية كذا وكذا قال نعم فقال الرجل له أقرأتني آية كذا وكذا قال نعم إن جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام أتاني فجلس جبريل عن يميني وميكائيل عليه الصلاة والسلام عن يساري فقال جبريل يا محمد أقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيل استزده فقلت زدني فقال أقرأ على حرفين فقال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة أحرف وقال كل كاف شاف وفي لفظ أنزل على القرآن على سبعة أحرف وعند الترمذي قال النبي ﷺ يا جبريل أني بعثت إلى أمة أمة منهم المعجوز والشيخ الكبير والعمام والجارية والرجل الذي لم يقرأ كتابا قط قال يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف قوله قال شعبة هو بالاسناد المذکور قوله أظنه قال أي قال النبي ﷺ لا تختلفوا لي لا تختلفوا في القرآن والاختلاف فيه كفر إذا أني أنزله إذا كان يقرأ خلاف ذلك ولا يخير بين القراءتين لأنهما كلاهما كلامه قديم غير مخلوق وإنما التفضيل في الثواب وفي معجم أبي القاسم البغوي حدثنا عبد الله بن مطيع حدثنا اسماعيل بن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن مسلم بن مبدع عن أبي جهيم بن الحارث بن الصمة أن رسول الله ﷺ قال إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر ورواه أيضا أبو عبيد بن سلام في كتاب القراءات تأليفه عن اسماعيل بن جعفر عنه

٢ - **حدثنا يحيى بن قزعة** قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة وهب بن الرخن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود قال المسلم والذي أصطفى محمدا على العالمين فقال اليهودي والذي أصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم وجه اليهودي فذهب اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك فأخبره فقال النبي ﷺ لا تخيروني على موسى فإن الناس يصنعون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يهنيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدرى أكان فيمن صمق فأفاق قبلي أو كان بمن استثنى الله ﷻ

مطابقته للترجمة في قوله استب رجلان فإن الاستباب عن اثنين لا يكون إلا بالخصومة ورجاله قد ذكرنا وغير مرة والحديث أخرجه البخاري أيضا في التوحيد وفي الرقاق عن يحيى بن قزعة وعبد العزيز بن عبد الله وأخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وأبي بكر بن أبي النضر وأخرجه أبو داود وفي السنة عن حجاج بن أبي يعقوب ومحمد بن يحيى ابن فارس وأخرجه النسائي في الدعوات وفي التفسير عن محمد بن عبد الرحيم *

قوله «عن أبي سلمة وعن عبد الرحمن الأعرج» يعني الزهري يروي عنهما جميعا وهما يريان جميعا عن أبي هريرة ويروي عن ابن شهاب والأعرج قوله «استب رجلان» من السب وهو الشتم من سبه بسبه سبوا وسبأا قوله «رجل» أي أحدهما رجل من المسلمين قيل هو أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ووقع في جامع سفيان عن عمرو بن دينار أن الرجل الذي لعلم اليهودي هو أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله «ورجل من اليهود» أي والآخر رجل من اليهود ذكر في تفسير ابن إسحاق أن اليهودي اسمه فنحاص وفيه نزل قوله تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء) قوله «والذي أصطفى محمدا» أي والله الذي اختار محمدا على العالمين وأصل أصطفى استثنى لأنهم من الصفوة فلما نقل صفا إلى باب الافتعال فقل استثنى قلبت تأوّه طاء لأن الصاد من الجمرة والتاء من المهموسة فلا يمتدلان قوله «لا تخيروني» أي لا تفضلوني على موسى . (فان قلت) نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل الأنبياء والمرسلين وقال وانا سيد ولد آدم ولا غفره فوجه قوله «لا تخيروني» أي تفضلوني قلت الجواب عن من أوجه . الأول أنه قبل أن يعلم أنه أفضلهم فلما علم قال «انا سيد ولد آدم ولا غفره» . الثاني أنه نهى عن تفضيل يودى إلى تنقيص بعضهم فانه كفر . الثالث أنه نهى عن تفضيل يودى إلى الخصومة كافي الحديث من لعلم المسلم اليهودي

الرابع انه قال تواضعا ونفيا للكبيرة والعجب. الخامس انه نهى عن التفضيل في نفس النبوة لاف ذوات الانبياء عليهم السلام وعموم رسالتهم وزيادة خصائصهم وقد قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) وقال ابن التين معنى لا تخير وابن الانبياء يعني من غير علم والافقد قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) واثر ابن قتيبة فاجاب بانه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع يومئذ وله الحمد والحوض قوله «يصعقون» يعني يخرجون صراعا بصوت يسمعون به يوجب فيهم ذلك من صعق يصعق من باب علم يعلم وقال ابن الاثير الصعق ان يفشى على الانسان من صوت شديد يسمعه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا والصعقة المرة الواحدة منه وقال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت يقال منه صعق الانسان بفتح الصاد وضمة هاء وانكر بعضهم الضم منهم القزاز فانه قال لا يقال صعق ولا هو مصعوق وقال الطبري باسناده عن ابن عباس (فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا) ترابا (وخر موسى صعقا) قال معشيا عليه وفي رواية «فلما رزل صعقا ما شاء الله» وقال ابن الجوزي وهو بالموت اشبه وفي تفسير الطبري عن قتادة وابن جريج (وخر موسى صعقا) قدامينا وفي التهذيب للزهري قوله تعالى (فلما افاق) دليل الفشى لانه يقال للمغشى عليه وللذى ذهب عقله قد افاق وفي الميت بعث ونشر قوله «فاكون اول من يفيق» وفي لفظ «اول من تنشق عنه الارض» قيل هو مشكل لان الاحاديث دالة على ان موسى قد توفي وانه صلى الله عليه وسلم زاره في قبره وجه الاشكال ان نفخة الصعق انما يموت بها من كان حيا في هذه الدار فاما من مات فيستحيل ان يموت ثانيا وانما ينفخ في الموتي نفخة البعث وموسى قد مات فلا يصح ان يموت مرة اخرى ولا يصح ان يكون مستثنى من نفخة الصعق لان المستثنين احياء لم يموتوا ولا يموتون ولا يصح استثنائهم من الموتي وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة صعقة فزع بعد الموت حين تنشق السموات والارض وقال النووي يحتمل ان يكون موسى ممن لم يمت من الانبياء وهو باطل وقال القاضي يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة صعقة فزع بعد الموت حين تنشق السموات والارض وقال النووي يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من تلك الزمرة وهي والله اعلم زمرة الانبياء عليهم الصلاة والسلام (فان قلت) اذا جعلت له تلك عوضا من الصعقة فيكون حيا حالة الصعق وحينئذ لم يصعق (قلت) الموت ليس بعدم انما هو انتقال من دار الى دار فاذا كان هذا للشهادة كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه صرح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجتمع بهم ليلة الاسراء بيت المقدس والسماء خصوصا بموسى عاياه الصلاة والسلام فتحصل من جملة هذا القطع بانهم غيبتوا عننا بحيث لا ندرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة عليهم الصلاة والسلام فانهم موجودون احياء لا يرهم احد من نوعنا الا من خصه الله تعالى بكرامته (وإذا تفرر انهم احياء فهم فيما بين السموات والارض فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السموات والارض الا من شاء الله فاما صعق غير الانبياء فموت واما صعق الانبياء فالأظهر انه غشي فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فن مات حي ومن غشي عليه افاق فاذا تحق هذا علم ان نبينا صلى الله عليه وسلم اول من يفيق واول من يخرج من قبره قبل الناس كلهم الانبياء وغيرهم الاممى عليه الصلاة والسلام فانه حصل له فيه تردد هل بعث قبله او بقي على الحالة التي كان عليها وعلى اى الحالتين كان فهي فضيلة عظيمة لموسى عليه الصلاة والسلام ليست انفره (قلت) انا قل ان يقول ان سيدنا صلى الله عليه وسلم لما عرف بصره حين الافاقة يكون الى جهة من جهات العرش ثم ينظر ثانيا الى جهة اخرى منه فيجد موسى وبه يلتزم قوله «انا اول من تنشق عنه الارض» **قوله** «فاذا موسى باطش» كلمة اذا للمفاجأة ومعنى باطش متعلق به بقوة والبطش الاخذ القوي الشديد **قوله** «فلا ادرى» الى آخره (فان قلت) باقى في حديث انى سعيد عقيب هذا «فلا ادرى» كان فيمن صعق ام حوسب بصعقته الاولى فما اجمع بين هذه الثلاثة (قلت) المعنى لا ادرى اى هذه الثلاثة كانت من الافاقة او الاستثناء او المحاسبة والمستثنى قد يكون نفس من له الصعقة في الدنيا **قوله** «ممن استثنى الله» يعني في قوله تعالى (فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) ان لا يصعق وهم جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل وزاد كعب حملة العرش وروى

انس مرفوعا « ثم تموت الثلاثة الاول ثم ملك الموت بعدهم وملك الموت يقبضهم ثم يميتهم الله » وروى انس مرفوعا « آخرهم موتا جبريل عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن المسيب (الامن شاء الله) الشهداء مقتلدون بالسيف وف حول العرش *

٣ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَتَنَبَّأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ جَاءَ يَهُودِيٌّ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ضَرَبَ وَجْهِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِكَ فَقَالَ مَنْ قَالَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ قَالَ ادْعُوهُ قَالَ أَضْرَبْتُهُ قَالَ سَمِعْتُهُ بِالسُّوقِ يَخْلِفُ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ قُلْتُ أَيْ خَبَيْثٌ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذْتَنِي غَضَبًا ضَرَبْتُ وَجْهَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْغُقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخِيذْ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَذْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ أَمْ حُوسِبَ بِصَعْقَةِ الْأُولَى ***

مطابقته للترجمة في قوله « ادعوه » فان المراد به اشخاصه بين يدي النبي عليه السلام (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة المتقري التبوذكي . الثاني وهيب مصغروهب بن خالد ابوبكر . الثالث عمرو بن يحيى الانصارى . الرابع ابوه يحيى بن عمار بن ابى حسن . الخامس ابوسعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وعمران واهل مديان **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره** اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الديات وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي التوحيد عن محمد بن يوسف وفي الديات عن ابى نعيم عن سفيان به مختصرا واخرجه مسلم في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عمرو الناقد واخرجه ابوداود في السنة عن موسى به مختصرا لا تخيروا بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام *

ذكر معناه قوله « يذنبنا » مر الكلام فيه غير مرة **قوله** « رسول الله » مبتدأ وخبره قوله جالس وقوله جاءه يهودى جواب يذنبنا **قوله** « فقال من » يعنى من ضربك **قوله** « قال رجل » اى قال اليهودى ضربنى رجل من الانصار **قوله** « قال ادعوه » اى قال النبي ﷺ ادعوا اى اطلبوا هذا الرجل **قوله** « فقال اضربته » فيه حذف تقديره اى فحضر الرجل فقال له النبي ﷺ هل ضربت الرجل **قوله** « على البشر » كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى على النبيين **قوله** « اى خبيث » اى قلت يا خبيث على محمد اى اصطفى موسى على محمد والاستفهام فيه على سبيل الانكار **قوله** « فاذا انا بموسى » كلة اذا للمفاجأة والباء في بموسى للاستباق المجازى معناه فاذا انا بمكان يقرب من موسى اى من رؤيته **قوله** « آخذ » على وزن فاعل مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو آخذ ومن جهة العربية يجوز ان يكون منصوبا على الحال قوله « بقائمة » القائمة في اللغة واحدة قوائم الدابة والمراد ههنا ما هو كالعمود للعرش وقال ابن بطال فيه ان لاقصاص بين المسلم والذمي لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم يامر بقصاص اللطمة *

٤ - **حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ يَهُودِيًّا يَأْرُضُ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجْرَيْنِ قِيلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكَ أَفَلَانَ أَفَلَانَ حَتَّى سَمَى الْيَهُودِيَّ فَأَوْمَتْ بِرَأْسِهَا فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ فَأَعْتَرَفَ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَرُضَ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجْرَيْنِ ***

مطابقته للترجمة من حيث انه يشتمل على خصومة يهودى وجارية من الانصار وموسى هو ابن اسماعيل المذكور

ونهام على وزن فعال بالتشديد ابن يحيى بن دينار البصري والحديث أخرجه البخاري أيضا في الوصايا عن جسان بن ابى عباد وفي الدييات عن حجاج بن منهل وعن اسحاق عن ابن جبان واخرجه مسلم في الحدود عن هذبة بن خالد واخرجه ابو داود في الدييات عن علي بن محمد عن محمد بن كثير واخرجه الترمذي فيه والنسائي في القود جميعا عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الدييات عن علي بن محمد عن وكيع *

(ذكر معناه) قوله «رض» بتشديد الضاد المعجمة اى دق يقال رضضت الشيء رضاضا ورضيضا ورضوضا وقال ابن الاثير الرض الدق الجريش قوله «راس جارية» كانت هذه الجارية من الانصار كما صرح به في رواية ابى داود واختلفت الفاظ هذا الحديث فهنا راض راس جارية بين حجرين وفي رواية للبخاري على ماساني ان يهوديا قتل جارية على اوضح لها فقتلها بين حجرين وفي رواية للطحاوى عدا يهودى في عهد رسول الله ﷺ على جارية فاخذ اوضاحا كانت عليها ورضخ راسها وفي رواية لمسلم فرضخ راسها بين حجرين وفي رواية لابي داود ان يهوديا قتل جارية من الانصار على حل لها ثم القاها في قليب ورضخ راسها بالحجارة فاخذ قاتى به النبي ﷺ فامر به ان يرجم حتى يموت فرجم حتى مات وفي رواية الترمذي خرجت جارية عليها اوضح فاخذها يهودى فرضخ راسها واخذ ما عليها من حل قال فادركت وبها رمق قاتى بها النبي ﷺ فقال من قتلك الحديث قلت الاختلاف في الفاظ لافي المعاني فان الرضخ والرض والرجم كله عبارة ههنا عن الضرب بالحجارة والاوضح جمع وضع بالضاد المعجمة والحاء المهملة وهو نوع من الحلى يعمل من الفضة سميت به لياضها والرضخ بالضاد والحاء المعجمتين وهو الدق والكسر هنا ويحى بمعنى الشدخ ايضا بمعنى العطية قوله «افلان افلان» الهمزة فيها للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «قاومت» كذا ذكره ابن التين ثم قال صوابه قاومات وثلاثيه وما وفي المطالع يقال منه وماوا وماوفي الصحاح اومات اليه اشرت ولا تقل اومت وومات اليه اماء ووما لغة وهذا معتل الفاء مهموز اللام *

﴿ذكر ما استفاد منه﴾ احتج به عمر بن عبدالعزيز وقتادة والحسن وابن سيرين ومالك والشافع واحمد وابو ثور واسحاق وابن المنذر وجماعة من الظاهرية على ان القاتل يقتل بما قتل به وقال ابن حزم قال مالك ان قتله بحجر او بمصا او بالنار او بالتفريق قتل بمثل ذلك يكرر عليه ابداعى يموت وقال الشافعي ان ضربه بحجرا او بمصا حتى مات ضرب بحجرا او بمصا ابداعى يموت فان حبسه بلا طعام ولا شراب حتى مات حبس مثل المدة حتى يموت فان لم يمت قتل بالسيف وهكذا ان غرقه وهكذا ان القاه من مهواة عالية فان قطع يديه ورجليه فمات قطعت يدا القاتل ورجلاه فان مات ولا قتل بالسيف وقال ابو محمد ان لم يمت ترك كما هو حتى يموت لا يطعم ولا يسقى وكذلك ان قتله جوعا او عطشا عطش او جوع حتى يموت ولا تراعى المدة اصلا وقال ابن شبرمة ان غمسه في الماء حتى مات غمس حتى يموت وقال عامر الشعبي وابراهيم النخعي والحسن البصري وسفيان الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا في ذلك بما رواه ابو داود الطيالسي عن قيس عن جابر الجعفي عن ابى عازب عن النعمان ابن بشير عن النبي ﷺ قال لا قود الا بمحديدة ورواه الطحاوى حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا سفيان الثوري عن جابر عن ابى عازب عن النعمان قال قال رسول الله ﷺ لا قود الا بالسيف واخرجه الدارقطني حدثنا محمد بن سليمان النعماني حدثنا الحسن بن عبد الرحمن الجرجاني حدثنا موسى بن داود عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بالسيف قيل للحسن عن من قال سمعت النعمان بن بشير يذكر ذلك وقيل عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن ابى بكر مرفوعا رواه الوليد بن صالح عنه واخرجه ابن ابى شيبة مرسلنا حدثنا عدى بن يونس عن اشعث وعمر بن عبيد عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لا قود الا بالسيف وجه الاستدلال به ان معناه لا قصاص حاصل الا بالسيف وقد علم ان النكرة في موضع النفي تعم ويكون المعنى لا قود من افراد القود الا وهو مستوفى بالسيف وقيل النفي والاستثناء وهو طريق من طرق القصور وتحقيق القصر فيه انه لما قيل لا قود توجه النفي الى ذات القود فانفى القود المنكر الشامل لكل واحد من افراد القود ولما قيل الا بالسيف جاء النقص وفيه

اثبت ذلك القود المنفي بالسيف وانما قلنا توجه النفي الى ذات القود لان القود معنى من المعاني وليس له قيام بالالذات والذات لا يتوجه اليه النفي ولهذا نقول المنفي في قولنا انما زيد قائم هو اتصاف زيد بالقيام لا ذات زيد لان انفس الذوات اى الاجسام يتمتع فيها كباين ذلك في الطبيعات ثم قال البيهقي هذا حديث لم يثبت له اسناد وجار الجمع مطلق فيه قلت الجمعى وان طعن فيه فقد قال وكيع مهما تشككتم فيه فلا تشككوا في ان جابر ثقة وقال شعبة صدوق في الحديث وقال الثوري اشعبة ثلث تكلمت في جابر لتكلمت فيك وقال الذهبي في الكاشف ان ابن حبان اخرج له في صحيحه وقد تابع الثوري ايضا قيس بن الربيع كما ذكرنا في رواية الطيالسي وقال عفان كان قيس ثقة وثقه الثوري وشعبة وقال ابو داود العليمى هو ثقة حسن الحديث ثم اناولثنا سلما ما قاله البيهقي فقد وجدنا شاهدا حديث النعمان المذكور وهو مارواه ابن ماجة حدثنا ابراهيم بن المستر حدثنا الحر بن مالك الغنبري حدثنا مبارك بن فضالة عن الحسن عن ابي بكرة قال قال النبي ﷺ لا قود الا بالسيف وسنده جيد وابن المستر صدوق كذا قال النسائي والحر قال ابن ابي حاتم في كتابه سألت ابي عنه فقال صدوق والمبارك وان تكلم فيه فقد اخرج له البخاري في المايعات في باب قول النبي ﷺ يخوف الله عباده بالكسوف واخرج له ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ووثقه وقال عفان كان ثقة ووثقه ابن معين مرة وضعفه اخرى وكان يحيى التظان يحسن الثناء عليه وروى ايضا نحوه عن ابراهيم بن هريرة اخرجه البيهقي من سننه من حديث ابن مصفى حدثنا بقية حدثنا سليمان بن الزهرى عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا قود الا بالسيف ثم قال البيهقي ورواه بقية بن الوليد عن ابي معاذ هو سليمان بن ارقم عن الزهرى هكذا وعن ابي معاذ عن عبد انكريم بن ابي الحمارق عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال لا قود الا بسلاح ورواه معلى بن هلال عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي بن رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «لا قود الا بالحديدة» وروى ايضا عن ابي سعيد الخدري اخرجه الدارقطني عن عبد الصمد بن علي عن الفضل بن عباس عن يحيى بن غيلان عن عبد الله بن بزيع عن ابي شيبة ابراهيم بن عثمان عن جابر عن ابي عازب عن ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال «القود بالسيف والخطا على العاقلة» وهذا الحديث كما رايته قد روى عن النعمان بن بشير وابي بكرة وابي هريرة وعبد الله بن مسعود وعلي بن ابي طالب وابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنهم ولا شك ان بعضها يشهد لبعضها واول احواله ان يكون حسنا فاذا كان حسنا صح الاحتجاج به . واجابوا عن حديث الباب بانه ﷺ راي ان ذلك القاتل يجب قتله لله تعالى اذا كانا قتل على مال قديين ذلك في الحديث الذي فيه الاوضح كما يجب دم قاطع الطريق لله تعالى فكان له ان يقتله كيف شاء بسيف او غيره وايضا روى في هذا الحديث فيما رواه مسلم وابو داود انه ﷺ امر به ان يرحم حتى يموت فرجم حتى مات وقدمر عن قريب فدل ذلك ان قتل القاتل لا يتعين ان يكون بما قتل به * وجواب آخر ان ذلك كان حين كانت المثلة مباحة كما فعل ﷺ بالعربيين ثم نسخت بعد ذلك ونهى عنها ﷺ وفيه ايماء تلك الجارية واختلف العلماء في اشارة المريض فذهب الليث ومالك والشافعي الى انه اذا ثبتت اشارته على ما يعرف من حضره جازت وصيته وقال ابو حنيفة والاوزاعي والثوري اذا سئل المريض عن الشيء قاوما برأسه او بيده فليس بشيء حتى يتكلم قال ابو حنيفة وانما تجوز اشارة الاخرس او من لحقته سكتة لا يتكلم وامام من اعتقل لسانه ولم يؤم به ذلك فلا تجوز اشارته وقال صاحب التوضيح قلت الحديث حجة عليه قلت لو ادرك ما ذكرناه آنفا لما اجتراً بآراء هذا الكلام فلا يكسر مثل هذا على قاصر الفهم وفائت الادراك والنبي ﷺ لم يكتب باشارة الجارية في قتل اليهودى وانما قتله باعترافه وقال الاسماعيلي من اطاق الابانة عن نفسه لم تكن اشارته فيما له او عليه واقعة موقع الكلام لكن تقع موقع الدلالة على ما يراد لا فيما يؤدى الى الحكم على انسان باشارة غيره ولو كان كذلك لقبلت شهادة الشاهدين بالاشارة والايماء وقال بعض الشافعية في هذا الحديث حجة على ابي حنيفة حيث لم يوجب القصاص فيمن قتل بمنقل عمد او انما يجب عنده دية مغالطة والحديث حجة عليه وخالفه غيره من الائمة مالك والشافعي واحمد وجمهور العلماء والجواب عن هذا ان طاعة ذلك اليهودى كانت قتل الصغار بذلك الطريق فكان ساعيا في الارض بالفساد فقتل سياسة واعترضوا بانه لو قتل

لعبه في الارض بالفساد لما قتل مائة برض رأسه بين الحجرين وورد بان قتله بمائة كان قبل تحريم المثلة فلما حرمت نسخت
فكان القتل بعد ذلك بالسيف وفيه بيان ان الرجل يقتل بالمرأة وهو مجتموع عليه عند من يتدبأ جماعه وفيه خلاف
شاذ وفيه قتل الكافر بالمسلم والله اعلم *

باب من رد أمر السفية والضعيف العقل وإن لم يكن حجر عليه الإمام *

اي هذا باب في بيان حكم من رد أمر السفية وهو ضد الرشيد وهو الذي يصلح دينه ودنياء والسفيه هو الذي يعمل
بخلاف موجب الشرع ويتبع هواه ويتصرف لا لغرض او لغرض لا يبعد العقل اعم من اهل الديانة غرضاً مثل دفع المال الى
المغني واللعاب وشر أم الحمام الطيارة بشن غال وغير ذلك قوله والضعيف العقل اعم من السفية قوله «وان لم يكن» واصل بما قبله
يعني حجر الإمام عليه أو لم يحجر فان بعضهم يرد تصرف السفية مطلقاً وهو قول ابن القاسم ايضا وعند اصبح لا يرد عليه
الا اذا ظهر سفيهه وقال غيرها من المالكية لا يرد مطلقاً الا ما تصرف فيه بعد الحجر وبه قالت الشافعية وعند أبي حنيفة
لا يحجر بسبب سفيه ولا يرد تصرفه مطلقاً عند أبي يوسف ومحمد يحجر عليه في تصرفات لا تنصح مع الهزل كالبيع والهبة
والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها كالمطلق ونحوه وقال الشافعي يحجر عليه في الكل ولا يحجر عليه
ايضا عند أبي حنيفة بسبب فلة وهو عاقل غير مفسد ولا يقصده ولكنه لا يهتدى الى التصرفات الراجعة عندها
يحجر عليه كالسفيه *

ويزدكر عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم رد على المتصدق قبل النهي ثم نهاه *

هذا التعليق ذكره البخاري في كتاب البيوع في باب بيع المزايدة موصولاً عن جابر بن عبد الله ان رجلاً اعتق غلاماً
له عن دبر فاحتاج الحديث ورواه النسائي موصولاً ايضا ولفظه اعتق رجل من بني عذرة عبداً له عن دبر فبلغ ذلك
النبي ﷺ فقال له انك مال غيره قال لا قال رسول الله ﷺ من يشتريه مني فاشتره نعيم بن عبد الله العدوي
بثمانمائة درهم فجاء بها رسول الله ﷺ فدفعها اليه ثم قال ابدا بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فله انك فان
فضل عن اهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فله كذا وهكذا يقول بين يديك وعن يمينك
وهناك فان قلت الذي ذكره البخاري في الباب المذكور صحيح فكيف ذكره هنا بصيغة التمرير قلت هذا المقدار
الذي ذكره هنا ليس على شرطه فلذلك ذكره بصيغة التمرير ومن عاذته غالباً انه لا يجوز الا ما كان على شرطه فان قلت
ما المطابقة بين هذا المعلق والترجمة قلت هي انما رد على المتصدق المذكور صدقته مع احتياجه اليها لاجل
ضعف عقله لانه ليس من مقتضى العقل ان يكون الشخص محتاجاً في تصديق على غيره فلذلك امر في الحديث المذكور
ان يتصدق على نفسه او لا ثم ان فضل من ذلك شيء فيتصدق به على اهله فان فضل شيء فيتصدق به على قرابته فان
فضل شيء يتصدق به على من شاء من غير هؤلاء قوله «رد على المتصدق» اي رد على المتصدق المذكور في حديث
جابر صدقته مع احتياجه اليها قوله «ثم نهاه» اي عن مثل هذه الصدقة بعد ذلك *

وقال مالك إذا كان لرجل على رجل مال وله عبد لا شيء له غيره فأعتقه أم يجزئ عتقه *

هكذا ذكره مالك في موطنه أخرجه عنه عبد الله بن وهب واستنبط مالك ذلك عن قضية المدبر الذي باعه النبي ﷺ
على صاحبه واختلف العلماء في السفية قبل الحكم هل ترد عقوده فاختر البخاري ردها واستدل بحديث المدبر
وذكر قول مالك في رد عتق المديان قبل الحجر اذا احاط الدين بماله ويلزم ما لكاردا فماله فيه الحال لان الحجر
في السفية والمديان مطرد *

ومن باع على الضعيف ونحوه فدفع ثمنه إليه وأمره بالإصلاح والقيام بشأنه فإن أفسد *

بَعْدَ مَنَعِهِ لَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ وَقَالَ لِلَّذِي يُخَدِّعُ فِي الْبَيْعِ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ
وَلَمْ يَأْخُذِ النَّبِيُّ ﷺ بِمَالِهِ ﴿

هكذا وقع قوله ومن باع الى اخره بالمعطب على ما قبله في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابى ذر باب من باع على
الضعيف الى اخره وذ كر لفظ باب ليس له فائدة اصلا قوله على الضعيف اى ضعيف العقل والالف واللام فيه للمهد
وهو المذكور في الترجمة قوله «و نحوه» هو السفيه قوله «فدفع» ويروى ودفع بالواو هذا حصل ما فعله النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم في بيع المدبر المذكور لانه لما باعه دفع ثمنه اليه ونبهه على طريق الرشد وامره بالاصلاح
والقيام بشانه وما كان سفهه حينئذ في ذلك الا ناشئا عن الغفلة وعدم البصيرة بمواقع المصالح ولهذا سلم اليه
الثلث ولو كان منه لاجل سفهه حقيقة لم يكن يسلم اليه الثمن قوله «فان افسد بعد» بضم الدال لانه مبني على الضم
واضافته منوبة اى وان افسد هذا الضعيف الحال بعد ذلك منه اى حصر عليه من التصرف قوله «لان النبي ﷺ»
الى آخره تعليل لما ذكره من منعه بعد ذلك والنهي عن اضاعة المال قد مر عن قريب في باب اضاعة المال قوله «وقال
للذي» اى وقال النبي ﷺ للرجل الذي كان يخدع في البيع الى آخره قد مر في باب ما يكره من الخداع في البيع
قوله «ولم يأخذ النبي ﷺ ماله» اى مال الرجل الذي باع النبي ﷺ غلامه انما لم يأخذ لانه لم يظهر عنده سفه
حقيقة اذ لو ظهر لثمنه من اخذ الثمن وقد مر *

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَجُلٌ يُخَدِّعُ فِي الْبَيْعِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لَا خِلَافَةَ فَكَانَ يَقُولُهُ ﴾

بين بهذا قوله الذي مضى الان وهو قوله وقال للذي يخدع الى اخره وقد مر في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه
اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن دينار الى اخره وهنا اخرجه عن موسى بن اسماعيل المنقري
البصري التبوذكي عن عبد العزيز بن مسلم ابى زيد القسطلي المروزي ثم البصري والخلافة بكسر الخاء المعجمة وبعد الالف
بامو حدة وهو الخداع وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَرْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُشَكِّكِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا اعْتَقَ عَبْدًا لَهُ لَيْسَ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَرَدَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْتَا عُهُ
مِنْهُ ثُمَّ بَنِي النَّحَامِ ﴾

قد مر هذا في كتاب البيوع في باب بيع الزائدة اخرجه هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن حسين المكتب عن
عطاه بن ابى رباح عن جابر الى اخره واخرجه هناك عن عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب الواسطي وهو من افراد البخارى عن
عن محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب وقد مر غير مرة *

﴿ بَابُ كَلَامِ الْخَصُومِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ﴾

اى هذا باب في بيان كلام الخصوم بعضهم مع بعض فيما لا يوجب شيئا من الحد والتعزير واراد بهذا ان كلام
بعض الخصوم مع بعض من غير الحفاش لا يوجب شيئا لان الكلام لا يبد منه ولكن لا يتكلم بعضهم لبعض بكلام
يجب فيه الحد او التعزير *

٧ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ** أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَتِيَ اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ قَالَ فَقَالَ الْأَشْعَثُ فِي وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَاكَ يَدْنَةُ قُلْتُ لَا قَالَ فَقَالَ لِلْيَهُودِيِّ أَحْلِفْ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا يَحْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ يَهْدِي اللَّهُ أَيْمَانَهُمْ نَمَّا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله إذا يحلف ويذهب بمالي فانه نسب اليهودي الى الحلف الكاذب ولم يجب عليه شيء لانه اخبر بما كان يعلمه منه ومثل هذا الكلام مباح فيمن عرف فسقه كما عرف فسق اليهودي الذي خاصم الاشعث وقلة مراقبته لله تعالى واما القول بذلك في رجل صالح او من لا يعرف له فسق فيجب ان ينكر عليه ويؤذنه بالحق ولا يبيع له النبل من عرضه وقدمضى هذا الحديث في كتاب المساقاة في باب الخصومة في البشر والقضاء فيها فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله الى اخره وهما اخرجه عن محمد هو ابن سلام كذا ذكره ابو نعيم وخلف عن ابي معاوية محمد بن خازم بالمعجمتين الضريع عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة الاسدي الكوفي عن عبد الله ابن مسعود وقد مر الكلام فيه هناك قوله « وهو فيها فاجر » جملة اسمية وقعت حالا وفاجرا اي كاذبا واطلاق الغضب على الله تعالى على المعنى الغائي منه وهي ارادة ابطال الشر لان معناه غلبان دم القلب لارادة الانتقام وهو على الله تعالى محال *

٨ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمرَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثْبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ كَثْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَذْرَةَ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي يَدَيْهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهِ فَنَادَى يَا كَثْبُ قَالَ لَبَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَمَّ عَنْ دَيْنِكَ هَذَا فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَيْ الشُّطْرَ قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُمْ فَأَقْضِهِ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فارتفعت اصواتهما لان رفع الاصوات يدل على كلام كثير وقع بينهما وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب التقاضى والملازمة في المسجد فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد الى اخره بعين هذا الاسناد وعين هذا المتن وفائدة التكرار على هذا الوجه لاجل هذه الترجمة *

٩ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ** قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ هِشَامَ ابْنَ حَكِيمٍ بْنِ حَزَائِمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَ نَبِيَهَا وَكَذَتْ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَلَتْهُ حَتَّى انْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ فَجِئْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ أُنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتُ نَبِيَهَا فَقَالَ لِي أَرْسِلْهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَقْرَأْ فَقَرَأَ قَالَ هَكَذَا أَنْزَلَتْ

ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا أنزلت إن القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأ منه ما تيسر *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ثم ليته بردائه فان تلييه يدل على كلام كثير وقع بينهما يقال لبيت الرجل بالتشديد تلييا اذا جمعت ثيابه عند صدره في الخصومة ثم جررتة وهذا اقوى من مجرد القول لان فيه امتدادا باليد زيادة على القول وكان جواز هذا الفعل بحسب ما دى عليه اجتهاده (ذكر رجاله) وهم ستة عبد الله بن يوسف التنيسي وهو من افراده ومالك بن انس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري وعروة بن الزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عبد القاري بالقاف والراء الخفيفة وتشديد الياء نسبة الى بني قارة بن الديش بن لحلم بن غالب بن ربيع بن الهون بن خزيم بن مدركة والمشهور انه تابعي وقد يقال انه صحابي توفي بالمدينة سنة ثمانين وله ثمان وسبعون سنة وهشام بن حكيم يفتح الحاء ابن خزام بكسر الحاء وتخفيف الزاي القرشي الصحابي ابن الصحابي اسلم يوم الفتح وكان من فضلاء الصحابة يامر بالمعروف وينهى عن المنكر وروى البخاري هذا الحديث في فضائل القرآن من حديث عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن المسور وعبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر به قال الدارقطني رواه عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن معمر عن ابن شهاب عن عروة بن المسور عن عمر ورواه مالك باسقاط المسور وكلها صحاح عن الزهري ورواه يحيى بن بكير عن مالك فقال عن هشام ورواه والصحيح ابن شهاب *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري في فضائل القرآن عن سعيد بن عفيرة وفي التوحيد عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل وفي استنبات المرتدين وقال الليث حدثني يونس وفي فضائل القرآن ايضا عن ابى اليمان عن شعيب وخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن حرملة عن ابن وهب وعن اسحاق بن ابراهيم وعبد ان حميد وخرجه ابو داود فيه عن القعني عن مالك به وخرجه الترمذي في القراءة عن الحسن بن علي اللؤلؤي وخرجه النسائي في الصلاة عن يونس بن عبد الاعلى وعن محمد بن سلعة والحارث بن مسكين وفي فضائل القرآن ايضا عنهما *

(ذكر معناه) قوله «وكدت ان اعجل عليه» يعني في الانكار عليه والتعرض له قوله «حتى انصرف» اي من القراءة قوله «ثم ليته» بالتشديد من التليين وقدم تفسيره الا ان قوله «فقال لي ارسله» اي فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ارسله اي هشام بن حكيم وكان مسوكا معه قوله «هكذا انزلت» قال ذلك عمر رضى الله تعالى عنه في قراءة لاثنين كليهما ولم يبين احد كيفية الخلاف الذي وقع بينهما قوله «على سبعة احرف» اختلفوا في معنى هذا على عشرة اقوال * الاول قال الخليل هي القراءات السبعة وهي الاسماء والافعال المؤلفة من الحروف التي تنظم منها الكلمة فيقرأ على سبعة اوجه كقوله نرتع ونلعب قرئ على سبعة اوجه (فان قلت) كيف يجوز اطلاق العدد على نزول الآية وهي اذا نزلت مرة حصلت كلها الا ان ترفع ثم تنزل بمجر آخر (قلت) اجابوا عنه بان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يدارس رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم القرآن في كل رمضان ويعارضه اياه فنزل في كل عرض بمجر ولهذا قال اقراني جبريل عليه الصلاة والسلام على حرف فراجعت فلم ازل استزيده حتى انتهى الى سبعة احرف * واختلف الاصوليون هل يقرأ اليوم على سبعة احرف فنعه الطبري وغيره وقال انما يجوز بحرف واحد اليوم وهو حرف زيد ونحى اليه القاضي ابوبكر وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري اجمع المسامعون على انه لا يجوز حظر ما وسعه الله تعالى من القراءات بالاحرف التي انزلها الله تعالى ولا يسوغ للامة ان تمنع ما يطلقه الله تعالى بل هي موجودة في قراءتنا وهي مفرقة في القراءات غير معلومة باعيانها فيجوز على هذا وبه قال القاضي ان يقرأ بكل ما نقله اهل التواتر من غير تمييز حرف من حرف فيحفظ حرف ناقص بحرف الكسائي وحمزة ولا حرج في ذلك لان الله تعالى انزلها تيسيرا على عبده ووفقا وقال الخطابي الاشبه فيه ما قيل ان القرآن انزل مرخصا للقاري بان يقرأ

بسبعة احرف على ما تيسر وذلك انما هو فيما اتفق فيه المعنى او تقارب وهذا قبل اجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 فاما الآن فلا يسمهم ان يقرؤا على خلاف ما اجمعوا عليه * القول الثانى قال ابو العباس احمد بن يحيى سبعة احرف هي
 سبع لثلاث فصيحة من لثات العرب قريش ويزار وغير ذلك * الثالث السبعة كلها المضمر لا تغيرها وهي مفرقة في القرآن
 غير مجتمعة في الكلمة الواحدة * الرابع انه يصح في الكلمة الواحدة * الخامس السبعة في صورة التلاوة كالادغام
 وغيره * السادس السبعة هي سبعة انحاء زجر وامر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال * السابع سبعة احرف
 هي الاعراب لانه يقع في آخر الكلمة وذكر عن مالك ان المراد به ابدال خواتيم الاى فيجعل مكان غفور رحيم سميع
 بصير ما لم يبدل اية رحمة بعباد او عكسه * الثامن المراد من سبعة احرف الحروف والاسماء والافعال المؤلفة من الحروف
 التي ينتظم منها كلمة فيقرأ على سبعة احرف نحو عبد الطاغوت وترتع ونلب قرى على سبعة اوجه * التاسع هي
 سبعة اوجه من المعاني المتفقة المتعارفة نحو اقبل وتعال وهلم وعن مالك اجازة القراءة بما ذكر عن عمر رضى الله تعالى
 عنه فامضوا الى ذكر الله قيل اراد به انه لا بأس بقراءته على المنبر كما فعل عمر ليعين ان المراد به الجري * العاشر ان المراد
 بالسبعة الامالة والفتح والترقيق والتفخيم والهمز والتسهيل والادغام والظهار وقال بعض المتأخرين تدبرت وجوه
 الاختلاف في اقراآت فوجدتها سبعة * منها ما تغير حركته وبقي معناه وصورته مثل من اظهر لكم واظهر * ومنها
 ما يتغير معناه ويؤول بالاعراب ولا يتغير صورته مثل ربتا بعد وبعد * ومنها ما يتغير معناه بالحروف ولا يختلف
 بالاعراب ولا يتغير صورته نحو نشرها ونشرها * ومنها ما يتغير صورته دون معناه كالعين المنفوش قرا سعيد بن
 جبير كالصوف * ومنها ما يتغير صورته ومعناه مثل طلع منضود قرا على رضى الله تعالى عنه وطلع * ومنها التقديم
 والتأخير مثل وجاءت سكرة الموت بالحق قرا ابو بكر وطامحة رضى الله تعالى عنهما وجاءت سكرة الحق بالموت
 ومنها الزيادة والنقصان مثل تسع وتسعون نعمة اثنى في قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وقال القاضي عياض قيل
 السبعة تسعة وتسهيل لم يقصده الحصر وقال الاكثرون هو حصر العدد في السبعة قيل هي في صورة التلاوة وكيفية
 النطق من ادغام وظهار وتفخيم وترقيق ومد وامالة ليقرا كل بما يوافق اهله ويسهل على لسانه اى كالا يكاف القرنى
 الهمز والينى تركه والاسدى فتح حرف المضارعة وقال ابن ابي صفرة * السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة
 للذكورة في الحديث وهو الذى جمع عليه عثمان رضى الله تعالى عنه *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه انقياد هشام لعمه ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يرد الاخيرا * وفيه ما كان عليه عمر رضى الله
 تعالى عنه من الصلابة وكان هشام من اصلب الناس بعده وكان عمر رضى الله تعالى عنه اذا كره شيئا يقول لا يكون هذا
 ما بقيت انا وهشام بن حكيم * وفيه مشروعية القراءة بما تيسر عليه دون ان يتكلف وهو معنى قول النبي ﷺ في آخر
 الحديث « فاقروا ما تيسر منه » اى ما تيسر لكم من القرآن حفظه *

﴿ باب إخراج أهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة ﴾

اى هذا باب في بيان جواز اخراج اهل المعاصي الى اخره قوله « بعد المعرفة » اى بعد العرفان باحوالهم وهذا على سبيل
 التاديب لهم والزجر عن ارتكاب ما لم يحزه الشرع *

﴿ وقد أخرج عمر رضى الله عنه أخت أبى بكر رضى الله عنه حين ناحت ﴾

اى اخرج عمر بن الخطاب اخت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهي ام فروة وهذا التعليق وصله ابن سعد
 في الطبقات الكبير انبأنا عثمان بن عمر انبأنا يونس بن يزيد عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال لما توفي ابو بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه اقامت عائشة عليه النوح فبلغ عمر فنهاه فابى ان ينتهين فقال لهشام بن الوليد اخرج
 الى ابنة ابى قحافة يعنى ام فروة فعلاها بالدرة ضربات فتفرق الزرائع حين سمعن ذلك وقال صاحب التلويح هذا

منقطع فيما بين سعيد وعمر فينظر في جزم البخاري ووصله اسحاق بن راهويه في مسنده من وجه آخر عن الزهري وفيه فجعل يخرجهن امرأة امرأة وهو يضرهن بالدرة *

١٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِالصَّلَاةِ فَنُقَامَ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى مَنَازِلِ قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحَرَّقَ عَلَيْهِمْ ***

مطابقته للترجمة من حيث ان هؤلاء الذين لا يشهدون الصلاة لو احرقنا منازلهم عليهم لاسرعوا في الخروج وهو لا يكون الا باخراجهم من بيوتهم لكونهم اهل المعاصي يتركهم الجماعة وقدم في كتاب الصلاة في باب وجوب صلاة الجماعة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره باتم منه واخرجه هنا عن محمد بن بشار الى آخره باخسر منه **قوله** ثم اخالف يقال خالف اليه اذا اتى اليه وفيه ان العقوبة تعدى الى المال عن البدن فان حرق المنازل معاقبة في المال على عمل الابدان وفيه ان المعاقبة على الامور التي لاحدود فيها موكولة الى الامام *

باب دَعْوَى الْوَصِيِّ لِلْمَيِّتِ *

اي هذا باب في بيان حكم دعوى الوصي للميت اى لاجله في الحقوق منها الاستلحاق في النسب وحديث الباب فيه **١١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ عَبْدَ بْنَ زَمْعَةَ وَسَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي ابْنِ أُمِّ زَمْعَةَ فَقَالَ سَعْدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصَانِي أَخِي إِذَا قَدِمْتُ أَنْ أَنْظُرَ ابْنُ أُمِّ زَمْعَةَ فَأَقْبِضُهُ فَإِنَّهُ ابْنِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَابْنُ أُمِّ زَمْعَةَ وَلَدٌ عَلَى فِرَاشِ أَبِي فَرَأَى النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبَهَا بَيْنَهُمَا بَعَثَهُ فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَاحْتَجَبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ ***

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله** «اوصاني اخي فلينظر فيه» والحديث مضى في اوائل كتاب البيوع في باب تفسير المشبهات فانه اخرجه هناك عن يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة الى آخره وهنا اخرجه عن عبد الله بن محمد البخاري المعروف بالسندی عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره **قوله** «ان عبد بن زمعة» لفظ عبد خلاف الحر هو ابن لزمعة بفتح الزاي والميم والعين المهملة ابن قيس العامري الصحابي **قوله** «اختصما» كانت خصومتهم عام الفتح **قوله** «اوصاني اخي» اخوه هو عتبة بن ابي وقاص اختلفوا في اسلامه وهو الذي شج رسول الله ﷺ وكسر ربا عيته يوم احد **قوله** «اذا قدمت» اى مكه **قوله** «ان انظر ابن امة زمعة» هذا الابن المختصم فيه اسمه عبد الرحمن صحابي **قوله** «شبهائنا بعثة» هو عتبة بن ابي وقاص وقد حكم صلى الله تعالى عليه وسلم هنا بان الولد للفراش ولم يحكم فيه بالشبه وهو حجة قوية للاخفية في منع الحكم بالقائب وانما قال لسودة بنت زمعة وهي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجبي منه اى من ابن امة زمعة تورعا للمشابهة الظاهرة بين ابن امة زمعة وعتبة والله اعلم *

بابُ التَّوَقُّعِ مِمَّنْ يُخْشَى مَعْرَتُهُ *

اي هذا باب في بيان مشروعية التوقع ممن يخشى معرته بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء وهي الفساد والعبث وقال ابن الاثير المعرة الامر القبيح المكروه والاذى وهي مفعلة من العرو في المغرب المعرة المساء والاذى مفعلة من

العزوه هو الحرب او من عره اذا لطنه بالعره وهي السرقين والترقى الاحكام يقال عقد وثيق اى محكم ووثق به وثاقه اى ايتنه واوثقه ووثقه بالتشديد اى احكمه وشده بالوثاق اى بالقيده و هو بفتح الواو والكسر فيه لغة ثم التوثق تارة يكون بالقيد وتارة يكون بالحبس على ما يحى ان شاء الله تعالى *

﴿وَقِيلَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عِكْرَمَةَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ وَالْفَرَائِضِ﴾

عكرمة هو مولى عبد الله بن عباس اصله من البربر من اهل الغرب كان لخصين بن ابى الحر الغبى فوجهه لعبد الله ابن عباس حين جاء واليا على البصرة امل بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه روى عن جماعة من الصحابة واكثر عن مولاه وروى عنه ابراهيم النخعي ومات قبله والاعمش وقتادة والامام ابو حنيفة وآخرون كثيرون وعن عبد الرحمن ابن حسان سمعت عكرمة يقول طلبت العلم اربعين سنة وكنت ابقى بالباب وابن عباس في الداروعن الشعبي ما بقى احد اعلم بكتاب الله من عكرمة مات بالمدينة سنة خمس ومائة وهو ابن ثمانين سنة والتعليق المذكور وسله ابن سعد عن احمد ابن عبد الله بن يونس وطارم بن الفضل قال احداثا حماد بن زيد عن الزبير بن الخريت بكسر الحاء المعجمة وتشديد الراء عن عكرمة قال كان ابن عباس يحمل في رجل الكبل يعلمنى القرآن ويعلمنى السنة والكبل بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة وفي اخره لام وهو القيد *

١٢ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رُبَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ أُوْ ثَمَامَةُ بْنُ أُثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ قَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ أَطْلَقُوا ثَمَامَةَ﴾

اى مطابقة للترجمة في قوله «فربطوه في سارية» وذلك كان للتوثق خوفا من معرفته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاغتسال اذا اسلم وربط الاسير ايضا في المسجد فانه اخرج به هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن سعيد بن ابى سعيد انه سمع ابا هريرة الى اخره واخرجه ايضا هناك في باب دخول المشرك المسجد بهذا الاسناد عن قتيبة عن الليث عن سعيد بن ابى سعيد هو المقبرى قوله «خيلا» اى ركبانا قوله «قبل نجد» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة نجد ومقابلها قوله «ثمامة» بضم التاء المثناة وتخفيف الميمين واثال بضم الهمزة وتخفيف التاء المثناة وبلاد مصر وقوله «اليامة» بفتح اليا وخر الحروف وتخفيف الميمين مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف قوله «وذكر الحديث» اى بتمامه وطوله وسياتي في كتاب المغازى ان شاء الله تعالى قوله «اطلقوا» امر من الاطلاق وفيه الامر بالتوثق بالقيد والحبس ايضا وقد روى ان عليا رضى الله تعالى عنه كان يحبس في الدين وروى معمر عن ايوب عن ابن سيرين قال كان شريح اذا قضى على رجل امر بحبسه في المسجد الى ان يقوم فان اعطى حقه والا امر به الى السجن وقال طاوس اذا لم يقر الرجل بالحكم حبس وروى معمر عن هز بن حكيم عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ حبس رجلا في تهمة وحديث ثمامة اصل في هذا الباب والله اعلم بالصواب *

﴿بَابُ الرِّبَاطِ وَالْحَبْسِ فِي الْحَرَمِ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية ربط الغريم وحبسه في الحرم وفيه رد على طاوس حيث كره السجن بمكة فروى ابن ابى شيبة عن طريق قيس بن سعد عن طاوس انه كان يكره السجن بمكة ويقول لا ينبغي لبيت عذاب ان يكون في بيت رحمة فلت هذا نظر مليح ولكن العمل على خلافه *

﴿وَأَشْتَرَى نَافِعَ بْنَ عَبْدِ الْحَرِثِ دَارًا لِلْسَّجَنِ بِمَكَّةَ مِنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ عَلَى أَنْ عُمَرَ إِنْ رَضِيَ
فَالْبَيْعُ بَيْعُهُ وَإِنْ لَمْ يَرْضَ عُمَرُ فَلِصَفْوَانَ أَرْبَعُمِائَةٍ﴾

نافع بن عبد الحارث الخزاعي من فضلاء الصحابة استعمله عمر رضي الله تعالى عنه على مكة وكان من جملة
عمال عمر رضي الله تعالى عنه وصفوان بن أمية الجمحي المكي الصحابي وهذا التعليق وصله عبد الرزاق وابن أبي شيبة
والبيهقي من طرق عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن فروخ به وليس لنافع بن عبد الحارث ولا لصفوان في البخاري
سوى هذا الموضع *

﴿ذكر معناه﴾ قوله للسجن بفتح السين مصدر من سجن بسجن من باب نصر ينصر سجننا بالفتح والسجن بالكسر
واحد السجون قوله على ان عمر كلة على دخلت على ان الشرطية نظر الى المعنى كانه قال على هذا الشرط فاعترض بان
البيع بمثل هذا الشرط فاسد واجيب بان لم يكن داخل في نفس المقدبل هو وعداوه وما يقتضيه العقد او كان فيما بشرط
الخيار لعمر رضي الله تعالى عنه او انه كان وكلا لعمر ولو كان يأخذ لنفسه اذا اراده الموكل بالعيب ونحوه وقال المهلب
اشترانا نافع من صفوان للسجن وشرط عليه ان يرضى عمر بالايتاع فهي لعمر وان لم يرض فلك بالثمن المذكور لنافع
باربع مائة وهذا بيع جائز قوله وان لم يرض عمر فلصفوان اربعة مائة اى وان لم يرض عمر بالايتاع المذكور
يكون لصفوان اربعة مائة في مقابلة الاتفاق تلك الدار الى ان يعود الجواب من عمر رضي الله تعالى عنه ولا يظن ان
هذه الاربع مائة هي الثمن لان الثمن كان اربعة آلاف فان قلت هذه الاربعة آلاف دراهم او دنانير قلت يحتمل كلاهما ولكن
الظاهر انه دراهم وكانت من بيت مال المسلمين وبعد ان عمر رضي الله تعالى عنه يشتري دارا للسجن باربعة آلاف دينار
لشدة احترازه على بيت المال *

﴿وَسَجَنَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ﴾

اى سجن عبد الله بن الزبير بمكة ايام ولايته عليها ومفعول سجن محذوف تقديره سجن المديون ونحوه وحذف العلم به وهذا
التعليق ذكره ابن سعد من طريق ضعيف عن محمد بن عمر حدثنا ربيعة بن عثمان وغيره عن سعد بن محمد بن جبير والحسين
ابن الحسن بن عطية الوفي عن ابيه عن جده فذكره *

١٣ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ
قَالَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ
مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَنُثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ﴾

مضى هذا الحديث في الباب السابق باتم منه فانه اخرجه هناك عن قتبية عن الليث وههنا عن عبد الله بن يوسف
عن الليث ومطابقته للترجمة في قوله فربطوه بسارية من سوارى المسجد اى مسجد المدينة قال المهلب السنة في مثل
قضية ثمامة ان يقتل او يستعيد او يفادى به او يمن عليه فحبسه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى يرى الوجوه
اصحح للمسلمين في امره *

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿بَابُ الْمَلَاظِمَةِ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية ملازمة الدائن مديونه وفي بعض النسخ باب في الملازمة ووقع
في رواية الاصيل وكريمة قبل قوله باب الملازمة بسم الله الرحمن الرحيم باب الملازمة وسقطت
في رواية الباقرين *

١٤ - ﴿ حَدَّثَنَا بِحَقِّ بْنِ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ وَقَالَ غَيْرُهُ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ لَهُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَدَرَةَ الْأَسْلَمِيِّ دَيْنٌ فَلَقِيَهُ فَنَزَمَهُ فَنَكَلَمَا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فَمَرَّ بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا كَعْبُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ كَأَنَّهُ يَقُولُ النَّصْفَ فَاتَّخَذَ نِصْفَ مَا عَلَيْهِ وَتَرَكَ نِصْفًا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فلزمه أي فإلزم كعب بن مالك عبد الله بن أبي حدره ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين وقف عليهما وأمر كعبا بحط النصف وقدم هذا الحديث في باب التقاضي والملازمة في المسجد قوله وقال غيره أي غير يحيى قال حدثني الليث قال حدثني جعفر بن ربيعة والفرق بين الطريقين أن الأول روى عن * والثاني بلفظ حدثني جعفر بن ربيعة وفيه جواز ملازمة الغريم لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على كعب ملازمته لغريمه كما ذكرنا واختلفوا في ملازمته المعدم هل يلزمه بعد ثبوت الإعدام وانطلاقه من الحبس فمعد إلى حنيفة له أن يلزمه ويأخذ فضل كسبه ويقاسمه أصحاب الديون أن كان عليه الجماعة وعند أبي يوسف ومحمد يحال بينهما وبين غرمائه إلا أن يقيموا البيئة أن له مالا *

﴿ بابُ التقاضي ﴾

أي هذا باب في بيان تقاضي الدين أي مطالبته به

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ خُبَّابٍ قَالَ كُنْتُ قَيْنًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وائِلٍ دَرَاهِمُ فَأَتَيْتُهُ أَنْقَاضَهُ فَقَالَ لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يُمَيِّتَكَ اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَدُكَ قَالَ فَدَعَانِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أُبْعَثَ فَأُوتَى مَالًا وَوَلَدًا ثُمَّ أَقْضِيكَ فَتَزَلْتُ أَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بَايَاتِنَا وَقَالَ لَا وَتَيْنَ مَالًا وَوَلَدًا الْآيَةَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فأتيته أنقاضه وقدم في هذا الحديث في كتاب البيوع في باب ذكر القين والحداد فإنه أخرجه هناك عن محمد بن بشار عن ابن أبي عي عن شعبة عن سليمان عن أبي الضحى إلى آخره وهذا أخرجه عن إسحاق هو ابن راهويه عن وهب بن جرير بن حازم الأزدي البصري عن شعبة عن سليمان الأعشى عن أبي الضحى مسلم بن صبيح الكوفي عن مسروق بن الأجدع الكوفي عن خباب ابن الارت قوله « قينا » القين الحداد قوله « أقضيك » من القضاء ويروي أقضك من الإقباض *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ فِي اللَّائِقَةِ ﴾

أي هذا كتاب في بيان أحكام اللقطة هكذا وقع للمستمل والنسفي كتاب في اللقطة و كذا وقع في رواية ابن التين وابن بطال رتبهم أعلى ذلك صاحب التلويح وفي رواية الباقرين بسم الله الرحمن الرحيم باب إذا أخبر رب اللقطة بالعلامة دفع إليه على ما يجبي واللقطة بضم اللام وفتح القاف اسم المال الملقط قال بعض شراح كتب الحنفية أن هذا اسم الفاعل للبالغة وبسكون القاف اسم مفعول كالضحكة ومعنى البالغة فيه لزيادة معنى اختص به وهو أن كل من رآها يميل إلى رفعها فكأنها تأمره بالرفع لانها حاملة إليه فاستند إليها مجازا فجعلت كأنها هي التي رفعت نفسها ونظيره قولهم ناقة خلوب

ودابة ركوب وهو اسم فاعل سميت بذلك لان من زأها يرغب في الحلب والركوب فنزلت كأنها احلبت نفسها وار كبت
نفسها قلت فيه تعسف وليس كذلك بل اللقطة سواء لان يفتح القاف او سكونها اسم موضوع على هذه الصيغة للمال
الملتقط وليس هذا مثل الضحكة ولا مثل ناة حلوب ودابة ركوب لان هذه صفات تدل على الحدوث والتجدد غير ان الاول
للمبالغة في وصف الفاعل او المفعول والثاني والثالث بمعنى المفعول للمبالغة وقال ابن سيده اللقطة واللقطة واللقطة
ما التقط وفي الجامع اللقطة ما التقطه الانسان فاحتاج الى تمريره وفي التلويح وقيل اللقطة هو الرجل الذي يلتقط
واسم الموجود لقطعة وعن الاصمعي وابن الاعرابي والقراء يفتح القاف اسم المال وعن الخليل هي بالفتح اسم الملتقط كدائر
ما جاء على هذا الوزن يكون اسم الفاعل كهمزة ولززة وبسكون القاف اسم المال الملقوط قال الازهرى هذا قياس اللفظ
ولكن كلام العرب في اللفظ على غير القياس فان الرواة اجمعوا على ان اللقطة يعنى بالفتح اسم لا يحى الملتقط والانتقاط
الشور على الشيء من غير قصد وطلب وفي ادب الكتاب تسكين القاف من لحن العامة ورد عليه بما ذكرنا عن الخليل
وقال النووي ويقال لها ايضا القاطة بالضم ولقط بفتح القاف واللام بلاهاء *

﴿باب إذا أخبره رب اللقطة بالعلامة دفع إليه﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا خبر الى آخره واخبر على صيغة المعلوم قوله رب اللقطة بالرفع لانه فاعل اخبر قوله
دفع على صيغة المعلوم ايضا اي دفع الملتقط اللقطة الى ربه او في بعض النسخ اذا اخبره بالضمير المنصوب اي اذا
اخر الملتقط رب اللقطة بالعلامة دفع اليه *

١ - ﴿حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ سَمِعْتُ سُؤَيْدَ بْنَ غَفَلَةَ قَالَ لَقِيتُ أُبَيَّ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ أَخَذْتُ صُرَّةَ مِائَةِ
دِينَارٍ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَرَّفْنَاهَا حَوْلًا فَمَرَّفْنَاهَا حَوْلًا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ
فَقَالَ عَرَّفْنَاهَا حَوْلًا فَمَرَّفْنَاهَا فَلَمْ أَجِدْ ثُمَّ أَتَيْتُهُ ثَلَاثًا فَقَالَ احْفَظْ وَعَاطَهَا وَعَدَّهَا وَوَكَّاهَا
فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتِعْ بِهَا فَاسْتَمْتَعْتُ فَلَقِيْتُهُ بَعْدُ بِمَكَّةَ فَقَالَ لَا أَدْرِي ثَلَاثَةَ
أَحْوَالٍ أَوْ حَوْلًا وَاحِدًا﴾

ليس في هذا الحديث ما يشعر صريحاً على الترجمة الالهية الا اذا قيل وقع في بعض طرق هذا الحديث ما يشعر على الترجمة
فكانه اشار الى ذلك وهو في رواية مسلم فانه روى هذا الحديث مطولاً بطرق متعددة وفي بعضها قال فان جاء احد
يخبرك بعددها ووفاها ووكاها فاعطها اياه فان قلت قال ابوداود هذه زيادة زادها حماد بن سلمة وهي غير محفوظة
قلت ليس كذلك بل هي محفوظة صحيحة فان سفيان وزيد بن ابى انيسة وافقاهما بن سلمة في هذه الزيادة في رواية مسلم
وكذلك سفيان في رواية الترمذي حيث قال حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا يزيد بن هارون وعبد الله بن نمير عن
سفيان عن سلمة بن كهيل عن سويد بن غفلة الحديث وفيه وقال احص عدتها ووفاها ووكاها فان جاء طالبها فاخبرك
بعدتها ووفاها ووكاها فادفعها اليه والا فاستمتع بها

﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة لانه اخرجهم من طريقين . الاول عن آدم بن ابى اياس عن شعبة بن الحجاج
عن سلمة بن كهيل بضم الكاف عن سويد بضم السين المهملة ابن غفلة بالنين المعجمة والفاء واللام مفتوحات الجعفي
الكوفي ادرك الجاهلية ثم اسلم ولم يهاجر مات سنة ثمانين وله مائة وعشرون سنة وقيل انه صحابي والاول اصح
وروى عنه انه قال ان الله رسول الله ﷺ ولدت عام الفيل قدم المدينة حين نفضت الايدي من دفن رسول الله
ﷺ وقد روى عنه انه صلى مع النبي ﷺ والاول اثبت * الطريق الثاني عن محمد بن بشار عن غندروهو محمد

ابن جعفر عن شعبة الى آخره وهذا انزل ولم يسق المتن الاعلى التنازل واخرجه البخاري ايضا عن عبدان واسمه عبد الله بن عثمان وعن سليمان بن حرب فرقهما واخرجه مسلم في اللقطة ايضا عن ابي بكر بن نافع وبنو داركلاهما عن غندر به وعن عبد الرحمن بن بشر وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن بن بشر واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن كثير عن شعبة به وعن مسدد بن مسرهد وعن موسى بن اسماعيل عن حماد ابن سلمة به واخرجه الترمذي في الاحكام عن الحسن بن علي الخلال وقد ذكرناه الا ان واخرجه النسائي في اللقطة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عمرو بن علي الفلاس وعن عمرو بن يزيد وعن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن علي بن محمد الطنافسي عن وكيع *

﴿ ذكر من اخرجه وغيره من احاديث هذا الباب ﴾ ولما روى الترمذي هذا الحديث قال وفي الباب عن عبد الله بن عمرو والجارود بن المولى وعياض بن حماد وجريز بن عبد الله قلت وفي الباب عن عمر بن الخطاب وابي سعيد الخدري وسهل بن سعد وابي هريرة وجابر وعبد الله بن الشخير ويعلى بن مرة وسويد بن ابي عقبة وزيد بن خالد وطائفة ورجل من الصحابة والمقداد * اما حديث عبد الله بن عمرو فاخرجه ابوداود من رواية ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه سئل عن التمر المعلق الحديث وفيه وسئل عن اللقطة فقال ما كان فيها في طريق الميتاء والقرية الجامعة فعرفها سنة فان جاء طالها فادفعها اليه فان لم يأت فهي لك وما كان في الخراب ففيها وفي الركاز الخمس ورواه النسائي ايضا قوله « الميتاء » بكسر الميم الطريق المسلوك على وزن مفعول من الاتيان والميم زائدة وبابه الهزمة * واما حديث الجارود بن مولى فاخرجه النسائي عنه « قال اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن على ابل عجاف فقلنا ان امرؤ موضع قد سماه فوجد ابلان فربها قال ضالة المسلم حرق النار » وله حديث آخر رواه احمد وفيه « فان وجدت ربها فادفعها اليه والا قال الله يؤتيه من يشاء » * واما حديث عياض بن حماد فاخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه عنه قال قال رسول الله ﷺ « من وجد لقطة فليشهد ذوا عدل ولا يكتم ولا يغب فان وجد صاحبها فليردها عليه والا فهو مال الله » * واما حديث جريز بن عبد الله فرواه ابوداود عنه ولفظه « لا يؤوى الضالة الاضال » ورواه النسائي وابن ماجه ايضا * واما حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فرواه ابوداود عنه ولفظه « عرفها سنة » * واما حديث ابي سعيد الخدري فرواه ابوداود ايضا مطولا فينظر في موضعه * واما حديث سهل بن سعد فرواه ابوداود ايضا مطولا فينظر في موضعه واما حديث ابي هريرة فرواه الطبراني عنه ان رسول الله ﷺ قال « لا تحل اللقطة من التقط شيئا فليعرفه فان جاء صاحبها فليردها اليه فان لم يأت فليصدق بها فان جاء فليخبره بين الاجر وبين الذي له » وابي هريرة حديث آخر رواه البزار * واما حديث جابر فرواه ابوداود عنه قال رخص لنا رسول الله ﷺ في العصا والسوط والحبل واشباهه يلتقطه الرجل ينتفع به * واما حديث عبد الله بن الشخير فرواه ابن ماجه عنه قال قال رسول الله ﷺ « ضالة المسلم حرق النار » * واما حديث يعلى بن مرة فرواه احمد في مسنده عنه قال قال رسول الله ﷺ « من التقط لقطة بسيرة درهما او حبلا او شبه ذلك فليعرفه ثلاثة ايام وان كان فوق ذلك فليعرفه ستة ايام » واما حديث سويد فرواه ابن قانع في معجمه عنه قال سألت رسول الله ﷺ عن اللقطة فقال عرفها سنة فان جاء صاحبها فادها اليه والا فلو ثق صرارها ووكاها فان جاء صاحبها فادها اليه والا فاشترك بها واما ابن قانع سويد بن عقبة الجني وقال ابن عبد البر في الاستيعاب سويد ابو عقبة الانصاري وقال حديثه في اللقطة صحيح * واما حديث زيد بن خالد فرواه الاثمة الستة على ما يحكيه بيانه ان شاء الله تعالى * واما حديث عائشة فرواه سعيد بن منصور عنها انها كانت ترخص للمسافر ان يلتقط السوط والمصا والاداة والتعلين والمزود والظواهر انه محمول على السماع وعن ام سلمة مثله * واما الحديث عن رجل من الصحابة فرواه النسائي عنه عن النبي ﷺ « انه سئل عن الضالة فقال اعرف عفاصها ووكاها ثم عرفها ثلاثة ايام على باب المسجد فان جاء صاحبها والا فاشترك بها » * واما حديث المقداد فرواه ابن ماجه عنه انه دخل خربة

في مكة وقد اوضح ذلك مسلم في روايته حيث قال قال شعبة فسمعت بعد عشر سنين يقول عرفها اما واحدا وكذلك صرح بذلك ابو داود الطيالسي في مسنده يقال في آخر الحديث قال شعبة فقلت سلمة بعد ذلك فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولا واحدا وقال الكرماني قوله «فلقيته» اي قال سويد لقيت ابي بن كعب بعد ذلك بمكة قلت تبع في ذلك ابن بطال حيث قال الذي شك فيه هو ابي بن كعب والقائل هو سويد بن غفلة ولكن يرد هذا ما ذكرناه عن مسلم والطالسي قوله «فقال لا ادري» اي قال سلمة بن كهيل وهو الشاك فيه وعلى قول ابن بطال الشاك هو ابي بن كعب وانسائل منه هو سويد بن غفلة كما ذكرناه *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه التعريف بثلاثة احوال ولكن الشك فيه يوجب سقوط المشكوك وهو الثلاثة وقال ابن بطال لم يقل احد من ائمة الفتوى بظاهره بان اللفظة تعرف ثلاثة احوال وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب ثم وفيه الامر بحفظ ثلاثة اشياء وهي الوعاء والعدد والوكاء انما امر بحفظ هذه الاشياء لوجوه من المصالح منها ان العادة جارية بالقاء الوعاء والوكاء اذا فرغ من النفقة وامره بمعرفة وحفظه لذلك ومنها انه اذا امره بحفظ هذين فحفظ ما بينهما اولى * ومنها ان يتميز عن ماله فلا يحتلط به * ومنها ان صاحبها اذا جاء بقتة فربما غلب على ذاته صدق فيجزئ له الدفع اليه * ومنها انه اذا حفظ ذلك وعرفه امكنه التعريف لها والاشهاد عليه وامره صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ هذه الاوصاف الثلاثة هو على قول من يقول بمعرفة الاوصاف يدفع اليه بينة وقال ابن القاسم لا بد من ذكر جميعها ولم يعتبر اصبع العدد وقول ابن القاسم اوضح فاذا اتى بجميع الاوصاف هل يحلف مع ذلك ام لا قولان النفي لابن القاسم وتحليفه لاشبه ولا تلزمه بينة عند مالك واصحابه واحمد وداود وهو قول البخاري وبوب عليه باب المذكور وبه قال الليث بن سعد ايضا وقال ابو حنيفة والشافعي واصحابهم لا يجب الدفع الا بالينة وتأولوا الحديث على جواز الدفع بالوصف اذا صدقه على ذلك ولم يقيم البينة واستدل الشافعي على ذلك بقوله في الحديث الاخر البينة على المدعي وهذا مدع وقال الشافعي ولو وصفها عشرة انفس لا يجوز ان يقسم بينهم ونحن نعلم ان كلهم كاذبون الا واحدا منهم غير معين فيجوز ان يكون صادقا ويجوز ان يكون كاذبا وانهم عرفوا الوصف من الملتقط ومن الذي ضاعت منه وقال شيخنا زين هذا معنى كلامه وظاهر الحديث يدل لما قال مالك والليث واحمد والله اعلم * ولو اخبر طالب اللفظة بصفاتها المذكورة فصدقه الملتقط ودفعها اليه ثم جاء طالب آخر لها واقام البينة على انها لمكة فقد اتفقوا على انها تنزع من اخذها اولا بالوصف وتدفع للثاني لان البينة اقوى من الوصف فان كان قد اتلفها ضمنها * واختلفوا هل لمقيم البينة ان يضم من الملتقط فقال الشافعي له تضمينه لانه دفعه لغير مالكة وقالت المالكية لا يضم لانه فعل ما امر به الشارع وقول ابن القاسم يقسم بينهما كما يحكم في نفسين ادعيا شيئا واقام بينة * وقال اصحابنا الحنفية وان دفعها بذكر العلامة ثم جاء آخر واقام البينة بانها له فان كانت قائمة اخذها منه وان كانت هالكة يضم ايهما شاء ويرجع الملتقط على الاخذ ان ضمن ولا يرجع الاخذ على احد والمملتقط ان ياخذ منه كفيلا عند الدفع وقيل يخير وان دفعها اليه بتصديقه ثم اقام آخر بينة اياها له فان كانت قائمة اخذها منه وان كانت هالكة فان كان دفع اليه بنير قضاء فله ان يضم ايهما شاء فان ضمن القابض فلا يرجع به على احد وان ضمن الملتقط فله ان يرجع به على القابض والمملتقط ان ياخذ به كفيلا وان كان دفعها اليه بقضاء ضمن القابض ولا يضم الملتقط لانه مقرر وان اقام الحاضر بينة انها له فقصى بالدفع اليه ثم حضرا آخر واقام بينة اياها له لم يضم نفيه الاستمتاع باللفظة اذا لم يجزى صاحبها واحتج بظاهره جماعة وقالوا يجوز للفقير والفقير اذا عرفها حولا ان يستمتع بها وقد اخذها على بن ابي طالب وهو يجوز له اخذ النفل دون الفرض وابي ابن كعب وهو من مياسير الصحابة وقال ابو حنيفة ان كان غنيا لم يجز له الانتفاع بها ويجوز ان كان فقيرا ولا يتصدق بها على غنى ويتصدق بها على فقير اجنبيا كان او قريبا منه وكذا له ان يتصدق بها على ابويه وزوجته وولده اذا كانوا فقراء (فان قلت) ظاهر الحديث حجة عليكم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاني فاستمتع بها قال فاستمتع (قلت) هذا حكاية حال فلا تتم ويجوز انه صلى الله عليه وسلم عرف فقره او كانت عليه ديون ولان سلمنا انه كان غنيا فقال له استمتع بها وذلك جائز عندنا من الامام على سبيل العرص ويحتمل

انه ﷺ عرف انه في مال حربي كافر . ثم لوضاعت اللقطة قبل الحول فهل يضمن او لا فقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن ان كان حين اخذها اشهد عليه ايردها لم يضمن والا ضمن لحديث عياض بن حماد وقد ذكرناه وعن ابي يوسف لا يشترط الاشهاد كالأخذها باذن المالك وبه قال الشافعي ومالك واحمد وان لم يشهد عليه عند الالتقاط وادعى انه اخذها ايردها وادعى صاحبها انه اخذها لنفسه فالقول لصاحبها ويضمن الملتقط قيمتها عندها وقال ابو يوسف القول قول الملتقط فلا يضمن واذا لم يمكنه الاشهاد بان لم يجد احدا وقت الالتقاط او خاف من الظلمة عليها فلا يضمن بالاتفاق . واختلف في ضياعها بعد الحول من غير تفریط فالجمهور على عدم الضمان ونقل ابن التين عن الشافعية انه اذا نوى تملكها ثم ضاعت ضمنها وعند البعض لا ضمان ثم عند الشافعية لا يحتاج في انفاقتها على نفسه الى اختيار التملك بل اذا انقضت السنة دخلت في ملكه يدل عليه ما في رواية النسائي فان لم يأت فهي لك قال شيخنا هذا وجه لأصحاب الشافعي والصحيح عندهم انه لا بد من اختيار التملك قبل الانفاق وهو الذي صححه النووي فقال لا بد من اختيار التملك لفظا . وفيه وجه آخر انه لا يملكها الا بالتصرف بالبيع ونحوه ونقل ابن التين عن جميع فقهاء الامصار انه ليس له ان يملكها قبل السنة ونقل عن داود انه يملكها ثم يضمنها : وفيه دلالة على ابطال قول من يدعى علم الغيب بكهانة او سحر لانه لو كان يعلم شيء من الغيب بذلك لما ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصاحب اللقطة معرفة الاوصاف التي ذكرها فيه .

﴿ باب ضالة الابل ﴾

اي هذا باب في بيان حكم التقاط ضالة الابل هل يجوز التقاطها ام لا واكتفى بما في الحديث عن الجزم بالجواب والمراد بالضالة هنا الابل والبقر مما يحمي نفسه ويقدر على الابعاد في طلب المرعى والماء قيل هي الضائعة في كل ما يقتني من الحيوان وغيره يقال ضل الشيء اذا ضاع وضل عن الطريق اذا حار و الضالة في الاصل فاعلة ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة ويقع على الذكرو الانثى والاثنين والجمع ويجمع على ضوال *

٢ - **﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ رَبِيعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ مَوْلَى الْمُنْبِثِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُمَيْيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ اِعْرَابِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَمَّا يَلْتَقِطُهُ فَقَالَ عَرَفْتُهَا سَنَةً ثُمَّ أَحْفَظُ عِقَاصَهَا وَوَكَاةَهَا فَإِنْ جَاءَ أَحَدٌ يُخْبِرُكَ بِهَا وَإِلَّا فَاسْتَنْقِهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَةٌ الْغَنَمِ قَالَ لَكَ أَوْ لَا خَيْكَ أَوْ لِلذَّئْبِ قَالَ ضَالَّةُ الْإِبِلِ فَتَمَرَّجُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَالِكَ وَلَهَا مَعَهَا حِذَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا تَرْدُ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ ﴾**

مطابقا للترجمة في قوله ضالة الابل وقد مضى الحديث في كتاب العلم في باب الغصب في الموعدة فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال المدني عن ربيعة بن عبد الرحمن الى آخره وههنا اخرجها عن عمرو بن عباس باباء الموحدة والسين المهمة عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان عن سفیان التوري عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن المعروف بالرأى بسكون الهمزة عن يزيد من الزيادة مولى المنبث وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى قوله جاء اعرابي وفي رواية مالك عن ربيعة جاء رجل وفي رواية سليمان بن بلال المدني عن ربيعة سأل رجل عن اللقطة وقدمضى هذا في كتاب العلم وفي رواية الترمذي سئل عن اللقطة وفي رواية مسلم جاء رجل يسأله عن اللقطة وفي رواية اخرى له أن رجلا سأل رسول الله ﷺ عن اللقطة وفي رواية له أتى رجل رسول الله ﷺ وانا معه فسأله عن اللقطة وفي رواية اخرى مثل رواية الترمذي وكذا في رواية للبخاري وفي رواية له جاء رجل الى رسول الله ﷺ فسأله عن اللقطة وفي رواية حديث هذا الباب جاء اعرابي وزعم ابن بشكوال ان هذا

السائل عن اللفظة هو بلال رضي الله تعالى عنه وعزاه لابي داود وروى عليه بعضهم بانه ليس في نسخ ابي داود شيء من ذلك وفيه بعد ايضا لانه لا يوصف بانه اعرابي قلت ابن بشكوال لم يصرح بان الاعرابي الذي سأل هو بلال رضي الله تعالى عنه وانما قال السائل المذكور في رواية سليمان بن بلال وهو قوله سأل رجل وفي رواية الترمذي سئل النبي ﷺ هو بلال ولفظ السائل اعم من الاعرابي وغيره وبلال وغيره وابن بشكوال اوضح السائل بانه بلال رضي الله عنه فانه كلام ليس فيه غبار وليس فيه بعد ولو صرح بقوله الاعرابي هو بلال لكان ورد عليه ما قاله واما عز وابن بشكوال اليه وانما لفظه ان رجلا فليس بصحيح لان ابا داود روى هذا الحديث بطرق كثيرة وليس فيه ما عزاه ابن بشكوال اليه وانما لفظه ان رجلا سأل رسول الله ﷺ وفي رواية ان رسول الله ﷺ سئل عن اللفظة وليس لبلال ذكر اصلا فانهم ثم قال هذا القائل ثم ظفرت بتسمية السائل وذلك فيما اخرجه الحميدي والبقوي وابن السكن والماوردي والطبراني كلهم من طريق محمد بن ممن الفارسي عن ربيعة عن عقبة بن سويد الجعفي عن ابيه قال سالت رسول الله ﷺ عن اللفظة فقال عرفها سنة ثم اوثق وعاءها الحديث قال وهو اولى ما فسر به هذا المبهم لكونه من رهط يزيد بن خالد الجعفي انتهى قلت حديث سويد بن عقبة الذي يرويه عنه ابنه عقبة غير حديث يزيد بن خالد فكيف يفسر المبهم الذي في حديث يزيد بن خالد بحديث سويد ولا يلزم من كون سويد من رهط يزيد ان يكون حديثهما واحدا بحسب الصورة وان كان في المعنى من باب واحد وايضا هو استبعد كلام ابن بشكوال في اطلاق الاعرابي على بلال وكيف لا يستبعد هذا اطلاق الاعرابي على سويد بن عقبة ولا يلزم من سؤال سويد رسول الله ﷺ عن اللفظة ان يكون هو الاعرابي الذي في حديث يزيد بن خالد قوله «فسأله عما يلتقطه» اى عن الشيء الذي يلتقطه ووقع في اكثر الروايات انه سأل عن اللفظة ووقع في رواية لمسلم سئل رسول الله ﷺ عن اللفظة الذهب او الورق وهذا ليس بقيد وانما هو كالتال وحكم غير الذهب والفضة كحكمهما ووقع في رواية لابي داود وسئل عن النفقة قوله «عرفها» بالتشديد امر من التعريف قوله «ثم احفظ عفاصها» بكسر العين المهملة وتخفيف الفاء وبالضاد هو الوعاء الذي يكون فيه النفقة سواء كان من جلد او خرقه او حرير او غيرها واشتقاقه من العفص وهو التقي والمطف لان الوعاء ينثى على ما فيه ووقع في زوائد المسند لعبد الله بن احمد من طريق الاعمش عن سلمة في حديث ابي او خرقتها يدل عفاصها ووقع في حديث ابي ايضا احفظ وعاءها وعددها ووكاءها وفي حديث زيد بن خالد احفظ عفاصها ووكاءها فاقط ذكر العدد وزاد ذكر العفاص وقد اختلف في العفاص فذهب ابو عبيد الى انه ما يربط فيه الفقة وقال الخطابي اصله الجلد الذي يلبس راس القارورة وقال الجمهور هو الوعاء قال شيخنا قول الخطابي هو الاولى فانه جمع في حديث زيد بين الوعاء والعفاص فدل على انه غيره قلت الذي ذكره شيخنا هو في رواية الترمذي وفي رواية البخاري ذكر العفاص والوكاء والذي يقول العفاص هو الوعاء هو الاولى ولم يجمع في حديث زيد الا العفاص والوكاء لان الاصل حفظ العفاص الذي هو الوعاء فان قلت في رواية الترمذي ثم اعرف وعاءها ووكاءها وعفاصها فاعلى ما ذكرت يكون ذكر الوعاء او ذكر العفاص تكرارا قلت قد ذكرت ان العفاص فيه اختلاف فعلى قول من فسر العفاص بالجلد الذي يلبس راس القارورة لا يكون تكرارا فان قلت ذكر العدد في حديث ابي يزيد كره في حديث زيد قلت قد جازف ذكر العدد في حديث زيد ايضا في رواية لمسلم او الظاهر ان تركه هنا يسو من الراوى والله اعلم قوله «فان جاء احد يخبرك بها» جواب الشرط محذوف تقديره فان جاء احد يخبرك باللفظة واوصافها فادعها اليه وفي رواية محمد بن يوسف عن سفيان كاسياتي فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكائها قوله «والا فاستنقها» اى وان لم يأت احد بعد التعريف حولا فاستنقها من الاستنفاق وهو استفعال وباب الاستفعال للطلب لكن الطلب على قسمين صريح وتقديرى وهما لا يتأتى الصريح فيكون للطلب التقديرى كما في قولك استخرجت الوتد من الحائط (فان قلت) في رواية مالك كما يحى به بعد باب «اعرف عفاصها ووكاءها» ثم عرفها سنة «وفي رواية ابي داود من طريق عبد الله بن زيد مولى المنيع بلفظ «عرفها حولا فان جاء صاحبها فادعها اليه والاعرف ووكاءها وعفاصها» ثم اقضها في مالك» فرواية مالك تقتضى سبق المعرفة على التعريف ورواية

ابن داود بالعكس (قلت) قال النووي الجمع بينهما بان يكون مأمورا بالمعرفة في حالتين فيعرف العلامات اول ما يلتقط
حق يعلم صدق واصفها اذا وصفها ثم بعد تعريفها - فانه اذا اراد ان يتملكها فيعرفها مرة اخرى معرفة وافية محققة ليعلم
قدرها وصفها الاحتمال ان يحجى صاحبها فيقع الاختلاف في ذلك فاذا عرفها الملتقط وقت التملك يكون القول قوله لانه امين
واللقطة وديعة عنده وقال بعضهم يحتمل ان يكون لم في الروايتين بمعنى الواو فلا يقتضي ترتيبا فلا يقتضي الفايحتاج الى
الجمع (قلت) خروج عن معنى التشريك في الحكم والمهلة والترتيب انما يمتنع على قول الكوفيين فتكون حينئذ زائدة
وذلك انما يكون في موضع لا يخل بالمعنى وههنا لا وجه لما قاله ولئن سلمنا انه يكون بمعنى الواو والواو ايضا تقتضي الترتيب
على قول البعض فلا يتم الجواب بما قاله (فان قلت) هذا العرفان واجب ام سنة (قلت) قيل واجب
لظاهر الامر وقيل مستحب وقيل يجب عند الالتقاط ويستحب بعده قوله «فضالة الغنم» اي ما حكم ضالة الغنم قوله «قال لك
اولا خيك اول الذئب» كذا وفيه للتقسيم والتوزيع والمعنى ان ضالة الغنم لك ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها قوله «اولا خيك»
يعني ان اخذتها وعرفتها وجاء صاحبها في له واراد به الاخ في الدين وهو صاحب الغنم قوله «اول الذئب» يعني ان تركتها ولم
ينفق اخذ غيرك فهي طعمة للذئب غالبا لانها لا تحمي نفسها وذكر الذئب مثال وليس بقيد والمراد جنس ما ياكل الشاة
ويقتربها من السباع ووقع في رواية اسماعيل بن جعفر عن ربيعة كاسياقي بعد ابواب فقال خذها فانما هي لك الى آخره وهو
صريح بالامر بالاخذ وفيه رد على احمد في احدي روايته انه يترك التقاط الشاة وبه تمسك مالك في ان ياخذها ويملكها
بالاخذ ولو جاء صاحبها لانه صار حكمه حكم الذئب فلا غرامة وتورد عليه بان اللام ليست للتمليك لان الذئب لا يملك وانما
ياكلها الملتقط بالضمان وقد اجمعوا على ان لو جاء صاحبها قبل ان ياكلها الملتقط فانه ياخذها لانه باقية على ملكه قوله «قال
ضالة الابل» اي ما حكم ضالة الابل قوله «فتمروا به النبي ﷺ» اي تفرجوا به من الغضب ومادة تمر ميم وعين مهملة وراه
واصله في الشجر اذا قل ساؤه فصار قليل الضرر عديم الاضرار ويقال للوادى المجذب امر وقال بعضهم ولوروى بالعين
المعجمة لكان له وجه اي صار بلون المفرة وهي حرة شديدة الى كمودة ويقويه قوله في رواية اسماعيل بن جعفر فغضب
حتى احمرت وجنتاه او وجهه قلت اذا لم تثبت فيه الرواية فلا يحتاج الى هذا التعسف قوله «مالك» يعني ليس لك هذا ويدل
عليه رواية سليمان بن بلال عن ربيعة التي سبقت في كتاب العلم فذكرها حتى يلقاها ربه قوله «معها خذاؤها» بفتح الخاء المهملة
وبالذال المعجمة تمدودا اي خفها قوله «وسقاؤها» السقاء بالكسر في الاصل ظرف الماء من الجلبو المراد به هنا جوفها وذلك
لانها اذا شربت يوما تبصر اياما على العطش وقيل المراد به عنقها لانها تتناول الماء كقول بغير تميل لطول عنقها فلا تحتاج الى
ملتقط وما يتعلق به الحكم قد مضى في كتاب العلم ولذكر شيئا نرا «اختلف العلماء في ضالة الابل هل تؤخذ على قولين
احدهما لا ياخذها ولا يعرفها قاله مالك والاوزاعي والشافعي لئنه ﷺ عن ضالة الابل اناني اخذها وتعرفها افضل
قاله الكوفيون لان تركها سبب اضياعها وفيه قول ذلك ان وجدها في القرى عرفها وفي الصحراء لا يعرفها» وقالت الشافعية
الاصح انه ان وجدها بمفازة فللقاضي التقاطها للحفظ وكذا غيره ويحرم التقاطها للتملك وان وجدها بقرية فيجوز التملك
وقال ابن المنذر ومن رأى ضالة البقر كضالة الابل طاموس والاوزاعي والشافعي وبعض اصحاب مالك وقال مالك والشافعي
في ضالة البقر ان وجدت في موضع يخاف عليها في منزلة الشاة والافك البعير وقيل ان كانت لها قرون تمنعها فافك البعير
والافك كالشاة حكاه ابن التين وقال القرطبي عندنا في البقر والغنم قولان ورأى مالك الحاقها بالغنم ورأى ابن القاسم
الحاقها بالابل اذا كانت بموضع لا يخاف عليها من السباع وكان هذا تفصيل احوال لا اختلاف اقوال ومثلا جاء في الابل
الحاقا بها واختلف في التقاط الخيل والبغال والحمير فظاهر قول ابن القاسم الجواز ومنعه اذهب وابن كنانة وقال ابن
حبيب والخيل والبغال والبيد وكل ما يستقل بنفسه ويذهب هو داخل في الضالة وقال ابن الجوزي الخيل والابل والبقر
وبالغنال والحمير والشاة والظباء لا يجوز عندنا التقاطها الا ان ياخذها الامام للحفظ وفي التوضيح اذا عرف المال وشبهه
وانقضى الحول او قبله وجاء صاحبه اخذه بزيادته المتصلة وكذا المنفصلة ان حدثت قبل التملك وان حدثت بعده
رجع فيها دون الزيادة *

باب ضالة الغنم

اي هذا باب في بيان حكم النقاظ ضالة الغنم وانما افرد هذا الباب بترجمة وان كان مذكور في الباب السابق لزيادة فيه
اشارة الى ان حكم هذا الباب غير حكم ذلك الباب

٣ - **حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن يحيى عن يزيد مولى المنبث**
أنه سمع يزيد بن خالد رضى الله عنه يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فزعم أنه
قال اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة يقول يزيد إن لم تعترف استنفق بها صاحبها وكانت
وديعة عنده قال يحيى فهذا الذي لا أدرى أفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أم شيء
من عنده ثم قال كيف ترى في ضالة الغنم قال النبي صلى الله عليه وسلم خذها فإنما هي لك
أو لأخيك أو للذئب قال يزيد وهي تعرف أيضا ثم قال كيف ترى في ضالة الإبل قال فقال
دعها فإن معها حذاها وسبقها فارد الماء وتأكل الشجر حتى يجدها ربها

مطابقته للترجمة **في قوله** «كيف ترى في ضالة الغنم» وهذا الحديث مضى في الباب السابق فانه اخبره هناك عن
عمرو بن عباس عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ربيعة عن يزيد الى آخره وهنا اخبره عن اسماعيل
ابن عبد الله هو ابن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الانصارى عن يزيد الى آخره قوله «فزعم» اي
قال فالزعم يستعمل مقام القول المحقق كثير والراعم هو زيد بن خالد قوله «انه قال» اي ان رسول الله ﷺ قال
قال اعرف من المعرفة قوله «يقول يزيد» يعنى قال يحيى بن سعيد الانصارى يقول يزيد وهذه الجملة مقول قول يحيى
فافهم وهو موصول بالاسناد المذكور قوله «ان لم تعرف» بلفظ المجهول من التعريف ويروى ان لم تعرف من المعرفة
على صيغة المجهول ايضا قوله «صاحبها» اي ملقطها قوله «قال يحيى» اي يحيى بن سعيد الراوى وهو موصول بالاسناد
المذكور والحاصل ان يحيى بن سعيد شك هل توله وكانت وديعة عنده من رسول الله ﷺ أم لا وهو الذى اشار اليه
بقوله فهذا الذى لا ادرى اى لا اعلم افي حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الهمزة فيه للاستفهام على سبيل
الاستخبار **قوله** هو يرجع الى قوله «كنت وديعة عنده قوله أم شيء» من عنده اى او هو شيء قاله من عنده وقد جزم
يحيى بن سعيد بذلك انه من رسول الله ﷺ ولم يشك فيه وهو فيما رواه مسلم عن الثعنبى والاسماعيلى من طريق يحيى
ابن حسان كلاهما عن سليمان بن بلال عن يحيى فقال فيه فان لم تعرف فاستنفقها ولتكن وديعة عندك وقد اشار البخارى
الى رفعها على ما يحيى بعد ابواب لانه ترجم بقوله اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردّها عليها لانها وديعة عنده قوله
«قال يزيد» وهي تعرف ايضا اى قال يزيد مولى المنبث الراوى المذكور وهو موصول بالاسناد المذكور **وقوله**
«تعرف» تشديد الراى من التعريف على صيغة المجهول **قوله** «حتى يجدها ربها» اى صاحبها فيه دليل على جواز ان يقال
لمالك السلعة رب السلعة والاحاديث متظاهرة بذلك الا انه قد نهى عن ذلك في العبد والامة في الحديث الصحيح فقال
لا يقل احدكم ربى وقد اختلف العلماء في ذلك فكره بعضهم مطلقا وافرقتهم مطلقا وافرقتهم مطلقا وافرقتهم مطلقا وافرقتهم مطلقا
روح وما لا روح له فكره ان يقال رب الحيوان ولم يكره ذلك في الامتعة والصواب تقييد الكراهة او التحريم بخمس
الملوك من الآدميين فاما غير الآدمى فقد ورد في عدة احاديث فقال هنا حتى يجدها ربها وقال في الإبل
حتى يلقيها ربها *

﴿ بَابُ إِذَا لَمْ يُوجَدْ صَاحِبُ اللَّقْطَةِ بَعْدَ سَنَةٍ فَهِيَ لِمَنْ وَجَدَهَا ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد التعريف بسنة ففى اى اللقطة لمن وجدها وهو بمومه يتناول الواحد الغنى والفقر وهذا خلاف مذهب الجمهور فان عندهم اذا كانت العين موجودة يجب الردوان كانت استهلك يجب البذل ولم يخالفهم في ذلك الا الكرايسى من اصحاب الشافعى وداود الظاهرى ووافقهما البخارى في ذلك واحتجوا في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الباب فان جاء صاحبها والافشائك بها وهذا تفويض الى اختياره واحتجوا ايضا بما رواه سعيد بن منصور فى حديث زيد بن خالد عن الدراوردي عن ربيعة بلفظ والاقتضى ما اتصنع بمالك ومن حجة الجمهور قوله فى حديث الباب السابق وكانت ودبعة عنده وقوله فى رواية بشر بن سعيد عن زيد بن خالد فاعرف عفاصها ووكاءها ثم كلها فان جاء صاحبها فادها اليه فان ظاهر قوله فان جاء صاحبها الى آخره بعد قوله كلها يقتضى وجوب ردها بعدا كلها فيحمل على رد البذل وقال ابن بطلال اذا جاء صاحب اللقطة بعد الحول لزم ملتقطها ان يردها اليه وعلى هذا اجماع ائمة الفتوى وزعم بعض من نسب نفسه الى العلم انها لا تؤدى اليه بعد الحول استدلالا بقوله صلى الله عليه وسلم فشائك بها قال فهذا يدل على ملكها قال وهذا القول يؤدى الى تناقض السنن اذ قال فادها اليه قلت قوله فادها اليه دليل على انه اذا استفتقها او تلفت عنده بعد التملك انه يضمها لصاحبها اذا جاءه يدل عليه ايضا قوله فى رواية بشر بن سعيد عن زيد ثم كلها فان جاء صاحبها فادها امره بادائها بعد الهلاك اذا كان قد يملكها اما اذا تلفت عنده بغير تفريط منه فانه لا يضمها لصاحبها اذا جاءه لان يده عليها يد امانة فصارت كالوديعة

٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّئِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْأَقْطَاعِ فَقَالَ اعْرِفْ عِفَاصَهَا وَوَكَّاءَهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَشَائِكَ بِهَا قَالَ فَضَالَةُ الْقَتَنِ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِذَنْبٍ قَالَ فَضَالَةُ الْإِبِلِ قَالَ مَالِكٌ وَلَهَا مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَحِدَاؤُهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَمَا كُلُّ الشَّجَرِ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا**

مطابقته للترجمة فى قوله فشائكها بنصب النون اى ازم شانك ملتبسا بها وقال الطيبى قيل انه منصوب على المصدر يقال شانت شانته منها النخ اى قصدت قصده واشان شانك اى اعمل ما تحسنه وقال الكرماني قوله «فشائك» بالنصب وبالرفع فقال فى النصب اى ازم شانك ولم يبين الرفع ووجهه ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف تقديره فشائك مباح او جائز او نحو ذلك والشان الخطب والامر والحال قوله «مالك ولها» اى مالك واخذها والحال انها مستقلة باسباب تعيشها فيكون قوله معها سقاؤها على تقدير الحال وبقية الكلام قدمرت *

﴿ بَابُ إِذَا وَجَدَ خَشْبَةً فِي الْبَحْرِ أَوْ سَوَاطٍ أَوْ نَحْوَهُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص خشبة فى البحر او وجد سوطا فى موضع او وجد شيئا ونحو ذلك مثل عصا وحبل وما اشبههما وجواب اذا محذوف تقديره ماذا يصنع به هل ياخذها او يتركها فاذا اخذها هل يملكها او سبيلها سبيل اللقطة فيه اختلاف العلماء . فروى ابن عبد الحكم عن مالك اذا اتى البحر خشبة فتركها افضل وقال ابن شعبان فيها قول آخر ان وجدها ياخذها فان جاءه ربهَا غرم له قيمتها . ورخصت طائفة فى اخذ اللقطة اليسيرة والانتفاع بها وترك تعريفها ومن روى عنه ذلك عمرو بن عثمان وعمر وعائشة وهو قول عطاء والنخعي وطائوس وقال ابن المنذر روي ناعن عائشة رضى الله تعالى عنها فى اللقطة لابس بما دون الدرهم ان يستمتع به وعن جابر كانوا يرخصون فى السوط والحبل ونحوه ان ينتفع به وقال عطاء لابس للمسافر اذا وجد السوط والسقاء والتلين ان ينتفع بها استدلالا من

يبيح ذلك بحديث الحشبة لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر أنه أخذها خطبا لأهله ولم يأخذها ليعرفها ولم يقل أنه فعل ما لا ينبغي . وفي الهداية وأن كانت الآية مما يعلم أن صاحبها لا يطلبها كلنواة وقشور الرمان فالقوة أباحة أخذه فيجوز الانتفاع به ، غير تعريف ولكنه يبقى على ملك مالك لأن التملك من المجهول لا يصح وقال ابن رشد الأصل في ذلك ما روى أنه صلى الله عليه وسلم «مر بتمر في الطريق فقال لو أن تكون من الصدقة لا كنتها» ولم يذ كر فيها تعريفا وهذا مثل العصا والسوط وأن كان اشبه قد استحسن تعريف ذلك فإن كان يسيرا إلا أن له قدرا ومنفعة فلا خلاف في تعريفه سنة وقيل إماما وأن كان مما لا يبقى في يده ملقطه ويخشى عليه التلف فإن هذا يأكله الملقط فقيرا كان أو غنيا وهل يضمن فيه روايتان الأشهر أن لا ضمان عليه وأن كان مما يسرع إليه الفساد في الحاضرة فقل لا ضمان عليه وقيل عليه الضمان وقيل لا فارق أن يتصدق به أو يأكله أعني أنه يضمن في الأكل ولا يضمن في الصدقة وفي الواقعات المختار في القشور والنواة يملكها وفي الصيد لا يملكه وإن جمع سنبل بعد الحصاد فهو له لأجماع الناس على ذلك وإن سلخ شاة ميتة فهو له ولصاحبها أن يأخذها منه وكذلك الحكم في صوفها .

وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني إسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر لعل مر كبا قد جاء بماله فإذا هو بالحشبة فأخذها لأهله خطبا فلما نشرها وجد المال والصحيفة . مطابقتها للترجمة في قوله «فأذا هو بالحشبة فأخذها» وقيل ليس في الباب ذكر السوط واجب بانه استنبطه بطريق اللاحق وقيل كما نفاه عنه وقال بعضهم أشار بالسوط إلى اثرياتي بعد أبواب في حديث أبي بن كعب وأشار إلى ما أخرجه أبو داود من حديث جابر قال رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والسوط والحبل وأشباهه يلتقطه الرجل ينفع به انتهى (قلت) لو أشار بالسوط إلى اثرياتي إلى آخره على ما قاله هذا القائل كان الأصوب أن يذكر السوط هناك وذكره هنا وأشارته إلى هناك فيه ما فيه وقوله أو أشار إلى ما أخرجه أبو داود إلى آخره ليس بشيء لأنه كثير ما يذكر ترجمة مشتملة على شيئين أو أكثر ولا يذ كر لبعضها حديثا أو اثر افيجاب عنه بانه ذكره على أن يحدسنا صحيحا فيذكره ولكن لم يحدس فسلكت عنه وهذا الحديث الذي ذكره أبو داود ضعيف واختلف في رفعه ووقفه فكيف يرضى بالإشارة إليه وقدم في الحديث بتأهمه في الكفالة وقد ذكره هنا ايضا تعليقا عن الليث وقدم في الكلام فيه مستوفي قوله «وجد المال» أي الذي بعث المستقرض اليه والصحيفة التي كتبها المستقرض إليه يذ كر فيها بحث مال القراض *

باب إذا وجد تمر في الطريق

أي هذا باب يذ كر فيه إذا وجد شخص تمر في الطريق وجواب إذا عذوف تقديره يجوز له أخذها وأكلها وذ كر التمر ليس بقيد وكذا كل ما كان نحوها من المحقرات .

٥ - حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن منصور عن طلحة عن أنس رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بتمر في الطريق قال لو لا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها . مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف بن واقد أبو عبد الله القرطبي قاله أبو نعيم وغيره ومنصور هو ابن المعتز وطالحة هو ابن مصرف على وزن اسم فاعل من التصريف . والحديث أخرجه البخاري أيضا في البيوع في باب ما يتزعم من الشبهات عن قبيصة عن سفيان عن منصور عن طلحة عن أنس إلى آخره وقدم الكلام فيه هناك . وفيه جواز أكل ما وجد من المحقرات لم يلق في الطرقات لأنه صلى الله عليه وسلم ذكر أنه لم يتمتع من أكلها إلا أنور عاخشية أن تكون من الصدقة التي حرمت عليه لا لكونها مرمية في الطريق . وفيه حرمة الصدقة على الرسول صلى الله عليه وسلم والاحتراز عن الشبهة وقيل هذا أشد ما روى في الشبهات . وفيه أباحة الشيء التافه بدون التعريف وأنه خارج عن حكم اللقطة لأن صاحبها لا يطلبه ولا يتشاح فيه وقد

روى عبد الرزاق ان عليا رضى الله تعالى عنه التقط حبا اوجبة من رمان فاكلها وعن ابن عمر انه وجد ثمرة فاخذها
فاكل نصفها ثم لقيه مسكين فاعطاه النصف الاخره وفيه اسقاط الغرم عن اكل العام الملتقط وقيل بضمه وان اكله
محتاجا اليه ذكره ابن الجلاب *

❦ وقال يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور وقال زائدة عن منصور عن طائفة قال حدثنا
انس وحدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي
هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من الثمرة ما قبل ان تأكل من الثمرة ساقطة
على فراشها فارقها لا تأكلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالتقيها *

يحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وهذا التعليق وصله مسدد في مسنده عن يحيى واخرجه الطحاوى
من طريق مسدد قوله «وقال زائدة» اى ابن قدامة وهذا التعليق وصله مسلم فقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو
اسامة عن زائدة عن منصور عن طلحة بن مصرف قال حدثنا انس بن مالك ان رسول الله ﷺ مر بثمرة في الطريق
فقال لولا ان تكون من الصدقة لا تأكلها قوله «عبد الله» هو ابن المبارك ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد وهما بتشديد
الميم على وزن فعال ابن منبه بن كامل البياضى الانبائى وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما ينزه من الشبهات
معلقا وقد مر الكلام فيه هناك قوله «فالتقيها» بضم التاء من الالتقاء وهو الرمي وقال الكرماني فالتقيها
بالرفع لا غير يعنى لا يجوز نصب الياء فيه لانه معطوف على قوله فارقها فاذا نصب ربما يظن انه عطف على قوله
ان تكون فيفسد المعنى *

❦ باب كيف تعرف لقطة اهل مكة ❦

اى هذا باب يذكر فيه كيف تعرف بالتشديد من التعريف على صيغة المجهول وهذه الترجمة تبين اثبات لقطة الحرم
وفيه رد على من يقول لا يلتقط لقطة اهل الحرم واستدلوا في ذلك بما رواه مسلم باساده عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي
ان رسول الله ﷺ نهى عن لقطة الحاج واجابت العامة عن ذلك بان المراد التقاطها للتملك لا للحفظ وقد اوضح هذا
حديث الباب وقيل لم يبين ان كفية لقطة الحرم مثل كفية لقطة غيره في التعريف والتأكيد ام هي مقتصرة على
الحفظ فقط (قلت) بل هي مقتصرة على الحفظ فقط يدل عليه حديث الباب واكتفى بما في الحديث عن
تصريح ذلك في الترجمة *

❦ وقال طاووس عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلتقط
لقطتها الا من عرفها ❦

هذا قطعة من حديث وصلها البخارى في الحج في باب لا يحل القتال قوله «لا يلتقط لقطتها» اى لقطة اهل مكة الامن
عرفها يعنى للحفظ لصاحبها *

❦ وقال خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تلتقط
لقطتها الا لمعرف ❦

خالد هو الحذاء وهذا ايضا قطعة وصلها البخارى في اوائل البيوع في باب ما قيل في الصواغ وقد مر
الكلام فيه هناك *

﴿وقال أحمد بن حنبل قال حدثنا روح قال حدثنا زكرياء قال حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة بن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعضد عضاها ولا ينفر صيدها ولا تحل أقطنها إلا لمنشد ولا يحنل خلاها فقال عباس يا رسول الله إلا الأذخر قال إلا الأذخر﴾

اختلف في أحمد بن سعيد هذا فقال محمد بن طاهر المسمى هو أبو عبد الله أحمد بن سعيد الرباطي وقال أبو نعيم هو أحمد بن سعيد الدارمي وروح هو ابن عبادة وزكرياء هو ابن اسحق المكي ووصل هذا التعليق الاسماعيلي من طريق العباس ابن عبد العظيم وأبو نعيم من طريق خلف بن سالم كلاهما عن روح بن عبادة قوله «لا يعصد» بالجزم أي لا يقطع وقال الكرماني بالجزم والرفع قلت الجزم على أنه نهى والرفع على أنه نفى والعصاة شجرام غيلان وكل شجر له شوك عظيم الواحدة عصاة بالتاء وأصلها عضوة وقيل واحدة عضاة وعضمت العضاة إذا قطعها قوله «المنشد» وهو المعروف يقال انشدته أي عرفته وقال ابن بطال قيل معنى المنشد من سمع ناشده يقول من أصاب كذا خيفة يجوز للملقط أن يرفعها لكي يردوها وقال النضر بن شميل المنشد الطالب وهو صاحبها وقال أبو عبيد لا يجوز في العربية أن يقال للطالب المنشد إنما هو المعروف والطالب الناشد وقيل إنما لا يتملك أقطنها لأن مكان إيصالها إلى ربهان كانت للمكي فظاهر وأن كانت للغير في قصد في كل عام من أقطار الأرض إليها فيسهل التوصل إليها قوله «ولا يحنل خلاها» الخلا مقصورا النبات الرطب الرقيق مادام رطبا واختلاؤه قطعه واختلت الأرض كثر خلاها فإذا يبس فهو خشيش والأذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزها زائدة قاله ابن الأنبار واختلف العلماء في لقطة مكة فقات طائفة حكمها كحكم سائر البلدان وقال ابن المنذر وروينا هذا القول عن عمر وابن عباس وعائشة وابن المسيب وبه قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وقات طائفة لا تحل البتة وليس لواحد إلا أنشادها وهو قول الشافعي وابن مهدي وابن عبيد بن سلام *

٦ - ﴿حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني أبو هريرة رضي الله عنه قال لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين فإنها لا تحل لأحد كان قبلي وإنها أحلت لي ساعة من نهار وإنما لا تحل لأحد بمدي فلا ينفر صيدها ولا يحنل شو كها ولا تحل ساقطتها إلا لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين إماماً أن يمدي وإماماً أن يقيد فقال العباس إلا الأذخر فإننا نجعله لقبورنا ويؤتينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الأذخر فقام أبو شاه رجل من أهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لأبي شاه قلت للأوزاعي ما قوله اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا تحل ساقطتها إلا لمنشد (ذكر رجاله) وهم ستة . الأول يحيى بن موسى ابن عبد ربه أبو زكرياء السخيتاني البلخي يقال له خت . الثاني الوليد بن مسلم بلفظ الفاعل من الإسلام .

الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي . الرابع يحيى بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح . الخامس ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف . السادس ابو هريرة *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وهذا من الغرائب ان كل واحد من الرواة صرح بالتحديث وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان الوليد والاوزاعي شاميان ويحيى يميني وابو سلمة مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ثلاثة من المدلسين على نسق واحد *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما عن الوليد بن مسلم به واخرجه ابو داود وفيه عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم به الا انه لم يذكر قصة ابي شاه وفي العلم عن مؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم به مختصرا وعن علي بن سهل الرملي عن الوليد بن مسلم وفي الديات عن العباس ابن الوليد بن يزيد عن ابيه عن الاوزاعي ببعضه واخرجه الترمذي في الديات عن محمود بن غيلان ويحيى بن موسى كلاهما عن الوليد بن مسلم ببعضه وفي العلم بهذا الاسناد واخرجه النسائي في العلم عن العباس بن الوليد بن يزيد عن ابيه وعن محمد بن عبد الرحمن وعن احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الديات عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم عن الوليد بن مسلم ببعضه من قتل له قتيل الى قوله يفدى *

(ذكر معناه) قوله ﴿ لما فتح الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قام في الناس ظاهرا ان الخطبة وقعت عقب الفتح وليس كذلك بل وقعت بعد الفتح عقب قتل رجل من خزاعة رجلا من بني ليث والدليل على ذلك ان البخاري اخرج هذا الحديث عن ابي هريرة من وجه آخر في العلم في باب كتابة العلم عن ابي نعيم عن شيبان عن يحيى عن سلمة عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة بقتل منهم قتلوه فاخبر بذلك النبي ﷺ فركب راحلته فخطب فقال ان الله قد حبس عن مكة الفيل والقتل الحديث قوله ﴿ القتل ﴾ في رواية الاكثرين بالقاف وبالتاء المشددة من فوق وفي رواية الكشميين بالفاء وبالياء آخر الحروف والمراد به الفيل الذي اخبر الله في كتابه في سورة الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل قوله ﴿ لا تحل لاحد كان قبلي ﴾ كلمة لا بمعنى لم اي لم تحل قوله ﴿ ولا ينفر ﴾ على صيغة المجهول من التنفير يقال نفر ينفر نفورا ونفارا اذا فر وذهب قوله ﴿ ولا تحل ﴾ على بناء المعلوم والساقطة هي اللفظة قوله ﴿ لا المنشد ﴾ اي لم ارف يعني لا تحل لقطعتها الا لمن يريد ان يعرفها فقط لان اراد ان يملكها قوله ﴿ من قتله قتل ﴾ قد مر انه ﷺ انما قال هذا لما اخبر ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة بقتل منهم اي بسبب قتل منهم قوله ﴿ فهو بخير النظرين ﴾ اي بخير الامرين يعني القصاص والدية فايهما اختار كان له اما ان يفدى على صيغة المجهول اي يعطى له الفدية اي الدية وفي رواية للبخاري وغيره اما ان يودي له من وديت القتل اديه دية اذا اعطيت دينه واما ان يقيد اي يقتص من القود وهو القصاص وفي رواية واما ان يقاد له قوله ﴿ فقام ابو شاه ﴾ بالهاء لا غير قال النووي وقد جاء في بعض الروايات بالتاء وكذا عن ابن دحية وفي المطالع وابو شاه مصر وفا ضبطه بعضهم وقرأته انا معرفة ونكرة قلت معنى قوله مصر وفا انه بالتونين معنى شاه بالفارسية ملك ويجمع عا شاهان وقد ورد انتهى عن القول بشاهان شاه يعني ملك الملوك ويقدم المضاف اليه على المضاف في اللغة الفارسية به

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وهذا الحديث مشتمل على احكام * منها احكام تتعلق بحرم مكة وقد مر ان البخاري في كتاب الحج به ومنها ما يتعلق باللقطة وقد مر ان البخاري في كتاب اللقطة ومنها ما يتعلق بكتاب ابي شاه وقد مر في كتاب العلم * ومنها ما يتعلق بالقصاص والدية وهو قوله ومن قتل له قتيل وقد اختلفوا فيه وهو ان من قتل له قتيل عمدا فولي له الجوار بين ان يعفو ويأخذ الدية او يقتصر رضى بذلك القاتل او لم يرض وهو مذهب سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين ومجاهد والشعبي والاوزاعي واليه ذهب الشافعي واحمد واسحاق وابو ثور وقال ابن حزم صح هذا عن ابن عباس وروى عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنهم

واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور وقال ابراهيم النخعي وعبد الله بن ذكوان وسفيان الثوري وعبد الله بن شبرمة والحسن ابن حي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله ليس لولي المقتول ان ياخذ الدية الا برضى القاتل وليس له الا القود او العفو واحتج هؤلاء بما رواه البخاري عن انس ان الربيع بنت النضر عمته لطلعت جارية فكسرت سنها فعرضوا عليهم الارش فابوا فطلبوا العفو فابوا فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم بالقصاص فجاء اخوها انس بن النضر فقال يا رسول الله اتكسر سن الربيع والذي بعثك بالحق لا تكسر سنها فقال يا انس كتاب الله القصاص ففعل القوم فقال رسول الله ﷺ «ان من عباد الله لو اقسام على الله لآبره» فثبت بهذا الحديث ان الذي يجب بكتاب الله وستة رسول الله في العمد هو القصاص لانه لو كان للمجنى عليه الخيار بين الاصاص وبين اخذ الدية اذا لحيره رسول الله ﷺ ولما حكم لها بالقصاص بعينه فاذا كان كذلك وجب ان يحمل قوله فهو بخير النظرين اما ان يفدى واما ان يقيد على اخذ الدية برضى القاتل حتى تتفق معاني الآثار ويؤيده ما رواه البخاري ايضا عن ابن عباس قال كان في بني اسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية فقال الله لهذه الامة (كتب عليكم القصاص في القتلى) الآية وقوله (فمن عني له من اخيه شيء) فالعفو ان يقبل الدية في العمد قوله «ذلك تخفيف من ربكم» يعني مما كتب على من كان قبلكم او نقول التخخير من الشرع تجوز الفعلين وبيان المشروعية فيهما ونفي الحرج عنهما كقوله ﷺ في الربويات «اذا اختلف الجنسان فبيعوا كيف شئتم» معناه تجوز البيع مفاضلة ومماثلة بمعنى نفي الحرج عنهما وليس فيه ان يستقل به دون رضى المشتري فكذا هنا جواز القصاص وجواز اخذ الدية وليس فيه استتلال يستغنى به عن رضى القاتل (فان قلت) قد اخبر الله تعالى في الآية المذكورة ان للولي العفو واتباع القاتل باحسان فياخذ الدية من القاتل وان لم يكن اشترط ذلك في عفوه (قلت) العفو في اللغة البذل (خذ العفو) اي ماسهل فاذا المعنى فمن بذل له شيء من الدية فليقبل والا بدال لا يجب الا برضى من يجب له ورضى من يجب عليه *

﴿باب لا تُحْتَلَبُ مَاشِيَةٌ أَحَدٍ بِغَيْرِ إِذْنٍ﴾

اي هذا باب يذكرفيه لا تحتلب ماشية احد بغير اذن صاحبها والماشية تقع على الابل والبقر والغنم ولكنه في الغنم اكثر قاله ابن الاثير قوله «بغير اذن» بالتثنية ويروى «بغير اذنه» *

٧ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحْتَلِبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةَ أَمْرِي بِغَيْرِ إِذْنِهِ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تُؤْتِيَ مَشْرَبُهُ فَتُكْسَرَ خِزَانَتُهُ أَفَيَنْتَقِلَ طَعَامُهُ فَإِنَّمَا تَحْزَنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعِمَانِهِمْ فَلَا يَحْتَلِبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةَ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة * ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في القضاء وابوداود في الجهاد جميعا بالاسناد الذي رواه البخاري *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «عن نافع في» وطأ محمد بن الحسن اخبرنا نافع وفي رواية ابى قطن في الموطآت للدارقطني قلت لمالك احديثك نافع قوله «ان رسول الله ﷺ» وفي رواية يزيد بن الهاد عن مالك عند الدارقطني ايضا انه سمع رسول الله ﷺ يقول قوله «لا يحتلبن بضم اللام وبالنون الثقيلة كذا في البخاري واكثر الموطآت وفي رواية ابن الهاد «لا يحتلبن» من الاختلاب من باب الافعال قوله «ماشية امرى» وفي رواية ابن الهاد وجماعة من رواة الموطأ «ماشية رجل» وفي بعض شروح الموطأ بلفظ «ماشية اخيه» وكل واحد منهما ليس بقيد لانه لا اختصاص له بالرجال ولا بالمسلمين لانهم سواء في هذا الحكم قيل فرق بين المسلم والذمي فلا يحتاج الى الاذن في الذمي لان الصحابة شرطوا على اهل الذمة من الضيافة للمسلمين وصح ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه وذكر ابن وهب عن مالك عن المسافرين ينزل بالذمي قال لا ياخذ منه شيئا الا باذنه قيل له فالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يؤمنون بشيئ يخفف عنهم يسبها واما

الا عن فلاق وقال بعضهم نسخ الاذن وحملوه على انه كان قبل فرض الزكاة قالوا او كانت الضيافة واجبة حينئذ ثم نسخ ذلك بفرض الزكاة وذكر الطحاوي كذلك ايضا قوله «مشربته» بضم الراء وفتحها هي الموضع المصون لما يخزن كالغرفة وقال الكرماني هي الغرفة المرتفعة عن الارض وفيها خزانة المتاع انتهى والمشربة بفتح الراء خاصة مكان الشرب والمشربة بكسر الراء اياه الشرب قوله «خزائنه» بكسر الخاء المعجمة الموضع او الوعاء الذي يخزن فيه الشيء مما يراد حفظه وفي رواية ابوب عند احمد فيكسر بابيا قوله «فينتقل» بالنون والقاف من الانتقال وهو التحويل من مكان الى مكان وهكذا هو في اكثر المواضع عن مالك وحكي ابن عبد البر عن بعضهم فينتقل بنون ثم تاء مثناة من فوق ثم ثاء مثناة من الانتقال من التثنية وهو الثمرة واحدة بسرعة ويقال مثل ما في كنانته اذا صبها ونثرها وهكذا اخرجه الاسماعيلي من طريق روح بن عباد ومسلم من رواية ابوب وموسى بن عقبة وغيرهما عن نافع ورواه عن الليث عن نافع بالقاف وهو عند ابن ماجه من هذا الوجه بالثلاثة وقوله تؤتى وقوله فكسرو وقوله فينتقل كلها على بناء المجحول قوله تخزن بضم الزاي على بناء الفاعل وضروع مواشيهم كلام اضافي مرفوع لانه فاعل تخزن وقوله اطعمتهم بالنصب مفعوله وهي جمع اطعمة والاطعمة جمع طعام والمراد به هنا اللبن والضروع جمع ضرع وهو لكل ذات خف وظلف كالتي لدى المرأة وفي رواية الكشميهني تحرز ضروع مواشيهم بضم التاء وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي والمعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه اللبن في الضرع بالطعام المخزون المحفوظ في الخزانة في انه لا يحل اخذه بغير اذن ولا فرق بين اللبن وغيره *

(ذكر ما يستفاد منه) قال ابو عمر يحمل هذا الحديث على ما لا تطيب به النفس لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وقال صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام وانما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس في تناوله ولا فرق بين اللبن والتمر وغيرهما في ذلك وقال القرطبي ذهب الجمهور الى انه لا يحل شيء من لبن الماشية ولا من التمر الا اذا علم طيب نفس صاحبه وذهب بعضهم الى ان ذلك يحل وان لم يعلم حال صاحبه لان ذلك حق جملة الشارع له يؤيده ما رواه ابو داود ومن حديث الحسن عن سمرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم على ماشية فان كان فيها صاحبها فليستأذنه فان اذن له والافليحلب ويشرب وان لم يكن فيها فليصوت ثلاثا فان اجاب فليستأذنه فان اذن له والافليحلب ويشرب ولا يحل ورواه الترمذي ايضا وقال حديث سمرة حديث حسن قريب صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحاق وقال علي بن المديني سماع الحسن من سمرة صحيح وقد تكلم بعض اهل الحديث في رواية الحسن عن سمرة وقالوا انما يحدث عن صحيفة سمرة واستدلوا ايضا بحديث ابى سعيد ورواه ابن ماجه باسناد صحيح من رواية ابى نصره عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتيت على راع فناده ثلاث مرات فان اجابك والافاشرب من غير ان تفسدوا اذا اتيت على حائط بستان فناده ثلاث مرات فان اجابك والافكل من غير ان تفسد وبما رواه الترمذي ايضا من حديث يحيى بن سليم عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن التمر المعلق فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير متخذ خبئة فلا شيء عليه وقال هذا حديث غريب لانه رفته الا من حديث يحيى بن سليم * وروى ايضا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن التمر المعلق الى آخره نحوه والخبئة معطف الازار وطرف الثوب اي لا يخدمه في طرف ثوبه يقال اخبر الرجل اذا خبا شيئا في خبئة ثوبه او سراويله والمراد من التمر المعلق هو التمر على النخل قبل ان يقطع وليس المراد ما كانوا يعلقونه في المسجد من الاقناء في ايام القرعة فان ذلك مسبل ماذون فيه واستدلوا ايضا بضعية الحجره وشرب ابى بكر والنبي صلى الله عليه وسلم من غنم الراعي وقيل جمهور العلماء وفقهاء الامصار منهم الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واصحابهم لا يجوز لاحد ان ياكل من بستان احد ولا يشرب من لبن غنمه الا باذن صاحبه اللهم الا اذا كان مضطرا حينئذ يجوز له ذلك قدر دفع الحاجة * والجواب عن الاحاديث

المذكورة من وجوه * الاول ان التمسك بالقاعدة المعلومة اولى قاله القرطبي . والثاني ان حديث النهي اصح *
والثالث ان ذلك محمول على ما اذا علم طيب نفوس ارباب الاموال بالمادة او بغيرها * والرابع ان ذلك محمول على
اوقات الضرورات كما كان في اول الابلام واجاب الطحاوي بان هذه الاحاديث كانت في حال وجوب الضيافة حين
امر رسول الله ﷺ بها ووجهها للمسافرين على من حلوا به فلما نسخ وجوب ذلك وارتفع حكمه ارتفع ايضا حكم
الاحاديث المذكورة وقال القرطبي وشرب النبي بكر رضى الله تعالى عنه حين الهجرة من غم الراعي واعطائه
للشارع كان ادلالا على صاحب الغنم لمعرفته اياه وانه كان يعلم انه اذن للراعي ان يسقى من مر به او انه كان عرفه انه
اباح بذلك وانه مال حربي لا ماعن له وقل ابن ابي صفرة حديث الهجرة في زمن المكارمة وهذا في زمن التشاح لما علم
ﷺ من تغير الاحوال بعده وقال الداودي انما شرب الشارع والصديق لانهما ابنا سبيل ولهما شرب ذلك
اذا احتاجا وفي الحديث استعمال القياس لتشبيه النبي ﷺ اللين في الضرع بالطعام المخزون وهذا هو قياس الاشياء
على نظائرها واشباهها * وفيه اباحة خزن الطعام واحتكاره خلافا لقلة المتزهدة حيث يقولون لا يجوز الادخار مطلقا
* وفيه ان اللين يسمى طعاما فيحنت به من حلف لا يتناول طعاما الا ان يكون له نية تخرج اللين وقال ابن عمر فيه
ما يدل على ان من حلب من ضرع ثاة او بقرة او ناقة بعد ان يكون في حرزها ما يبلغ قيمتها يجب فيه القطع ان عليه القطع
الاعلى قول من لا يرى القطع في الاطعمة الرطبة من الفواكه * وفيه بيع الشاة اللين بالطعام لقوله فانما يخزن لهم ضرع
مواسيهم اطعماتهم فجعل اللين طعاما وقد اختلف الفقهاء في بيع الشاة اللين باللين وسائر الطعام نقدا او الى اجل فذهب
مالك واصحابه الى انه لا باس ببيع الشاة اللين باللين يدايدم لم يكن في ضرعها لبن ذن كان في ضرعها لبن لم يحز يدايدم باللين
من اجل المزانية فان كانت الشاة غير لبون جاز في ذلك الاجل وغير الاجل وقال الشافعي وابو حنيفة واصحابه لا يجوز بيع
الشاة اللين بالطعام الى اجل ولا يجوز عند الشافعي بيع شاة في ضرعها لبن بشيء من اللين يدايدم ولا الى اجل به وفيه
ذكر الحكم بملكه واعادته بعد ذكر الدالة تأكيذا وتقريره * وفيه ان القياس لا يشترط في صحته مساواة الفرع للاصل بكل
اعتبار بل ربما كانت للاصل مزية لا يضر سقوطها في الفرع اذا تشارك في اصل الصفة لان الضرع لا يساوي الخزانة
في الخزن لما ان الضر لا يساوي القفل فيه ومع ذلك فقد اطلق الشارع الضرع المصروع بالحكم بالخزانة المقفلة في تحريم
تناول كل منهما بغير اذن صاحبه * وفيه ضرب الامثال للتقريب للفهم وتمثيل ما يخفى بما هو اوضح منه *

باب إذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردّها عليه لأثنا ودبعة عنده

اي هذا باب يذكر فيه اذا جاء صاحب اللقطة الى آخره قوله « بعد سنة » اي بعد مضي سنة التعريف قوله « لانها »
اي لان اللقطة ودبعة عند الالتقط فيجب ردّها الى صاحبها *

٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّئِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّقْطَةِ قَالَ عَرَفْتُهَا سَنَةً ثُمَّ اعْرِفْ وَكَأَنَّهَُا وَعِصَاصُهَا ثُمَّ اسْتَنْقِ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا
فَادَّهَا إِلَيْهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَّةُ الْغَنَمِ قَالَ خُذْهَا فَإِنَّمَا هِيَ أَكْ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئْبِ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَّةُ الْإِبِلِ قَالَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْنَتَاهُ أَوْ
احْمَرَّ وَجْهُهُ ثُمَّ قَالَ مَالِكُ وَأَمَّا حِذَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا

مطابقته للترجمة في قوله فان جاء ربها فادها اليه فان قلت ليس في الحديث لفظ لانها ودبعة عنده قلت احبب
بجوابين احدهما انه ذكر هذه اللفظة في باب ضالة الغنم قبل هذا الباب بخمسة ابواب ولكنه ذكره بالشك هناك

وذكره هنا مترجما بالمعنى لان قوله ادها اليه بعد الاستفراق يدل على وجوب الرد وعلى انه لا يملكها فيكون كالوديعة عنده والجواب الاخر انه اسقط هذا اللفظ من حيث اللفظ وذكره ضمنا من حيث المعنى لان قوله فان جاء صاحبها فادها اليه يدل على بقاء ملك صاحبها خلافا لمن اباحها بعد الحول بلا ضمان والجوابان متقاربان وقد مر الكلام فيه مستقصى * ثم انه يستدل من قوله لانها وديعة عنده على انها اذا تلفت من غير تقصير منه فانه لاضمان عليه ويدل على هذا اختياره كما هو قول جماعة من السلف * فان قلت كيف يتصور الاداء بعد الاستفراق قلت بدلها يقوم مقامها وكيفية ذلك مع ما قالوا فيه قدمضت محررة قوله «حتى احمرت وجتاه او احمر وجهه» شك من الراوى والوجتان ثنية وجنة وهما ارتفع من الخدين وفيها اربع لفات بالواو وبالهمزة وبالفتح فيهما وبالكسر ايضا والله اعلم *

باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها تضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق

اى هذا باب يذكر فيه هل يأخذ الملتقط اللقطة ولا يدعها حال كونها تضيع بتركها اياها قوله «حتى لا يأخذها» كذا هو مجرب لا بعد حتى فى رواية الاكثرين وفى رواية ابن شبيب حتى يأخذها بدون حرف لا وقل بعضهم واظن الواو سقطت من قبل حتى والمعنى لا يدعها تضيع ولا يدعها يأخذها من لا يستحق . قلت لا يحتاج الى هذا الظن ولا الى تقدير الواو لان المعنى صحيح والتقدير لا يتركها ضائعة ينتهى الى اخذها من لا يستحق وكلمة هل هنا ليست على معنى الاستفهام بل هي بمعنى قد للتحقيق والمعنى باب يذكر فيه قد يأخذ اللقطة الى آخره ولهذا لا يحتاج الى جواب وأشار بهذه الترجمة الى الرد على من كره اخذ اللقطة روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وهو قول عطاء بن ابي رباح وروى ابن التميمي عن مالك انه كره اخذها والا بى فان اخذ ذلك وضاعت وابق من غير تضديعه لم يضمن وكره احمد اخذها ايضا ومن حجهتم في ذلك ما رواه الطحاوى حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال حدثنا سليمان بن جرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير عن ابي مسلم الجذمي عن الجارود قال قال رسول الله ﷺ «ضالة المسلم حرق النار» واخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن ابي داود عن المثني بن سعيد عن قتادة عن يزيد بن عبد الله عن ابي مسلم الجذمي عن الجارود نحوه واخرجه الطبراني ايضا قلت سليمان بن جرب شيخ البخارى وايوب هو السخيتاني وابو مسلم الجذمي بفتح الجيم والذال المعجمة نسبة الى جذيمة عبد القيس لا يعرف اسمه والجارود هو ابن المعلى العبدى واسمه بشرو والجارود لقب به لانه اغار في الجاهلية على بكر بن وائل فاصابهم وجردهم وفد على رسول الله ﷺ سنة عشر في وفد عبد القيس فاسلم وكان نصرانيا ففرح النبي ﷺ باسلامه وكرمه وقربه والضالة هي الضائعة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره يقال ضل الصبي اذا ضاع وضل عن الطريق اذا حار وقد مر الكلام فيه مرة قوله «حرق النار» بفتح الحاء وقد تسكن الراء وحرق النار لهيها والمعنى ان ضالة المسلم اذا اخذها انسان ليملكها ادته الى النار وهذا تشبيه بليغ وحرف التشبيه محذوف لاجل المبالة وهو من تشبيه المحسوس بالمحسوس وقال الحسن البصري والنخعي والثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي في قول واحمد في رواية ابو يوسف ومحمد لا يحرم اخذ الضوال وعن الشافعي في قول واحمد في رواية ندى تركها وعن الشافعي في قول يجب رفعها وقال ابن حزم قال ابو حنيفة ومالك كلا الامرين مباح والافضل اخذها وقال الشافعي مرة اخذها افضل ومرة قال الورع تركها واجاب الطحاوى عن الحديث المذكور انه ﷺ اراد اخذها لغرض التعريف وقدين ذلك ما روى عن الجارود ايضا انه قال قد كنا اتينا الى رسول الله ﷺ ونحن على ابل عجاف فقلنا يا رسول الله اننا قد نمر بالحرف فنجد ابلا فنركبها فقال ان ضالة المسلم حرق النار وكان سؤلهم النبي ﷺ عن اخذها لان ير كيوها الا لان يعرفوها فاجابهم بان قال ضالة المسلم حرق النار اى ان ضالة المسلم حكمها ان تحفظ على صاحبها حتى تؤدي الى صاحبها لان لا ينفع به الر كوب ولا غير ذلك فبان بذلك معنى الحديث *

خرجت انا وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة غاز من فوجت سوطا فاخذته فقالا لى دعه فقلت لا ولكنى اعرف به فان جاء صاحبه والا استمعت به قال فايبت عليهما فلما رجعا من غزائنا قضى لى انى حججت فأتيت المدينة فلقيت ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه فاخبرته بشان السوط ويقولها قال انى وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول الله ﷺ فأتيت بهار رسول الله ﷺ فقال عرفها حولا قال فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيتها فقال عرفها حولا فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيتها فقال عرفها حولا فلم اجد من يعرفها فقال احفظ عددها وءاءها ووكاهها فان جاء صاحبا والا فاستمع بها فاستمعت بها فلقيتها بعد ذلك بمكة فقال لا ادري بثلاثة احوال او حول واحد انتهى وانما سقت حديث مسلم هذا بطوله لانه كالشرح لرواية البخارى هذه *

باب مَنْ عَرَفَ اللَّقْطَةَ وَلَمْ يَدْفَعْهَا إِلَى السُّلْطَانِ

اى هذا باب فى بيان حكم من عرف بالتحديد من التعريف قوله « ولم يدفعها » من الدفع فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميني ولم يدفعها بالراموضع الدال وحاصل هذه الترجمة ان الملقط لا يجب عليه ان يدفع اللقطة الى السلطان سواء كانت قليلة او كثيرة لان السنة وردت بان واحد اللقطة هو الذى يعرفه دون غيره لقوله عرفها الا اذا كان الملقط غير امين فان السلطان باخذها منه ويدفعها الى امين يعرفها على ما نذكره عن قريب واثار بها ايضا الى رد قول من يفرق بين القليل والكثير حيث يقولون ان كان قليلا يعرفه وان كان كثيرا يعرفه الى بيت المال والجموع على خلافه ومن ذهب الى ذلك الاوزاعى وفرق بعضهم بين اللقطة والضوال وفرق بعض المالكية وبعض الشافعية بين المؤمن وغيره فالزموا المؤمن بالتعريف وامر وابدفعها الى السلطان فى غير المؤمن لم يطبها لمؤمن يعرفها *

١١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ رَبِيعَةَ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُثَنَّبِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّقْطَةِ قَالَ عَرَفْنَاهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ أَحَدٌ يُخْبِرُكَ بِمَقَاصِهَا وَوِكَائِهَا وَإِلَّا فَاسْتَنْقِ بِهَا وَسَلَاهُ عَنْ ضَالَّةِ الْإِبِلِ فَمَمَرَّ وَجْهَهُ وَقَالَ مَا لَكَ وَلَهَا مِمَّا سَقَاوْهَا وَحَذَاوْهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ دَعَاهَا حَتَّى يَجِدَهَا رَبُّهَا وَسَلَاهُ عَنْ ضَالَّةِ الْغَنَمِ فَقَالَ هِيَ أَلَكْ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئْبِ**

مطابقته للترجمة من حيث انه لا يجب على الملقط دفعها الى السلطان بل هو يعرفها وهو حاصل معنى قوله « من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والحديث مضى مكررا مع شرحه *

باب

اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله وهكذا وقع بغير ترجمة وليس هو بموجود فى رواية ابى ذر *

١٢ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ أَخْبَرَنِي الْبَرَاءُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ انْطَلَقْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَاعِي غَنَمٍ يَسُوقُ غَنَمَهُ فَقُلْتُ لِمَنْ أَنْتَ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَسَمَّاهُ فَعَرَفْتُهُ فَقُلْتُ هَلْ فِي غَنَمِكَ مِنْ لَبَنٍ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ هَلْ أَنْتَ حَالِبٌ لِي قَالَ نَعَمْ فَأَمَرْتُهُ فَأَعْتَقَلَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْفُضَ صَرْعَهَا مِنَ الْغُبَارِ ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْفُضَ كَفِّهِ فَقَالَ هَكَذَا ضَرَبَ أَحَدُنَا كَفِّهِ بِالْأُخْرَى فَحَابَ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ وَقَدْ جَمَلْتُ**

لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَدَّ عَلَى فَمِهَا خَرِقَةٌ فَصَبَّيْتُ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى يَرَدَّ أَسْفَلُهُ فَانْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ أَشْرَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ *

وجه ادخال هذا الحديث في هذا الباب الذي كالفصل من الباب المترجم الذي قبله من حيث ان الباب المترجم مشتمل على حكم من احكام اللقطة وهذا ايضا في شيء يشبه حاله حال اللقطة وهو الشرب من لبن غنم لها راع واحد في الصحراء وهو في حكم الضائع في هذه الحالة فصار كالسوط او الحبل او نحوها الذي يباح التاطه وقال الكرماني (فان قلت) ما التلقيق بينه وبين ما تقدم آتفا من حديث «لا يحلبن احدنا مشية احد» (قلت) كان ههنا اذن عادى او كان صاحبه صديق الصديق او كان كافرا حربيا او كان حاله حال اضطرار او من جهة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اولى بالمؤمنين انتهى (قلت) لا تطلب المطابقة الا بين حديث الباب والباب الذي ترجم عليه وههنا الباب الذي فيه هذا الحديث مجرد من الترجمة وهو داخل في الباب الذي قبله وهو باب من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والذي ذكره الكرماني ليس له مناسبة هنا اصلا وانما يستقيم ما ذكره بين هذا الحديث وبين باب لا يحلب ماشية احد الا باذن وينما ثلاثة ابواب والاصل بيان المطابقة بين كل باب وحديثه ثم ان البخاري اخرج هذا الحديث من طريقين ثم الاول عن اسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه عن النضر يسكون الضاد المجمة ابن شميل مصغر شمل عن اسرائيل بن يونس ابن ابي اسحاق عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب * الثاني عن عبد الله بن رجاء بن المثنى القداني البصري ابي عمرو عن اسرائيل الى آخره والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن محمد بن يوسف وفي الهجرة عن محمد بن بشار وفي الاشربة عن محمود عن النضر وخرجه مسلم في آخر الكتاب عن زهير بن حرب وعن اسحاق بن ابراهيم وعن سلمة بن شبيب وفي الاشربة عن ابي موسى قوله «فاذا انا» كلمة اذا للدفاضة قوله «وانطلقت» اي حين كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاصدين الهجرة الى المدينة قوله «يسوق غنمه» جملة حاله قوله «هل في غنمك من لبن» بفتح الباء الموحدة في رواية الاكثرين وحكي عياض رواية ضم اللام وسكون الباء اي شاة ذات لبن كذا قاله بعضهم وليس كذلك وانما اللب بضم اللام وسكون الباء جمع لبنة وكذلك لبن يكسر اللام وعن يونس يقال كم لبن غنمك ولبن غنمك اي ذوات الدر منها قوله «فامرته» اي بالاعتقال وهو الامساك يقال اعتقلت الشاة اذا وضعت رجلا بين فخذيك او ساقيك لتحلبها قوله «كشبة» بضم الكاف وسكون الاء المثناة وفتح الباء الموحدة وهو قارب حلبه وقيل القليل منه وقيل القدح من اللبن قوله «اداة» وهي الركوة وفي الحديث من الفوائد استصحاب لادارة في السفر وخدمة التابع للمتبع وفيه من التاديب والتنظيف ما صنع ابو بكر رضي الله تعالى عنه من نقض يد الراعي ونقص الضرع وقال ابن بطال سالت بعض شيوخي عن وجه استجازه الصديق لضرب اللبن من ذلك الراعي فقال لي يحتمل ان يكون الشارع قد كان اذن له في الحرب وكانت اموال المشركين له حلالا فمرضته الى المهاب فقال لي ليس هذا بشيء لان الحرب والجهاد انما فرض بالمدينة وكذلك المغانم انما نزل تحليها يوم بدر بنص القرآن وانما شرباه بالمعنى المتعارف عندهم في ذلك الزمن من المكارمات وربما استفهم به الصديق الراعي من انه حالب او غير حالب ولو كان بمعنى النعمة ما استفهمه ويحلب على ما اراد الراعي او كره والله اعلم *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْمَظَالِمِ وَالْفَصْب ﴾

اي هذا كتاب في بيان تحريم المظالم وتحريم الغصب والمظالم جمع مظلمة مصدر ميمي من ظلم يظلم ظلماء واصله اجور ومجاوزة الحد ومعناه الشرعى وضع الشيء في غير موضعه الشرعى وقيل التصرف في ملك الغير بغير اذنه والمظلمة ايضا اسم ما اخذ منك بغير حق وفي المقرب المظلمة الظلم واسم لما خوذ في قولهم عند فلان مظلمتي وظلامتي اي حق الذي اخذ مني ظلماء والغصب اخذ مال الغير ظلماء وعدوانا يقال غصبه يغصبه غصبا فهو غاصب وذلك مغصوب وقيل الغصب

الاستيلاء على مال الغير ظلما وقيل اخذ حق الغير بغير حق وهذه الترجمة هكذا هي في رواية المستمل وفي رواية نير. سقط
لفظ كتاب هكذا في المظالم والنصب وفي رواية النسفي كتاب النصب باب في المظالم *

﴿وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقَدِّمِي رُؤُوسِهِمْ رَافِعِي رُؤُوسِهِمُ الْمُقْنِعُ وَالْمُقْمِحُ وَاحِدٌ﴾

وقول الله بالجر عطف على ما قبله ووقع في رواية أبي ذر من قوله (ولا تحسبن الله غافلا) الى قوله (عزيز ذو انتقام) وهي ست
آيات في اواخر سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية غيره ولا تحسبن الله غافلا وساق الآية فقط قوله (ولا تحسبن
الله غافلا) ان كان الخطاب للمرسول ﷺ فمناه التثنية على ما كان عليه من انه لا يحسبه غافلا كما في قوله تعالى ولا تكونن من
المفتركين وان كان الخطاب لغيره ممن يجوز ان يحسب غافلا لجهله بصفاته فلا يحتاج الى تقدير شيء وقال الزمخشري ويجوز
ان يراد ولا تحسبنه اهلهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على التقير والقطمير قوله (انما
يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) اي ابصارهم لا تقرب في اما كنهم من هول ما ترى قوله (مهطعين) يعني مسرعين الى الداعي
وقيل الاطع ان تقبل ببصرك على المرئي وتديم النظر اليه لا تطرف قوله (مقني رؤوسهم) اي رافعي رؤوسهم كذا فسر
مجاهد ولا يرتد اليهم طرفهم اي لا يطفرون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك الاجفان واقتدتهم هوا
اي خلاء وهو الذي لم تشغله الاجرام اي لا قوة في قلوبهم ولا جراءة ويقال لاحق ايضا قابله هوا وعن ان جريج هوا
اي صفر من الخير خالية عنه قوله «المقنع والمقمح واحد» كذا ذكره ابو عبيدة اي هذه الكلمة بالنون والعين وبالياء والحاء
مناها واحد وهو رفع الرأس وحكي ثلث ان لفظه اقنع مشترك بين معنيين يقال اقنع اذا رفع رأسه واقنع اذا طأ وطأ ويحمل
الوجهين هنا ان يرفع راسه ينظر ثم يباطئه ذلا وخضوعا *

﴿وَقَالَ مُجَاهِدٌ مُهْطِعِينَ أَيْ مُدْبِعِي النَّظَرِ وَيُقَالُ مُسْرِعِينَ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرَفُهُمْ وَأَقْدَتُهُمْ هَوَا أَيْ يَعْجِ
جَوْفًا لَا عُقُولَ لَهُمْ﴾

تفسير مجاهد اخرجه الفريابي عنه وقد ذكرنا معنى لا يرتد اليهم طرفهم واقتدتهم هوا قوله جوفابض الجيم جمع اجوف
قوله يعني لا عقول لهم كذا فسر ابو عبيدة في المجاز وقيل معنى واقتدتهم هوا تزعت اقتدتهم من اجوافهم

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ
دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنِ
الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ
اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾

قد ذكرنا ان في رواية أبي ذر سيق من قوله (ولا تحسبن الله غافلا) الى قوله (عزيز ذو انتقام) ست آيات وفي رواية غيره
آية واحدة فقط وهي الآية الاولى قوله (وانذر الناس) الخطاب للمرسول ﷺ امره بانذار الناس وتخويفهم قوله يوم
ياتيهم العذاب وهو يوم القيامة وهو مفعول ثان لانذر قوله (اخربنا الى اجل قريب) يعني ردنا الى الدنيا وامهلنا الى اجل
وحد من الزمان قريب تتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك قوله (اولم تكونوا اقسمت) اي يقال لهم اولم
تكونوا حلقتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء حتى كفرتم بالبعث وسكنتم في مساكن الذين ظلموا من
قبلكم (وتبين لكم) ظهر لكم ما فعلنا بهم من انواع الزوال بموتهم وخراب مساكنهم والانتقام منهم بعضها بالمشاهدة

وبعضها بالاخبار (وضربنا لكم الامثال) اى صفات ما فعلوا بالامثال المضروبة لكل ظالم قوله (وقد مكروا مكرم) يعنى بالنبي ﷺ حين هموا بقتله (وعند الله مكرم) اى عالم به لا يخفى عليه فيجازيهم قوله (وان كان مكرم لتزول منه الجبال) يعنى وان كان مكرم ليبلغ في الكيد الى ازالة الجبال فان الله ينصر دينه والمراد بالجبال هنا الاسلام وقيل جبال الارض مبالغه والاول استعارة ثم طمن قلب النبي ﷺ بقوله (ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز) اى منيع (ذو انتقام) من الكفار *

﴿بابُ قِصَاصِ الْمَظَالِمِ﴾

اى هذا باب في بيان قصاص المظالم يوم القيامة والقصاص اسم بمعنى المقاصة وهو مقاصة ولى المقتول القاتل والمجروح الجراح وهى مساواته اياه في قتل او جرح ثم عم في كل مساواة ويقال اقصه الحاكم بقصه اذا مكنته من اخذ القصاص *

١٣ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَثُوكِلِ النَّاجِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ حُبِسُوا بِقَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَتَقَاصُونَ مَظَالِمَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا تَقُتُّوا وَهَدَّبُوا أُذُنَ لَهُمْ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ قَوْلَ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدُوهُ لِأَحَدِهِمْ بِمَسْكَنِهِ فِي الْجَنَّةِ أَدْلُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا﴾

مطابقه للترجمة في قوله فيقاصون مظالم كانت بينهم واسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه ومعاذ بن هشام البصري سكن ناحية اليمن يكنى ابا عبد الله وابوه هشام بن ابي عبد الله الدستوائي ودستوا من ناحية الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فانسب اليها مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وابو المتوكل على بن دؤاد بضم الدال المهملة مسلة الاولى الناجي بالنون وبالجميم وابو سعيد الخدري سعيدي بن مالك والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن الصلت بن محمد عن يزيد بن زريع وقد ترجم هناك في باب القصاص يوم القيامة قوله «اذا خلص المؤمنون» بفتح اللام اى اذا سلموا ونجوا من النار والمراد بهض المؤمنين قوله «حبسوا» على صيغة المجهول اى عرقوا وقوله «بقنطرة» قال ابن التين القنطرة كل شيء ينصب على عين او واد وقال الهروي سمى البناء قنطرة لتكاتف بعض البناء على بعض وسماها القرطبي الصراط الثاني والاول لاهل المحشر كما هم الامن دخل الجنة بغير حساب او يلتقطه عنق من النار فاذا خلص من خلص من الاكبر ولا يخلص منه الا المؤمنون حبسوا على صراط خاص بهم ولا يرجع الى النار من هذا احد وهو معنى قوله اذا خلص المؤمنون من النار اى من الصراط المضروب على النار وقال مقاتل اذا قطعوا جسر جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فاذا هذبوا قال لهم رضوان (سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين) قوله «بين الجنة والنار» اى بقنطرة كائنة بين الجنة والصراط الذي على من النار ولهذا سمي بالصراط الثاني وبهذا يرد على بعضهم في قوله بقنطرة الذي يظهر انها طرف الصراط مما يلي الجنة ويحتمل ان يكون من غيره بين الصراط والجنة انتهى قلت سبحان الله ما هذا التصرف بالتعسف فان الحديث مصرح بان تلك القنطرة بين الجنة والنار وهو يقول انها طرف الصراط وطرف الصراط من الصراط وقوله بين يدل على انها قنطرة مستقلة غير متصلة بالصراط وهذا هو المعنى قطعاً وجعل هذا القائل هذا المعنى بالاحتمال وما غر هذا القائل الاحكاية ابن التين عن الداودي ان القنطرة هنا يحتمل ان تكون طرف الصراط والكرمانى ايضا تصرف هنا في بيان كلام الداودي حيث قال قوله قنطرة فان قلت هذا يشعر بان في القيامة جسر بين هذا والاخر على متن جهنم المشهور بالصراط قلت لا محذور فيه ولئن ثبت بالدليل انه واحد فلا بد من تأويله ان هذه القنطرة من تمة الصراط وذنباته ونحو ذلك انتهى قلت سبحان الله فلا حاجة الى هذا السؤال بقوله يشعر الى آخره لانه ينادى باعلى صوته ان

القطرة المذكورة غير الصراط ولا من تمته كما ذكرنا وقوله ولئن ثبت ولم يثبت ذلك فلا حاجة الى التأويل
الذى ذكره قوله «فيتقاصون» بتشديد الصاد المهملة من القصاص يعنى يتبع بعضهم بعضا فيما وقع بينهم من المظالم التى
كانت بينهم فى الدنيا فى كل نوع من المظالم المتعلقة بالابدان والاموال وقال ابن بطلان المقاصة فى هذا الحديث هو لقوم
دون قوم هم قوم لا تفرق مظالمهم جميع حسناتهم لانهم لو استقرت جميع حسناتهم لمكانوا امن وجب لهم العذاب ولما جاز
ان يقل فيهم خلصوا من النار فمضى الحديث والله اعلم على الخصوص لمن لم يكن لهم تبعات يسيرة اذ المقاصة اصلها فى
كلام العرب مقاصة وهي مفاعلة ولا يكون ابدال الين اثنين كالمشاة والمقاتلة فكان لكل واحد منهم على اخيه
مظلمة وعليه له مظلمة ولم يكن فى شئ منهما يستحق عليه النار فيتقاصون بالحسنات والسيئات فمن كانت مظلمته اكثر
من مظلمة اخيه اخذ من حسناته فيدخلون الجنة ويقتطعون فيها المنازل على قدر ما بقى لكل واحد منهم من الحسنات
فلهم اذ يتقاصون بعد خلاصهم من النار لان احدا لا يدخل الجنة ولا حذ عليه تباعة وقال المهلب هذه المتابعة انما
تكون فى المظالم فى الابدان من اللطمة وشبهها مما يمكن فيه اداء القصاص بحضور بدنه فيقال للمظلوم ان شئت ان تتصف
وان شئت ان تغفو وقال غير لاقصاص فى الآخرة فى العرض والمال وغيره الا بالحسنات والسيئات قيل فيه نظر لان الفضل
ذكر فى كتاب الترغيب والترهيب بسند صالح عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال اذا فرغ
الله من القضاء اقبل على البائس حتى انه يجعل للجماة التى نطحت القرناه قرنين فتقطع بهما الاخرى ويقال معنى يتقاصون
يتنازكون لانه ليس موضع مقاصة ولا محاسبة لكن يلقى الله عز وجل فى قلوبهم الغفوة لبعضهم عن بعض او يعوض الله
بعضهم من بعض قوله «حتى اذا نقوا» بضم النون وتشديد القاف من التنقية وهو افراد الجيد من الردى ووقع للمسمى
هذا حتى اذا تقصوا بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الصاد المهملة اى اكلوا التقاص قوله «وهذبوا» على صيغة الجول من
التهذيب وهو التخلص من الاثام بمقاصة بعضهم بعضا ويشهد لهذا الحديث قوله فى حديث جابر رضى الله تعالى عنه
الآتى ذكره فى التوحيد لا يحل لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا حذ قبله مظلمة (فان قلت) ذكر الدار فاعنى حديثا
فيه ان الجنة بعد الصراط وهذا يعارض حديث القطرة قلت لان المراد بعد الصراط الثانى هو القطرة كما ذكرنا
فان قلت صح عن النبي ﷺ انه قال اصحاب الحشر محبسون بين الجنة والنار يسألون عن فضول اموال كانت بايديهم وهذا
يعارض حديث الباب قلت لان معناها مختلف لاختلاف احوال الناس لان المؤمنين من لا يحبسون بل اذا خرجوا ابثوا
على انهار الجنة قوله «لا حدم» اللام فيه للتاكيد وهى مفتوحة واحدم فروع بالابتداء مخبره قوله اذل بمنزله الذى كان فى
الدنيا قال المهلب انما كان اذل لانهم عرفوا مساكنهم بتعريضها عليهم بالغداة والعشي فان قلت يعارض هذا ما روى عن عبد الله
ابن سلام ان الملائكة تدلهم على طريق الجنة قلت لا تعارض فان هذا يكون ممن لم يحبس على القطرة ولم يدخل النار او يخرج
منها فيطرح على باب الجنة وقد يحتمل ان يكون ذلك فى الجميع فاذا وصلت بهم الملائكة كان كل احد عرف بمنزله وهو معنى قوله
تعالى (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) وقال اكثر اهل التفسير اذا دخل اهل الجنة الجنة يقال لهم تفرقوا الى منازلكم فهم
اعرف بها من اهل الجنة اذا انصرفوا وقيل ان هذا التعريف الى المنازل بدليل وهو الملك الموكل بعمل العبد يمشى بين
يديه وحديث الباب يردده فلينظر

وقال يونس بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا أبو المتوكل

يونس بن محمد هو أبو محمد المؤدب البغدادي وشيبان هو ابن عبد الرحمن النحوي يكنى ابا معاوية سكن الكوفة واصله
بصرى وكان مؤدبا لى داود بن علي مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة وابو المتوكل الناجى قد مر عن قريب وهذا
تعليق وصله ابن منده فى كتاب الايمان واراد البخارى به بيان سماع قتادة لهذا الحديث من ابى المتوكل بطريق التحديث
وفى التلويع ورواه ايضا ابو نعيم الحافظ عن ابى على محمد بن احمد قال حدثنا اسحاق بن الحسين بن ميمون بن محمد
المروزي حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا ابو المتوكل فذكره قيل ابو نعيم رواه عن اسحاق بن الحسين بن محمد

﴿باب قول الله تعالى ألا لعنة الله على الظالمين﴾

أي هذا باب في قول الله تعالى حكاية عن الملائكة أو رسلهم يقولون يوم القيامة الالعة الله على الظالمين وهذا آخر آية في سورة هود أو الالعة هو قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقولون الشهادة هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين) الشهادة هم الرسل وقيل الملائكة وقيل النبيون وقيل الامة محمد ﷺ يشهدون على الناس ويقولون (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) أي زعموا أنه شر يكاولها (الالعة الله على الظالمين) أي المشركين والشهادة جمع شاهد مثل ناصر وأنصار وصاحب وأصحاب ويجوز أن يكون جمع شهد مثل شريف وأشرف ويوضح ذلك حديث الباب وهو الحديث الذي رواه صفوان بن محرز عن ابن عمر وفيه فينادي على رؤس الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين *

١٤ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مَمَّامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُعْرِزٍ الْمَازِنِيِّ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي مَعَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخَذْتُ بِيَدِهِ إِذْ عَرَضَ رَجُلٌ فَقَالَ كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي النَّجْوَى فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ وَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ وَيَسْتَرْهُ فَيَقُولُ أَعْرَفُ ذَنْبًا أَعْرَفُ ذَنْبًا فَيَقُولُ نَعَمْ أَيْ رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَالِكٌ قَالَ مَسْتَرْهُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى رِكَابَ حَسَنَائِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾

مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهمام هو ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري وصفوان بن محرز بضم الميم وسكون الحاء المهمله وكسر الراء وبالزاي المازني البصري مات سنة اربع وتسعين والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن مسدد وفي الادب وفي التوحيد عن مسدد ايضا وأخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وعن أبي موسى وعن بندار وأخرجه النسائي في التفسير عن أحمد بن أبي عبيد الله وفي الرقائق عن سويد بن نصر وأخرجه ابن ماجه في السنة عن حميد بن مسعدة *

(ذكر معناه) قوله «بينما» ويروى بينا قوله أخذ بيده أي بيد ابن عمر وأخذ على وزن فاعل مرفوع على أنه بدل من أمشي وقد ذكر في موضعه أنه يبدل كل من الاسم والفعل والجملة من مثله وقوله أمشي في محل الرفع لأنه خبر لمبتدأ وهو قوله أنا وسمى الفعل المضارع مضارعا أي مشايها الاسم الفاعل في الحركات والسكنات وغير ذلك فإذا كان كذلك يجوز أن يبدل اسم الفاعل من المضارع ويجوز نصب أخذ على الحال من جهة العربية قوله أذ عرض جواب بينا قوله في النجوى أي الذي يقع بين الله تعالى وبين عبده المؤمن يوم القيامة وهو فضل من الله تعالى حيث يذكر المعاصي للعبدا سرا قوله يدني بضم الياء من الأدناء وهو التقريب الرقي لا المسكانى قوله «يضع عليه كفه» فتح النون والفاء قال الكرماني الكنف الجانب والساتر والعون يقال كفت الرجل أي صنته وحطته واعتنته انتهى وقال الطبري كفه حفظه وستره من أهل الموقف وصونه عن الحزى والتفويض مستعار من كف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه ويستتر به يرضه فيحفظه وقال الكرماني وفي بعضها أي وفي بعض الروايات كفه بالوقاية قلت هذه الرواية وقعت من أبي ذر عن الكشميهني قال عياض وهو تصحيف قبيح قوله الأشهاد جمع شاهد وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله على الظالمين المراد بالظلم هنا الكفر والتفاد وليس كل ظلم يدخل في معنى الآية ويستحق اللعنة لأنه لا يكون عقوبة الكفر عند الله كمقوبة صفات الذنوب والأمن الإبداء والطرود وهذا الحديث يبين أن قوله تعالى (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) أن السؤال عن

النعم الحلال إنما هو - سؤال تقرير وتوقيف له على نعمه التي أنعم بها عليه الا يرى ان الله تعالى يوقفه على ذنوبه التي عصاه فيها ثم يفرها له واذا كان كذلك فسؤاله عباده عن النعم الحلال اولى ان يكون سؤال تقرير لا - سؤال حساب وانتقام. وفيه حجة لاهل السنة ان اهل الذنوب من المؤمنين لا يكفرون بالمعاصي كما زعمت الحوارج. وفيه حجة ايضا على المعتزلة في مفرقة الذنوب الاالكبائر *

﴿ بَابُ لَا يَغْلِبُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ وَلَا يُسَلِّمُهُ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يظلم المسلم المسلم الاول مرفوع على الفاعلية والثاني منصوب على المفعولية قوله ولا يسلمه بضم الياء يقال اسلم فلان فلانا اذا القاه الى الهلكة ولم يحمه من عدوه ويقال معنى لا يسلمه لا يتركه مع من يؤذيه بل ينصره ويدفع عنه *

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَغْلِبُهُ وَلَا يُسَلِّمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾

اطاب الله للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرها غير مرة وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكرام عن يحيى واخرجه مسلم وابوداود جميعا والترمذي في الحدود واخرجه النسائي في الرجم وفي الباب عن ابى هريرة اخرجه الترمذي من حديث الامش عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي ﷺ قال من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه وعن عقبة بن عامر اخرجه ابوداود والنسائي من رواية ابى الهيثم عنه عن النبي ﷺ قال من رأى عورة فسترها كان كمن احب مؤودة زاد الخاتم في المستدرک من قبرها وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وعن ابن عباس اخرجه ابن ماجه من حديث عكرمة عنه عن النبي ﷺ قال « من ستر عورة اخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة وعن كعب بن عجرة اخرجه الطبراني من حديث محمد بن كعب القرظي عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « من نفس عن مؤمن كربة نفس الله عنه كربة يوم القيامة ومن ستر على مؤمن عورة ستر الله عليه عورته يوم القيامة ومن فرج عن مؤمن كربة فرج الله عنه كربة ومن مسأله ابن مخلد اخرجه احمد في مسنده من حديث ابى ايوب عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ستر مسلما في الدنيا ستره الله في الدنيا والآخرة الحديث واسناده صحيح وعن ابى سعيد اخرجه الطبراني في الاوسط من حديث يحيى ابن عبد الرحمن بن حاطب عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرى مؤمن من اخيه عورة فيسترها عليه الا ادخله الله الجنة وعن جابر بن عبد الله اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط من حديث محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ستر على اخيه عورة فكانما احيا مؤودة وضعفه ابن عدى وعن نبيط بن شريط اخرجه الطبراني في الصغير عن احمد بن اسحق بن ابراهيم بن نبيط بن شريط عن أبيه عن جده عن أبيه نبيط قال قال رسول الله ﷺ من ستر عورة حرمة مؤمنة ستره الله من النار وعن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه اخرجه ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية محمد بن اسحق العكاشي عن عمرو بن وثاب عن قبيصة بن ذؤيب عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ستر مؤمنا فكانما يستر الله عن وجهه والعكاشي ضعيف

قوله «المسلم اخو المسلم» يعني اخوه في الاسلام وكل شيئين يكون بينهما اتفاق تطلق عليهما اسم الاخوة وقوله المسلم يتناول الحر والعبد والبالغ والمميز **قوله** «لا يظلمه» نفي بمعنى الامر وهو من باب التأكيد لان ظلم المسلم للمسلم حرام قوله «ولا يسلمه» قد فسرناه الان واد الطبراني في روايته عن سالم ولا يسلمه في مصيبة وقال ابن التين لا يظلمه فرض ولا يسلمه مستحب وظاهر كلام الداودي انه كظلمه قال وفيه تفصيل الوجوب اذا اخفاه عدو وشبه ذلك والاستحباب فيما كان من اعانة في شيء من الدنيا وقال ابن بطال نصر المظلوم فرض كفاية وتعين فرضيته على السلطان قلت الوجوب والاستحباب بحسب اختلاف الاحوال والستر على المسلم لا يمنع الانكار عليه خفية وهما في غير المجاهر واما المجاهر فخرج عن هذا ولاغية له لقوله عليه السلام «اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس اذ كروه بما فيه يحذره الناس» رواه صاحب التلويح باسناده عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده وقال صاحب التوضيح هو ضعيف وجدهز هو معاوية بن حيدة بن معاوية القشيري وعن يحيى بن معين بهز بن حكيم عن ابيه عن جده اسناده صحيح اذا كان دونه ثقة وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم سمعت ابي يقول بهز شيخ يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ثقة وقال ابو داود هو حجة عدي استشهد به البخاري في الصحيح وروى له في الادب وروى له الاربعة قوله «كرية» بضم الكاف وهو الغم الذي ياخذ النفس وكذلك الكرب على وزن الضرب تقول منه كربة الغم اذا اشتد عليه قوله «من كربات» جمع كربة ويروى من كرب بضم الكاف وفتح الراء وابن التين اقتصر على الاول وقال ضبط بضم الراء ويجوز فتحها واسكانها قوله «ومن ستر مسلما» اي رآه على قبيح فلم يظهره للناس وليس في هذا ما يقتضي ترك الانكار عليه خفية وفي الحديث حض على التعاون وحسن المعاشرة والافقة والستر على المؤمن وترك التسمع بالاشهار لذنوبه وفيه ان المجازاة قد تكون في الآخرة من جنس الطاعة في الدنيا وهذا الحديث يحتوى على كثير من آداب المسلمين وقال الكرمانى السراغما في مصيبة وقعت وانقضت اما فيما تبلس الشخص بما فيجب المبادرة بانكارها ومنعه منها واما ما يتعلق بخرج الرواة والشهود فلا يحمل الستر عليهم وليس هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة

باب «أَعِنْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا»

اي هذا باب يذكر فيه اعانة اخيه سواء كان ظالما او مظلوما *

- ١٦ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** قال **حدثنا هشيم** أخبرنا **عبيد الله بن أبي بكر** بن أنس و**حميد الطويل** **سميع** أنس بن مالك رضي الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ **انصر أخاك ظالما أو مظلوما**
- ١٧ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا معتمر** عن **حميد** عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ **انصر أخاك ظالما أو مظلوما قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما** قال **تأخذ فوق يديه**

مطابقه لترجمة في قوله «أخاك ظالما او مظلوما» . (فان قلت) الحديث انصر أخاك فالتصرة تستلزم الاعانة فيكفي هذا المقدار في وجه المطابقة وقيل اشار بلفظ لاعانة الى ما روى عن جابر فروعا عن أخاك ظالما او مظلوما اخر جابونعيم في مستخرجه من الوجه الذي اخرجه منه البخاري بهذا اللفظ وروى هذا الحديث من طريقين . الاول عن عثمان مختصرا والحديث من افراد وهشيم ومصرهفم ابن اشير ومعه بشر الواسطي وعبيد الله بن أبي بكر ابن أنس بن مالك الانصاري قوله «سمع» الضمير فيه يرجع الى حميد ويروى سمعا بالثنية والضمير فيه يرجع الى حميد وعبيد الله . الطريق الثاني عن مسدد عن معتمر بلفظ الفاعل من الاثمار ابن سليمان البصري عن حميد بن عمار بن عمار بن الزبارة عن قوله ﷺ يا رسول الله في آخره : **روي** في رواية ابن الوقت وفي رواية البخاري في الاكرام

وقال رجل وفي رواية قال يا رسول الله بالافراد ورواية قال رجل يوضح ان فاعل قال مضمير فيه يرجع الى الرجل قوله «هذه» اشارة الى ما في ذهنهم من الرجل الذي ينصره ومظلوما نصب على الحال من الضمير المنصوب في تنصره. وكذلك مظلوما نصب على الحال قوله «تأخذ فوق يديه» اى تتمعه عن الظلم وكلمة فوق مقحمة او ذكرت اشارة الى الاخذ بالاستعلاء والقوة وفي رواية الاسماعيلى من حديث حميد عن انس قال تكفه عن الظلم فذاك نصره اياه وفي رواية مسلم من حديث جابر ان كان ظالما فلينه فانه نصره وقوله تأخذ بيدك على ان القائل واحد ولو كان جمعا لقال تأخذون وقال ابن بطال النصر عند العرب الاعانة وتفسيره انصر الظالم بجمعه من الظلم من تسمية الشئ بما يؤول اليه وهو من وجيز البلاغة وقال البيهقي معناه ان الظالم مظلوم في نفسه فيدخل فيه ردع المرء عن ظلمه لنفسه حسا ومعنى فلو رأى انسانا يريد ان يحجب نفسه لظنه ان ذلك يزيل مفسدة ظلمه لان ما تلا منعه من ذلك وكان ذلك نصرا له واتخذ في هذه الصورة الظالم والمظلوم وفي التلويع ذكر المفضل بن سلمة الضبي في كتابه الفساخر ان اول من قال انصر اخاك ظالما او مظلوما جنس ابن العنبر بن عمرو بن تميم بقوله لسعد بن زيد مناة لما اسر يابها المرء الكريم للمكسوم * انصر اخاك ظالما او مظلوما

وانشد التاريخي للاسلمع بن عبد الله
اذا انا لم انصر اخي وهو ظالم * على القوم لم انصر اخي حين يظالم
فارادوا بذلك ما اعتادوه من حية الجاهلية لا على ما فسره النبي ﷺ *

﴿باب نصر المظلوم﴾

اى هذا باب في بيان وجوب نصر المظلوم *

١٨ - ﴿حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ فَدَكَرَ عِيَادَةَ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعَ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيتَ الْعَاطِسِ وَرَدَّ السَّلَامِ وَنَصْرَ الْمَظْلُومِ وَاجَابَةَ الدَّاعِي وَلِإِزَارَ الْمُقْسِمِ

مطابقته للترجمة في قوله ونصر المظلوم وهو احد السبعة المذكورة * ورجله خمسة قد ذكرنا وسعيد بن الربيع يفتح الراء البصري يباع اثياب الهروية مر في جزاء الصيد والاشعث بن سليم بضم السين المهملة الكوفي المكنى بابي الشماء مر في التيمن في الوضوء ومعاوية بن سويد بضم السين المهملة مر مع الحديث في اول الجنائز والحديث مر في باب الامر باتباع الجنائز مع اشتماله على السبعة المنهى عنها بالسند المذكور الاشيعه فانه هناك ابو الوليد عن شعبة الى آخره قوله «وابرار المقسم» ويروى «وابرار القسم» قال العلماء نصر المظلوم فرض واجب على المؤمنين على الكفاية فمن قام به سقط عن الباقيين ويتعين فرض ذلك على السلطان ثم على من له قدرة على نصرته اذا لم يكن هناك من ينصره غيره من سلطان وشبهه وعيادة المريض سنة مرعية واتباع الجنائز من فروض الكفاية وتشميت العاطس سنة وقيل فرض كفاية حكاه ابن بطال وبه قال ابن سراقه من الشافعية وقيل واجب كرد السلام واجابة الداعي سنة الا انه في الولاية قيل فرض عين وقيل فرض كفاية وقال ابن بطال هو في الولاية أكد وابرار المقسم مندوب اليه اذا قسم عليه في مباح يستطيع فعله فان اقسام على ما لا يجوز او يشق على صاحبه لم يندب الى الوفاء به *

١٩ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَيْنَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا وَشَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان المؤمن اذا شد المؤمن فقد نصره وابو اسامة حماد بن اسامة ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة يروي عن جده ابي بردة بضم الباء واسم ابي بردة الحارث وقيل طامر وقيل اسمه كنيته وهو ابن ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس وفي هذا السند رواية الراوى عن جده ورواية الراوى

عن ابنه فالاول يريد الثاني ابو بردة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره وقدم
الكلام فيه هناك ورواه هناك عن خلاد بن يحيى عن سفيان عن بريد الى آخره قوله «بعضه» في رواية الكشميني «يشد
بعضهم» بصيغة الجمع والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿باب الانتصار من الظالم﴾

اي هذا باب في بيان الانتصار اي الانتقام *

﴿لَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا عَلِيمًا﴾
هذا تعليق لجواز الانتصار من الظالم وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم)
يقول لا يحب الله ان يدعو احدا على احد الا ان يكون مظلوما فانه قد اخرج من ظلمه ودفعه الى حق (الامن
ظلم) وان صبر فهو خير له وقال عبد الرزاق اخبرنا المتني بن الصباح عن مجاهد في قوله (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول
الامن ظلم) قال ضاف رجل رجلا فلم يؤد اليه حق ضيافته فلما اخرج اخبر الناس فقال ضفت فلانا فلم يؤد الى حق
ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من القول الامن ظلم حين لم يؤد اليه الاخر حق ضيافته وقال عبد الكريم بن مالك
الجزري في هذه الآية هو الرجل يشتك فتشتمه ولكن ان افترى عليك فلا تفر عليه لقوله تعالى (ولمن انتصر بعد ظلمه
فالولئك ما عليهم من سبيل) وروى ابو داود ومن حديث ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال «المستبان ما قالا فعلى البادى
منهما ما لم يعتد المظلوم» *

﴿والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾

البغي الظلم اي الذين اذا اصابهم بغي المشركين في الدين انتصروا عليهم بالسيف او اذا بغى عليهم باغ كره ان يستذلوا
ثلاثا يجترى عليهم الفساق فاذا قدر واعفوا وروى الطبري من طريق السدي في قوله «والذين اذا اصابهم البغي هم
ينتصرون» قال يعني فمن بغى عليهم من غير ان يعتدوا وروى النسائي وابن ماجه من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
دخلت على زينب بنت جحش فسبنتني فردعها النبي صلى الله عليه وسلم فابت فقال لي سبها فسبيتها حتى جفريقها في فها
فرايت وجهه يتهلل *

﴿قال إبراهيم كانوا يكرهون أن يستذلوا فإذا قدروا عفوا﴾

ابراهيم هو النخعي قوله «كانوا» اي السلف قوله «ان يستذلوا» على صيغة المجهول وهو من الذل وهذا التعليق
ذكره عبد بن حميد في تفسيره عن قبيصة عنه وفي رواية قال منصور سالت ابراهيم عن قوله (والذين اذا اصابهم البغي هم
ينتصرون) قال كانوا يكرهون المؤمنين ان يذلوا انفسهم فيجترى الفساق عليهم *

﴿باب عفو المظلوم﴾

اي هذا باب في بيان حسن عفو المظلوم عن ظلمه *

﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ بُدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾

هذا تعليق لحسن عفو المظلوم قوله (ان تبدوا) اي تطهروا (او تخففوه) اي بدلا من السوء (او تخففوه) اي او اخفتموه او عفوتهم
عن اساء اليكم فان ذلك مما يقربكم الى الله تعالى ويجزل ثوابكم لديه فان من صفاته تعالى ان يعفو عن عباده مع قدرته على عقابهم
ولهذا قال (فان الله كان عفوا قديرا) ولهذا ورد في الاثر ان حملة العرش يسبحون الله تعالى فيقول بعضهم سبحانك على
حلمك بعد علمك ويقول بعضهم سبحانك على عفوك بعد قدرتك وفي الصحيح «ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبدا
بعفو الا غزا ومن تواضع لله رفعه الله» وروى ابو داود ومن حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال

لا يكرهه الله تعالى عنه «ما من عبد ظلم مظلما فمضاعفها الا عذابه بها نصره» واخرج الطبري عن السدي في قوله (او تفوا عن سوء) اي عن ظلم.

﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾

اي وقوله تعالى وجزاء سيئة السيئة الآية وقوله وجزاء سيئة الى قوله من سبيل آيات متناسقة من سورة حم عسق وروى ابن ابي حاتم عن السدي في قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها قال اذا شتمك شتمته بمثلها من غير ان تمتدى وعن الحسن رخص له اذا سبه احد ان يسبه ويقال يريد بقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها القصص في الجراح المتماثلة واذا قال اخزاء الله اولعنه الله قابله بمثله وسميت الثانية سيئة لازدواج الكلام ليعلم انه جزاء على الاولى *

﴿وَكُلٌّ أَتَتْهُمْ بِمَدِّ ظُلْمِهِمُ فَأُولَٰئِكَ مَاعْلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَكِنْ صَبْرٌ وَغَفْرٌ إِنَّ ذَلِكَ لِمَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴾

اللام في ومن انتصر للتاكيد اي اتقم قوله (بعد ظلمه) من اضافة المصدر الى المفعول قوله (فاولئك) اشارة الى معنى من دون لفظه (ماعليهم من سبيل) للمعاقب والمعنى اخذ حقه بعد ان ظلم فاولئك ماعليهم من سبيل الى لومه وقيل ماعليهم من اثم اعمال السبيل باليوم والاثم على الذين يظلمون الناس يتدنون الناس بالظلم ويبغون في الارض يتكبرون فيها ويقولون ويفسدون عليهم بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم اي مؤلم ولين صبر على الظلم والاذى ولم ينتصر وفوض امره الى الله ان ذلك الصبر والمغفرة منه لمن عزم الامور اي من الامور التي ندب اليها والعزم الاقدام على الامر بعد الروية والفكرة قوله (ومن يضل الله) اي ومن يخلق الله تعالى فيه الضلالة فانه من ولي من بعده وليس له من ناصر يتولاه من بعد اضلاله اياه قوله (وترى الظالمين) اي الكافرين لما رأوا العذاب اي لما يرون فجاء بلفظ الماضي تحقيقا يقولون هل الى مرد من سبيل اي هل الى رجعة الى الدنيا من حيلة فتؤ من بك وذكر هذه الآيات الكريمة لانهما تتضمن عفو المظلوم وصفحه واستحقاقه الاجر الجميل والثواب الجزيل *

﴿ بَابُ الظُّلْمِ ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه الظالم ظلمات وهو جمع ظلمة وهو خلاف النور وضم اللام فيه لفة ويجوز في الظلمات ضم اللام وفتحها وسكونها ويقال اظلم الليل والظلام اول الليل والظلماء الظلمة وربما وصف بها يقال ليلة ظلماء اي مظلمة وظلم الليل بالكسر واطلم بمعنى وعن الفراء اظلم القوم دخلوا في الظلام قال الله تعالى فاذا هم مظلمون قوله «يوم القيامة» نصب على الظرف.

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجِشُونُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الظُّلُمُ ظُلُمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

الترجمة هي عين الحديث واحدهما ابن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي وعبد العزيز بن عبد الله ابن ابي سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار مات ببغداد سنة اربع وسعين ومائة والماجشون بضم الجيم وفتحها وكسرها وهذا لقب يعقوب بن ابي سلمة وسمى بذلك ولده واهل بيته ولهذا يروى هنا عبد العزيز بن الماجشون وليس بلقب خاص لعبد العزيز وسمى بذلك لان وجنته كانت حروان وهو بالفارسية وقدمر عبد العزيز في العلم ومروا الكلام في معنى الماجشون والحديث اخرجه مسلم في الادب عن محمد بن حاتم واخرجه الترمذي في البر عن عباس

المعبري وقال هذا حديث حسن غريب ورواه احمد من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر وزاد في اوله يا ايها الناس اتقوا الظلم وفي رواية واياكم والظلم واخرجه مسلم ايضا من حديث جابر بلفظ اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح الحديث **٢١** وقال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين اخذ مال الغير بغير حق ومبارزة الامر بالعدل بالخالفه وهذه ادهى لانه لا يكاد يقم الظلم الا للضعيف الذي لا ناصر له غير الله وانما ينشأ من ظلمة القلب لانه لو استأرنور الهدى لنظر في المواقب وقال المهلب الذي يدل عليه القرآن انها ظلمات على البصر حتى لا يهتدى سبيلا قال الله تعالى في المؤمنين (رسمي نورهم بين ايديهم وبايمانهم) وقال في المنافقين (انظرونا نقتبس من نوركم) فاناب الله لئلا من يلزوم نور الايمان لهم ولذئهم بالنظر اليه وقوى به ابصارهم وطابق الكفار والمنافقين بان اظلم عليهم ومنهم لذة النظر اليه وقال القرطبي الظلم هنا الشرك اى هو عليهم ظلام وعى ومن هذا زعم بعض اللغويين ان اشتقاق الظلم من الظلام كائن فاعله في ظلام عن الحق والذي عليه الاكثرون ان الظلم وضع الشيء في غير موضعه كما ذكرناه عن قريب *

باب الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم

اى هذا باب في بيان الاتقاء اى الاجتناب والخوف والحذر من دعوة المظلوم لانها لاترد *

٢١ - **حدثنا يحيى بن موسى** قال حدثنا وكيع قال حدثنا زكرياء بن اسحق المكي عن يحيى بن عبد الله بن صفية عن ابي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي **ﷺ** بعث معاذ الى اليمن فقال اتق دعوة المظلوم فانها ليس بيننا وبين الله حجاب **ﷺ** مطابق للترجمة في قوله «اتق دعوة المظلوم» والحديث معنى فى او اخر كتاب الزكاة فى باب اخذ الصدقة من الاغنياء فانه اخرجها هناك باتهم منه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن زكرياء بن اسحق الى آخره واخرجه هنا عن يحيى بن موسى ابن عبدربه ابى زكرياء السخنيانى الحداني البلخي الذي يقال له خت عن وكيع بن الجراح عن زكرياء الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله «فانها» اى فان دعوة المظلوم و يروى فانه اى فان الشأن ليس بين دعوة المظلوم وبين الله حجاب ومعنى عدم الحجاب انها مجابة وقد جاء فى حديث اخر مفسر ادعوة المظلوم مجابة وان كان فاجرا ففجوره على نفسه رواه ابن ابى شيبة عن ابى هريرة مرفوعا *

باب من كانت له مظلمة عند الرجل فحلها له هل يبين مظلمته

اى هذا باب فى بيان من كانت له مظلمة اى المأخوذ بغير حق عند الرجل و يروى عند رجل قوله «هل يبين مظلمته» اى هل يحتاج الى بيان تلك المظلمة حتى يصح التحليل وفيه خلاف فلذلك لم يذ كر جواب هل **٢٢ -** **حدثنا آدم بن ابي اياس** قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من كانت له مظلمة لأحد من عرضه أو ثوبه فليتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه» **ﷺ** مطابق للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فانه اعم من ان يبين قدر ما يتحلل به او لا يبين وهذا يقوى قول من قال بصحة الابرأه المجبول ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن ابى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده *
 ذكر معناه **ﷺ** قوله «من كانت له» قال بعضهم اللام فيه بمعنى على اى من كانت عليه مظلمة لآخيه قلت

لا يحتاج الى ذلك بل اللام هنا بمعنى عندكم ولهم كتبته لحسن خيلون والدليل عليه ما رواه البخاري عن مالك عن المقبري في الرقاق بلفظ من كانت عنده مظلة لآخيه والاحاديث يفسر بعضها بعضها قوله «مظلة» قال ابن مالك مظلة بفتح اللام وكسر هاو الكسر اثمرو وقد روى بالضم ايضا وفي التوضيح قال القزاز يضم اللام وكسر هاو وفي ادب الكاتب لابن قتيبة بفتح اللام ونقل ابن التين عن ابن قتيبة فتح اللام وكسر هاو قال وضبط عن الصحاح ضمها وهو خطأ قوله «من عرضه» بكسر العين وعرض الرجل وضع المدح والذم منه سواء كان في نفسه او في سلفه او من يلزمه امره وقيل هو جانبه الذي يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه ان ينقص او يثلب . وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه ويدنه لا غير قوله «اوشى» اى من الاشياء وهو من عطف العام على الخاص فيدخل فيه المال باصفائه والجراحات حتى اللطمة ونحوها وفي رواية الترمذي من عرض او مال قوله «فليتحلله» قال الخطابي معناه يستويه ويقطع دعواه عنه لان ما حرم الله من القبيحة لا يمكن تحليله وجاء رجل الى ابن سيرين فقال اجملني في حل فقد اغتبتك فقال اني لا احل ما حرم الله تعالى ولكن ما كان من قبلنا فانت في حل ويقال معنى فليتحلله اذا ساله ان يجعله في حل يقال تحلله واستحلله قوله «اليوم» نصب على الظرف اراد به في الدنيا قوله «قبل لا يكون دينار ولا درهم» يعنى يوم القيامة قوله «ان كان له عمل صالح» الى اخره معنى اخذ الحسنات والسيئات ان يجعل ثوابها لصاحب المظلة ويجعل على الظالم عقوبة سيئاته قال الكرماني (فان قلت) ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) (قلت) لا تمارض بينهما لانه انما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه لانه لما توجهت عليه حقوق للفرءاء دفعت اليهم حسناته ولما لم يبق منها بقية قبل على حسب ما اقتضاه عدل الله تعالى في عباده فاخذوها من سيئاته فموجبها انتهى (قلت) فيه ما فيه يعلم بالتأمل

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قام الاجماع على انه اذا بين مظلمته عليه فبراه فهو نافذ . واختلفوا فيمن بينهما ملامسة او معاملة ثم حلل بعضهم بعضا من كل ماجرى بينهما من ذلك فقال قوم ان ذلك براهة له في الدنيا والآخرة وان لم يبين مقدارها وقال آخرون انما تصح البراهة اذا بين له وعرف ماله عنده او قارب ذلك بمال مشاحة في ذكره وهذا الحديث حجة لهذا لان قوله **وَيَحْلِلُ** «اخذ منه بقدر مظلمته» يدل انه يجب ان يكون معلوم القدر المشار اليه وكان ابن المسيب لا يحلل احدا وكان ابن سيار يحلل من العرض والمال وقال مالك امامنا من المال فذمم وامان من العرض (فانما السبيل على الذين يظلمون الناس) وقال الداودي احسب ماله كما اراد ان اصاب من عرض رجل لم يجز لوارثه ان يحلله . وقال ابن التين واراها خلافا لقول مالك لانه قال ان مات ولا وفاء عنده فلا يفضل ان يحلله وامام ظلم او اغتاب فلا وذكرا الآية وكان بعضهم يحلل من عرضه ويتأول الحسنة بعشر امثالها وكان القاسم يحلل من ظلمه وقال الخطابي اذا اغتاب رجل رجلا فان كان بالغ القول منه ذلك فلا بد ان يستحلله وان لم يبلغه استغفر الله ولا يجزى . واما التحلل في المال فانما يصح ذلك في امر معلوم وقال بعض اهل العلم انما يصح ذلك في المنافع التي هي اعراض مثل ان يكون قد غصبه دارا فسكنها او دابة فركبها او ثوبا فلبسه او يكون اعيانا فكتفت فاذا تحلل منها صح التحلل فان كانت الدار قائمة والدرهم في يده حادثة لم يصح التحلل منها الا ان يهب اعيانها منه فتكون هبة مستأنفة

﴿ قال أبو عبد الله قال اسماعيل بن أبي أويس إنما سُمِّيَ الْمُقْبَرِيُّ لِأَنَّهُ كَانَ نَزَلَ نَاحِيَةَ الْمَقَابِرِ ﴾ ابو عبد الله هو البخاري واسماعيل بن ابي اويس من شيوخه واسم ابي اويس عبد الله الاصبغى المدني ابن اخت مالك بن انس قوله «انما سمي» اى سمي المذكور في سند الحديث المقبري لنزوله ناحية المقابر بالمدينة النبوية وقوله «قال ابو عبد الله» الى آخره انما ثبت في رواية الكشميني وحده

﴿ قال أبو عبد الله وسعيد المقبري هو مولى بني ليث وهو سَعيد بن أبي سَعيد واسم أبي سَعيد كيسان ﴾ هذا ايضا في رواية الكشميني وحده و ابو عبد الله هو البخاري وكان اسم ابي سعيد كيسان كان مكاتب الامراة من اهل المدينة من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكيسان روى عن ممر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وابى هريرة وابى سعيد

الحديث يروى عنه ابنه سعيد وآخرون وقال محمد بن عمر كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة في خلافة عمر بن عبد العزيز وقال الحر بن جهملة عمر رضي الله تعالى عنه على حفر القبور فسمى المقبري وأما ابنه سعيد فروى عن أبي هريرة وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو ومعاوية بن أبي سفيان وأبي سعيد الخدري وعائشة وأم سلمة وآخرين وقال علي بن المديني ومحمد بن سعد وأبو زرعة والنسائي وآخرون ثقة وكذا قال ابن خراش وزاد جليل أثبت الناس فيه الحديث وقال محمد ابن سعد مات سنة ثلاث وعشرين ومائة بالمدينة وروى له الجماعة وآخرون

باب إذا حللته من ظلمه فلا رجوع فيه

أي هذا باب يذكر فيه إذا حلل المظلوم من ظلمه فلا رجوع فيه أن كان معلوما عند من بشرطه أو مجهول عند من يحيزه على خلاف الذي ذكرناه في الباب السابق

٢٣ - **حدثنا محمد بن عبد الله** قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو لإفراطا قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمسكثير منها يريد أن يفارقها فقالت أجعلك من شأني في حل فنزلت هذه الآية في ذلك

قال الداودي ليست الترجمة مطابقة للحديث لأن هذا فيما يأتي وليس بظلم وقال الكرماني (فان قلت) كيف دل على الحديث على الترجمة قلت الخلع عقد لازم لا رجوع فيه وكذا لو كان التحليل بطريق الصلح أو الهبة أو الإبراء ورد عليه بعضهم بقوله قال الكرماني كذا فوم ومورد الحديث والآية أنما هو في حق من يسقط حقها من القسمة وليس من الخلع في شيء انتهى قلت نعم قوله الخلع عقد لازم لا رجوع فيه ليس بشيء لأنه ما في الترجمة ولا في الحديث شيء يدل على الخلع ولكن قوله وكذا إلى آخره له وجه لأن الترجمة في تحليل من ظلمه ولا رجوع فيه والحديث إضافيه التحليل على ما لا يخفى ولكن يكره عليه بشيء وذلك لأن التحليل إسقاط الحق من المظلمة القائمة ومضمون الآية إسقاط الحق المستقبل حتى لا يكون عدم الوفاء به مظلمة لسقوطه ولكن وجه هذا بأن يقال بأن البخاري تأدق في الاستدلال فمكانه قال إذا نفذ الإسقاط في الحق المتوقع فنفي هذه في الحق المتحقق أولى وأجدر وهذا هو وجه المطابقة بين الترجمة والحديث **ذكر رجاله** وهم خمسة الأول محمد بن مقاتل الثاني عبد الله بن المبارك الثالث هشام بن عروة الرابع عروة بن الزبير بن العوام الخامس أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها (ومن لطائف أسناده) أن فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأخبار كذلك في موضعين وأن فيه الغنعة في موضعين وأن شيخه وشيخ شيخه مروزيان وأن هشاما وأباه عروة مديان والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن عبد الله أيضا ولكنه في التفسير نسبهما وهنالم بنسبهما كما ترى

ذكر معناه قوله في هذه الآية أشار به إلى قوله تعالى (وإن امرأة خافت) الآية قوله «قالت» أي عائشة قوله «الرجل عند المرأة» إلى آخره مقول القول والرجل مرفوع بالابتداء وخبره قوله يريد أن يفارقها وقوله عنده المرأة ليس بمسكثير منها جملتان حاليتان والجمل بعد المعرفة تقع حالا وبعد النكرة صفة ومعنى قوله ليس بمسكثير منها ليس بطالب كثرة الصعبة منها ويريد مفارقتها أما لكبرها أولد مامتها أولسوء خلقها أولكثرة شرها أو غير ذلك **قوله** «فقالت» أي تلك المرأة أجعلك من شأني أي من أجل شأني في حل من مواجب الزوجية وحقوقها قوله «فنزلت هذه الآية» أي قوله تعالى (وإن امرأة خافت من بعلها) الآية قوله «في ذلك» أي في أمر هذه المرأة قوله (وإن امرأة خافت) أي وإن خافت امرأة من بعلها أي من زوجها نشوزا والنشوز منه أن يسوء عشرتها ويمنعها النفقة قوله «أو أعرضا» الأعراض منه كراهته إياها وأرادته مفارقتها فإذا كان كذلك (فلا جناح عليهما أن يصالحا بينهما

صلحا) وهو ان يقبل منها ما تسقطه من حقها من نفقة او كسوة او مبيت عندها او غير ذلك من حقوقها عليه فلا جناح عليها في بذلها لذلك ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال (فلا جناح عليهما ان بصالحا بينهما صلحا) ثم قال (والصلح خير) اي من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنت زمعة وعزم رسول الله ﷺ على فراقها صالحته على ان يمسكها وترك يومها اما نشة رضى الله تعالى عنها فقبض رسول الله ﷺ منها وابقاها على ذلك فقال ابوداود الطيالسي حدثنا سليمان ابن معاذ عن سمالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي يوما لعائشة ففعل فنزلت هذه الآية (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا) الاية قال ابن عباس فا اصطلحا عليه من شيء فهو جائز ورواه الترمذي عن محمد بن النثي عن ابي داود الطيالسي وقال حسن غريب وقال سعيد بن منصور اخبرنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال انزلت في سودة واشباهها (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا) وذلك ان سودة كانت امرأة قد اسنت ففرقت ان يفارقها رسول الله ﷺ وضنت بمكانها منه وعرفت من حب رسول الله ﷺ عائشة ومزلاتها منه فوهبت يومها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعائشة فقبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو العباس محمد بن عبد الرحمن الدغولي في اول معجمه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا الدستوائي حدثنا القاسم بن ابي بزة قال بئس النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى سودة بنت زمعة بطلاقها فلما ان اتاها جلست له على طريق عائشة فلما راته قالت له انشدك بالذي انزل عليك كتابه واصطفاك على خلقه لما راجعتني فاني قد كبرت ولا حاجة لي في الرجال ابعت مع نسائك يوم القيامة فراجعهما قالت فاني قد جعلت يومى وليتى لحبة رسول الله ﷺ وقال ابن كثير وهذا غريب مرسل وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال حدثنا جرير عن شعبة عن ابن سيرين قال جاء رجل الى عمر رضى الله تعالى عنه فساله عن آية فذكره ذلك وضربه بالدرة فساله آخر عن هذه الآية (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا) فقال عن مثل هذا فسلوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سنها فتزوج المرأة الشابة يلتمس ولدها فا اصطلحا عليه من شيء فهو جائز وقال ابن حاتم حدثنا علي بن الحسن الهسنجاني حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص عن سمالك بن حرب عن خالد بن عروة قال جاء رجل الى علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فساله عن قول الله عز وجل (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما) قال على يكون الرجل عنده المرأة فسوا عيناه عنهما من دماستها او كبرها او سوء خلفها او قدرها فتكره فراقه فان وضعت لهن من مهرها شيئا حل له وان جعلت له من ايامها فلا حرج وكذا رواه ابوداود الطيالسي عن شعبة وحماد بن سلمة وابي الاحوص ورواه ابن جرير عن طريق اسرائيل اربعتهم عن سمالك به وكذا فسره ابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبيرة وعطاء وعطية العوفي ومكحول والحكم بن عتيبة والحسن وقتادة وغير واحد من السلف والائمة ولا اعلم في ذلك خلافا في ان المراد بهذه الآية هذا والله اعلم وذ كر ابو عبد الله محمد بن علي بن خضر ابن عسكرفي كتابه ذيل التعريف والاعلام انها نزلت بسبب ابي السنايل بن بعكك وامراته وفي تفسير مقاتل نزلت في خويله بنت محمد بن مسعدة حين اراد زوجها رافع بن خديج طلاقها وفي كتاب عبد الرزاق خولة وفي غرر البيان زوجها سعد بن الربيع وفي تفسير الثعلبي هي عمرة بنت محمد بن مسعدة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز هبة بعض الزوجات يومها لبعضهن وقال المنذرى لا يكون ذلك الا برضى الزوج والتسوية بينهما كان غير واجب عليه ﷺ وانما كان يفعله تفضلا منه وعن الداودي اذا رضيت بترك القسم والاتفاق عليها ثم سألته العدل فلها ذلك وقال اصحابنا الحنفية ولو واحدة فمنهن ان ترجع ان وهبت قسمها للآخرى لانها اسقطت حقالم يجب بغير فلا يسقط كالعبر يرجع في العارية متى شاء *

﴿بابُ إِذَا أُذِنَ لَهُ أَوْ حَلَّتْهُ وَلَمْ يُبَيِّنْ كَمْ هُوَ﴾

اي هذا باب يذكرفيه اذا اذن رجل له اى لرجل آخر في امتيقاه حقه قوله «واحلله» اى اوحل رجل رجل آخر وهذه رواية الكشميني وفي رواية غيره «واحلله» قوله «ولم يبين كم هو» اى مقدار المأفون او المحلل ولم يذكروا جواب اذا التى هو جواب المسألة لان فيه تفصيلا لانا اذا قلنا حديث هذا الباب مثل حديث ابي هريرة في باب من كانت له مظنة فخلها هل يبين مظنته يكون فيه الخلاف الذى كور هناك ولكن حديث ابي هريرة مشتمل على الامور الواجبة وحديث الباب مشتمل على المكارمة وقلة التناحر ولا يضر في هذا عدم معرفة المقدار لان الفلام فيه لو حلل من نصيبه الاشياخ واذن في اعطائه لهم اكان ما حلل منه غير معلوم لانه لا يعرف مقدار ما كانوا يشربون ولا مقدار ما كان يشرب هو ولا شك ان سبيل ما يوضع للناس للاكل والشرب سبيله المكارمة وقلة المشاحمة فعلى هذا يقدر الجواب هنا جائز او يجوز *

٢٤ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ وَمِنْ يَسَارِهِ الْأَشْيَاخُ قَالَ لِلْغُلَامِ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ هَؤُلَاءِ قَالَ السَّلَامُ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أُوْثِرُ بِنَصِيْبِي مِنْكَ أَحَدًا قَالَ فَتَلَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَدِهِ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لانه لو اذن الفلام لرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بدفع الشراب الذى شرب منه رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الى الاشياخ الذين كانوا على يساره لكان تحليل الفلام غير معلوم وكذلك مقدار شربهم وشربه وكان دل ذلك على جوازه بلا خلاف من غير بيان مقداره ولكنه مقيد بمثل هذا الباب كما ذكرنا لافي الابواب التى تتعلق بالواجبات ويجرى الخلاف فيها من ذلك ما اختلف العلماء في هبة المشاع فقال مالك وابو يوسف ومحمد والشافعي واحمد واسحق وابو ثور تجوز ويتأتى فيها القبض كما يجوز فيها البيع وسواء كان المشاع مما يقسم كالصور والارض او مما لا يقسم كالعبد والثياب والجواهر وسواء مما كان يقبض بالتخلية او مما يقبض بالتحويل وقال ابو حنيفة ان كان المشاع مما يقسم لم تجز هبة شيء منه مشاطا وان كان مما لا يقسم تجوز هبته والحديث قد مضى في اوائل كتاب الشرب فانه اخرجهم هناك عن سعيد ابن ابي مريم عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه وقد مضى الكلام فيه هناك واخرجه هنا عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك عن ابي حازم بالخاء المعجمة وبالزاي سلمة بن دينار الاعرج وهنا فيه زيادة وهو قوله فتله رَسُولُ اللَّهِ صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في يده فتله بالتاء المتناة من فوق وتشديد اللام ومعناه دفعه اليه بقوة وعنف قاله الخطابي وقال غيره وضعه في يده وانكر غيره هذه واستدل بقوله تعالى (وتله للجن) اى صرعه لكن برفق لا بعنف وقال ابن التين من قال الفلام ابن عباس يؤخذ منه ان الصبي يسمى غلاما ومن قال انه الفضل اخذ منه ان البالغ يسمى غلاما *

﴿بابُ إِنْ مَنَ ظَلَمَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من ظلم شيئا من الارض يعنى استولى عليه . وفيه اشارة الى ان الغصب يتحقق في العقار وانه ليس بمخصوص بما يحول وينقل . وفيه خلاف نذكره ان شاء الله تعالى ولم يذكروا جواب من اكتفاء بما في الحديث *

٢٥ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي طَلْحَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ

هبة الرحمن بن عمرو بن سهل قال أخبره أن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ظلم من الأرض شيئا طوقه من سبع أرضين ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة لان قوله شيئا في الترجمة يتناول قدر شبر وما فوقه وما دونه وأبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن أبي حمزة الحمصي والزهرى محمد بن مسلم بن شهاب وطلحة بن عبد الله بن عوف بن اخي عبد الرحمن ابن عوف وعبد الرحمن بن عمرو بن سهل الانصاري المدني وقد ينسب الى جده وقد نسبته المزي الانصاري ايضا وليس له في البخارى الا هذا الحديث فقط وفي هذا السند ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم الزهرى وطلحة وعبد الرحمن رضي الله تعالى عنهم وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي احد العشرة المبشرة بالجنة اسلم قديما وكان محبا الدعوة وقد اسقط بعض اصحاب الزهرى في روايتهم عنه هذا الحديث عبد الرحمن بن عمرو بن سهل وجعلوه من رواية طلحة عن سعيد بن زيد نفسه وفي مسندى احمد وابي يعلى وصحيح ابن خزيمة من طريق ابن اسحق حديثي الزهرى عن طلحة بن عبد الله قال انتني اروي بنت اويس في نفر من قرش فيهم عبد الرحمن بن سهل فقالت ان سعيدا انتقص من ارضي الى ارضه ما ليس له وقد احببت ان تاتوه فتكلموه قال فركبنا اليه وهو بارضه بالعقيق فذكر الحديث وقال الكرمانى روى ان مروان ارسل الى سعيد ناسيا يكلمونه في شان اروي بنت اويس وكانت شكته الى مروان في ارض فقال سعيد تروني ظلمتها وقد سمعت رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول الحديث فترك سعيد لما اذاعت وقال اللهم ان كانت كاذبة فلا تمنها حتى تمعي بصرها وتجعل قبرها في بئر قالوا فوالله ما ماتت حتى ذهب بصرها فجعلت تمشي في دارها فوقعت في بئرها قولا «طوقه» على بناء المجحول قال الخطابي له وجهان احدهما انه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة الى المحشر فيكون كطوق في عنقه والاخر ان يعاقب بالخسف الى سبع ارضين كافي الحديث الاخر الذي بعده وقال النووي واما التطويق فقالوا يحتمل ان معناه ان يحمل منه من سبع ارضين ويكلف اطاقته ذلك او يحمله له كطوق في عنقه ويعطى الله عنه كجاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره او يطوق ام ذلك ويلزم كلزوم الطوق بمنقه وقال ابن الجوزي هو من تطويق التكليف لامن التقليد قال وليس ذلك بممتع فانه صح عن رسول الله ﷺ انه قال «لا الفين احركم تاتي على رقبته بغير اوشاة» واما الخسف ان يخسف به الارض بعد موته اوفى حممه وفي تهذيب الطبري بيان لهذا التطويق قال حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حسن بن علي حدثنا زائدة عن الربيع عن ايمن حدثني يعلى بن مرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ايما رجل ظلم شبرا من الارض كلفه الله ان يحفره حتى يبلغ سبع ارضين ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضي بين الناس وفي رواية الشعبي عن ايمن عنه من سرق شبرا من ارض او غلة جاء يحتمله يوم القيامة على عنقه الى سبع ارضين وفي رواية كلف ان يحمل ترابها الى المحشر وفي التوضيح والصواب ايمن عن يعلى ووم ابن منده وابو نعيم في ظنهما ان لا يمن صحبة (قلت) وكذا قال الذهبي في تيجريد الصحابة انهما وها في ذلك ﴿

﴿ذكر ما استفاد منه﴾ فيه دليل ان من ملك ارضا ملك اسفلها الى متنها وله ان يمنع من حفر تحتها سربا او شرا سواء اخر ذلك بارضه او لا قاله الخطابي وقال ابن الجوزي لان حكم اسفلها تبع لاعلاها وقال القرطبي وقد اختلف فيما اذا حفر ارضه فوجد فيها معدنا او شبهه فقليل هوله وقيل بل للمسلمين وعلى ذلك فله ان يتزل بالحفر ماشاء ما لم يضر بجاره وكذلك له ان يرفع في الهواء المقابل لذلك القدر من الارض من البناء ماشاء ما لم يضر باحد واستدل الداودي على ان السبع الارضين بعضها على بعض لم يفتق بعضها من بعض قال لانه لو فتقت لم يطوق منها ما يذفع به غيره وقيل بين كل ارض وارض خمس مائة عام مثل ما بين كل سما وسماء . وفيه تهديد عظيم للفساد وفيه دليل على ان الارضين سبع كما قال تعالى (ومن الارض مثلهن) وقال الكرمانى وفيه غصب الارض خلافا لحنفية قلت روى الكرمانى كلامه جزاء من غير وقوف على كيفية مذهب الحنفية فان مذهبهم في خلاف فعند ابى حنيفة وابي يوسف الغصب لا يثبت الا فيما ينقل ويحول لان ازالة اليد بالنقل ولا نقل في المقار فاذا غصب عقارا فملك في يده لا يضمن وقال محمد يضمن وهو قول ابى

يوسف الاول وبه قال زفر والشافعي ومالك واحمد لان النصب عندهم يتحقق في العقار والخلاف في النصب لافي الاتفاق وبعض مشايخنا قالوا يتحقق النصب في العقار ايضا عند ابى حنيفة وابى يوسف لكن لعل وجهه يوجب الضمان والاكثررون على انه لا يتحقق في العقار اصلا والاستدلال بحديث الباب على ما ذهبوا اليه غير مستقيم لانه **قوله** جعل جزاء نصب الارض التطويق يوم القيامة ولو كان الضمان واجبا لينة لان الضمان من احكام الدنيا فالحاجة اليه امس والمذكور جميع جزائه فمن زاد عليه كان نسخا وذا الاجوز بالقياس واطلاق لفظ النصب عليه لا يدل على تحقق النصب الموجب للضمان كما انه صلى الله تعالى عليه وسلم اطلق لفظ البيع على الحر بقوله «من باع حرا» ولا يدل ذلك على البيع الموجب للحكم على انه جاء في الصحيحين بلفظ اخذ فقال من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوفه الله يوم القيامة من سبع ارضين فعلم ان المراد من النصب الاخذ ظلما لاغصبا موجبا للضمان * فان قلت قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «على اليد ما اخذت حتى ترد» يدل على ذلك باطلا فله والتقييد بالنقول خلافة قلت هذا عاجز لان الاخذ حقيقة لا يتصور في العقار لان حد الاخذ ان يصير المأخوذ تبعاليد فافهم *

٢٦ - **قوله** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسين بن يحيى بن ابي كثير قال حدثني محمد بن ابراهيم ان ابا سلمة قال حدثه انه كانت بينه وبين انايس خصومة فذكر لعائشة رضي الله عنها فقالت له يا ابا سلمة اجتنب الارض فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الارض طوقه من سبع ارضين *

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الماضي ثم ورجاله سبعة * الاول ابو معمر عبد الله بن عمرو بن الحجاج المقدم البصري * الثاني عبد الوارث بن سعيد * الثالث حسين المعلم * الرابع يحيى بن ابي كثير الطائي الباني * الخامس محمد بن ابراهيم التيمي * السادس ابو سلمة بن عبد الرحمن * السابع ام المؤمنين عائشة . والحديث اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن علي بن اسماعيل بن امية واخرجه مسلم في البيوع عن احمد بن ابراهيم الدورقي وعن اسحق بن منصور **قوله** «بين انايس خصومة» وفي رواية مسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى بلفظ وكان بينه وبين قومه خصومة في ارض وهذا يفسر ان الخصومة كانت في ارض وانها كانت بينه وبين قومه وعلم منه ان المراد من قوله انايس هم قومه ولكن ما علمت اسماءهم **قوله** «فذكر لعائشة» فيه حذف المفعول وسياق في بدء الخلق من وجه آخر بلفظ قد دخل على عائشة فذكر لها ذلك **قوله** «قيد شبر» بكسر القاف وسكون الياء آخر الحروف اي قدر شبر **قوله** «ارضين» بفتح الراء وجاه اسكانها ايضا *

٢٧ - **قوله** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا موسى بن عتبة عن سالم بن ابيه رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا يغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين *

مطابقته للترجمة في قوله من اخذ من الارض شيئا بغير حقه لان الاخذ بغير الحق ظلم ورجاله كلهم ذكر واغبر مرة وسالم هو ابن عبد الله بن عمر يروي عن ابيه والحديث اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن بشر بن محمد عن ابن المبارك **قوله** «شيئا» يتناول قليلا وكثيرا **قوله** «خسف به» اي بذلك الشيء الذي اخذه من الارض بغير حق وقد ذكرنا انه يخسف به بعد موته اوفي عشره ولكن بعد ان ينقل جميع ما اخذه الى سبع ارضين ويجعل كله في عنقه طوقا ثم يخسف به وروي الطبري وابن حبان عن حديث يعلى بن مرة مرفوعا الحديث مضى في الباب الذي قبله وروي ابن ابي شيبة باسناد حسن عن حديث ابى مالك الاشعري «اعظم الغلول يوم القيامة ذراع ارض يسرقه الرجل فيطوقه من سبع ارضين» *

﴿ قال القاري قال أبو جعفر بن أبي حاتم ﴾

أبو جعفر هو محمد بن أبي حاتم البخاري ورواى البخاري وقد ذكر عنه القاري في هذا الكتاب فوالد كثيرة عن البخاري وغيره وثبتت هذه الفائدة في رواية أبي ذر عن مشايخه الثلاثة وسقطت لغيره نافعهم

﴿ قال أبو عبد الله هذا الحديث ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك أملاً عليهم بالبصرة ﴾

أبو عبد الله هو البخاري نفسه قوله «هذا الحديث» اشار به الى حديث الباب قوله «ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك» اراد ان عبد الله بن المبارك صنف كتبه بخراسان وحدث بها هناك وحملها عنه اهلها الا هذا الحديث فانه املاً عليهم بالبصرة قوله «في كتاب» ويروى في كتب قوله «املاً» كذا هو في رواية الكشميني وفي رواية المستملى والسرخسي امل عليهم بحذف المفعول وهو الضمير المنصوب قيل لا يلزم من كونه ليس في كتبه التي حدث بها في خراسان ان لا يكون حدث به بخراسان فان نعيم بن حماد المروزي ممن حمل عنه بخراسان وقد حدث عنه بهذا الحديث واخرجه ابو عوانة في صحيحه من طريقه ويحتمل ان يكون نعيم ايضا ائماً سمعه من ابن المبارك بالبصرة وهو من غرائب الصحيح والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

كل الجزء الثاني عشر من عدة القاري شرح صحيح الامام البخاري ويؤله ان شاء الله تعالى الجزء الثالث عشر ومطلعه (باب اذا اذن انسان لا آخر شيئاً جاز) نسأله سبحانه الاعانة على اتمامه انه علي ما يشاء قدير وعباده لطيف خبير



فهرست

(الجزء الثاني عشر من عمدة القاري شرح صحيح الامام البخاري قدس الله سره للامام بدر الدين العيني رضي الله عنه)

| صفحة | صفحة |
|---|--|
| باب اذا اشترى شيئاً لغيره بغير اذنه فرضي ٢٣ | باب بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ٧ |
| باب الشراء والبيع مع المشركون واهل الحرب ٢٦ | باب بيع النخل قبل ان يبدو صلاحها ٦ |
| باب شراء المملوك من العربي وهبته وعقته ٢٨ | باب اذا باع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ثم اصابته طامة فهو من البائع ٧ |
| باب جلود الميتة قبل ان تدبغ ٣٣ | باب شراء الطعام الى اجل ٨ |
| باب قتل الخنزير ٣٤ | باب اذا اراد بيع تمر بتمر خيره منه ٩ |
| باب لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه ٣٦ | باب من باع نخلاً قد ابرت او ارضامزروعة او باجارة في الحديث ولم يشترط ثمرته المتباع فهل الثمرة للبائع ام لا وماخذ اختلافهم ١٠ |
| باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك ٣٨ | مذاهب العلماء فيمن باع نخلاً قد ابرت ١٢ |
| بيان حكم تصوير ذي الروح والترهيب من التصوير والحكمة في ذلك ٣٩ | باب بيع الزرع بالطعام كيلا ١٣ |
| باب اثم من باع حراً ٤١ | باب بيع الخاضرة ١٤ |
| باب امر النبي ﷺ اليهود ببيع ارضيهم ودمهم حين اجلاءم ٤٣ | باب من أجرى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم في السويع والاجارة والمكيل والوزن ١٦ |
| باب بيع الصيد والحيوان بالحيوان ونسيئة ٤٤ | باب بيع الشريك من شريكه ٢٠ |
| باب بيع الرقيق ٤٧ | مذاهب العلماء في الشفعة وتحقيق القول في ذلك ٢٠ |
| باب بيع المندير ٥٩ | باب يبيع الارض والدور والمروض مشاطا غير مقسوم ٢٢ |
| باب هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرئها ٥١ | |
| باب بيع الميتة والاصنام ٥٤ | |

| صفحة | باب | صفحة | باب |
|------|---|------|---|
| ٩٢ | باب من آجز نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق به واجرة الحمال | ٥٦ | باب ثمن الكلب |
| ٩٣ | باب اجر السمسة | ٦١ | ﴿كتاب السلم﴾ |
| ٩٥ | باب ما يعطى فى الرقبة على احياء العرب بفاتحة الكتاب | | باب السلم فى كيل معلوم |
| ١٠١ | باب ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الاماء | ٦٣ | باب السلم فى وزن معلوم |
| ١٠٣ | باب كسب البغى والاماء | ٦٥ | باب السلم الى من ليس عنده اصل |
| ١٠٦ | باب اذا استاجر ارضاً فأت احدھا | ٦٧ | باب السلم فى التخل |
| ١٠٨ | ﴿كتاب الحوالات﴾ | ٦٨ | باب الكفيل فى السلم |
| ١٠٩ | باب فى الحوالة وهل يرجع فى الحوالة | ٦٩ | باب الرهن فى السلم |
| ١١١ | باب اذا احال دين الميت على رجل جاز | | باب السلم الى اجل معلوم |
| ١١٧ | باب قول الله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم فأتوهم نصيبهم) | ٧١ | (كتاب الشفعة) |
| ١١٩ | باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له ان يرجع | | باب الشفعة فيما لم يقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة |
| ١٢١ | باب جوارى بكر فى عهد النبى ﷺ وعقده | ٧٣ | باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع |
| ١٢٥ | باب الدين | ٧٥ | باب اى الجوار اقرب |
| ١٢٦ | ﴿كتاب الوكالة﴾ | ٧٧ | ﴿كتاب الاجارة﴾ |
| ١٢٨ | باب اذا وكل السلم حزيماً فى دار الحرب او فى دار الاسلام جاز | | باب فى استئجار الرجل الصالح |
| ١٣٠ | باب الوكالة فى الصرف والميزان | ٧٩ | باب رعى الغنم على قراريط |
| ١٣١ | باب اذا ابصر الراعى او الوكيل شاة تموت او شيئا يفسد ذبح واصلح ما يخاف عليه الفساد | ٨٠ | باب استئجار المشرىكين عند الضرورة او اذا لم يوجد اهل الاسلام |
| ١٣٣ | باب وكالة الشاهد والتائب جائزة | ٨٢ | باب استاجر اجيراً ليعمل له بمد ثلاثة ايام او بمد شهر او بعد ستة اشهر او بعد سنة جاز |
| ١٣٥ | باب الوكالة فى قضاء الديون | ٨٣ | باب الاجير فى الغزو |
| ١٣٦ | باب اذا وهب شيئاً لوكيل او شفيع قوم جاز | ٨٥ | باب من استاجر اجيراً فبين له الاجل ولم يبين له العمل |
| ١٣٨ | باب اذا وكل رجل ان يعطى شيئاً ولم يبين كم يعطى فاعطى على ما يتعارفه الناس | ٨٦ | باب اذا استاجر اجيراً على ان يقيم حائطاً يريد ان ينقض جاز |
| ١٤٠ | باب وكالة المرأة الامام فى النكاح | ٨٧ | باب الاجارة الى نصف النهار |
| ١٤١ | بيان استنباط الاحكام من الحديث وفيه فوائد واحكام شتى | ٨٨ | باب الاجارة الى صلاة العصر |
| ١٤٤ | باب اذا وكل رجل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فاجازهُ الموكل فهو جائز واذا اقرضه الى اجل مسمى جاز | ٨٩ | باب الاجارة من العصر الى الليل |
| | | ٩٠ | باب من استاجر اجيراً فترك اجرة فعمل فيه المستاجر فزاد او من عمل فى مال غيره فاستفضل |

مصحفة

- ١٤٨ باب اذا باع الوكيل شيئا فاسدا فيعه مرود
- ١٤٩ باب الو كالة في الوقف ونفقته وان يطعم صديقه له ويا كل بالمعروف
- ١٥٠ باب الو كالة في الحدود
- ١٥٢ باب الو كالة في البدن وتعاهدها
- ١٥٣ ﴿ كتاب المزارعة ﴾
- ١٥٦ باب ما يحذر من عواقب الاشتغال باآلة الزرع لا مجاوزة الحد الذي امر به
- ١٥٧ باب اقتناء الكلب للحراث
- ١٥٩ باب استعمال البقر للحراثة
- ١٦١ باب اذا قال كفى ونة النخل او غيره وتشركتي في الثمر
- ١٦٢ باب قطع الشجر والنعمل
- ١٦٤ باب المزارعة بالشطر ونحوه
- ١٦٨ باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة
- ١٧٠ باب ما يكره من الشروط في المزارعة
- ١٧١ باب اذا زرع بمال قوم بغير اذنتهم وكان في ذلك صلاح لهم
- ١٧٢ باب اوقاف اصحاب النبي ﷺ وارض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم
- ١٧٣ باب من احيى ارضا مواتا
- ١٨٠ باب ما كان من اصحاب النبي ﷺ يواسى بعضهم به مضافي الزراعة والثمرة
- ١٨٤ باب كراه الارض بالذهب والفضة
- ١٨٧ باب ما جاء في الفرس
- ١٨٨ (كتاب المعاواة)
- ١٩٠ باب في العرب
- ١٩٣ باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى
- ١٩٥ باب الخصومة في البث والقضاء فيها
- ١٩٩ باب اثم من منع ابن السبيل من المساء
- ٢٠٠ باب سكر الانهار
- ٢٠٤ باب شرب الاعلى قبل الاسفل

مصحفة

- ٢٠٥ باب شرب الاعلى الى الكمين
- ٢٠٦ باب فضل سقى الماء
- ٢٠٩ باب من رأى ان صاحب الحوض او القرية احق بمسائه
- ٢١٢ باب لاحى الا الله ولرسوله
- ٢١٤ باب شرب الناس وسقى الدواب من الانهار
- ٢١٧ باب بيع الحطب والكلأ
- ٢٢٠ باب القطائع
- ٢٢٢ باب حلب الابل على الماء
- ٢٢٥ (كتاب في الاستقراض واداء الديون والحجر والتفليس)
- ٢٢٦ باب من اخذ موال الناس يريد اداءها واتلافها
- ٢٢٧ باب اداء الديون
- ٢٣٢ باب اذا قضى دون حقه او حمله فهو جائز
- ٢٣٣ باب اذا قاص او جازفه في الدين تمرا بتمر او غيره
- ٢٣٤ باب الصلاة على من ترك ديننا
- ٢٣٦ باب لصاحب الحق مقال
- ٢٣٧ باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض والوديعة فهو احق به
- ٢٤٢ باب من اخر الغريم الى الغد او نحوه ولم ير ذلك مغفلا
- ٢٤٣ باب اذا اقترضه الى اجل مسمى او اجله في البيع
- ٢٤٤ باب الشفاعة في وضع الدين
- ٢٤٥ باب ما ينهى عن اضاعة المال
- ٢٤٨ باب العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه
- ٢٤٩ (كتاب الخصومات)
- ٢٥٥ باب من رد امر السفيه والضميف العقل وان لم يكن حجير عليه الامام
- ٢٥٦ باب كلام الخصوم بعضهم في بعض
- ٢٥٩ باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة
- ٢٦٠ باب دعوى الوصى لليت

| صفحة | باب | صفحة |
|--|--|------|
| | باب الربط والحبس في الحرم | ٢٨١ |
| | باب الملازمة | ٢٨٢ |
| | (كتاب القطة) | ٢٨٣ |
| | باب اذا اخبره رب القطة بالعلامة دفع اليه | ٢٨٤ |
| | باب ضالة الابل | ٢٨٥ |
| | باب ضالة الفم | ٢٨٦ |
| | باب اذا لم يوجد صاحب القطة بعد سنة فهي لمن وجدها | ٢٨٧ |
| | باب اذا وجد تمر في الطريق | ٢٨٨ |
| | باب كيف تعرف لقطة اهل مكة | ٢٨٩ |
| | لا تحتلب ماشية احد بغير اذنه | ٢٩٠ |
| | باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها تضيق حتى | ٢٩١ |
| يأخذها من لا يستحق | | |
| باب من عرا القطة ولم يدفعها الى السلطان | | ٢٩٢ |
| (كتاب المظالم والنصب) | | ٢٩٣ |
| باب قصاص المظالم | | ٢٩٤ |
| باب قول الله تعالى (اللائمة الله على الظالمين) | | ٢٩٥ |
| باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه | | ٢٩٦ |
| باب نصر المظلوم | | ٢٩٧ |
| باب الظلم ظلمات يوم القيامة | | ٢٩٨ |
| باب من كانت له مظلمة الخ | | ٢٩٩ |
| باب اذا حلل له من ظلمه فلا رجوع فيه | | ٣٠٠ |
| باب اثم من ظلم شيئا من الارض | | ٣٠١ |